

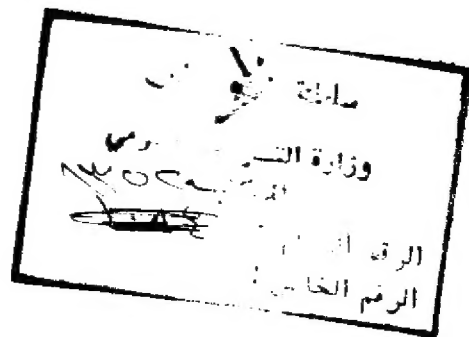
سِلَاطُنْ عَمَّانْ
وزارة التراث القومي والثقافة

قَنَاطِرُ الْحَيَاتِ

تَأَلِيفُ الْإِمَامِ الْقُدْوَةِ الْعَلَمَةِ
أَبِي طَاهِرِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُوسَى الْجَبَّارِ الْبَغْدَادِيِّ

الجزء الأول

١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م



﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(مقدمة)

بقلم فضيلة الشيخ سالم بن حمود السيابي

الحمد لله الذي جعل العلماء جمال الدنيا وزينتها وبهجة الحياة وعزتها وحماة الشريعة وحفظتها حمدا يليق بجلاله وأشكره شكراً يستغرق عظيم نواله وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن سيدنا محمدا صلى الله عليه وآله وسلم سيد من قال ربي الله وأصدق من وحد الله وأصلح من دعا الى الله أما بعد فإن من الواجب امتثال من دعا الى خير أن أمكن أن يجاب ويؤيد بنص السنة والكتاب وأما يسر الله بفضل له لوزارة التراث القومي والثقافة أن تعيد طبع كتاب قناطر الخيرات حتى يصبح ميسور المنال لطالبه رغب الى من تجب موافقته في تحرير مقدمة تعرف الناس بمؤلف الكتاب المشار اليه وتتحدث عن نفس الكتاب وما إليه مما لمؤلفه العلامة المرضي من المؤلفات وعن محلها من رجال الدين فأقول وإن كنت أنا عن الواجب بمسافات فإن الكلام على العلماء ، يجب أن يكون ممن لهم الطاقة والامكان وتحقق منازلهم في الدين والايمان ولكن على الله الاتكال ومنه التوفيق .

اسمه ونسبه

هو الشيخ أبو طاهر اسماعيل بن موسى الجييطالي النفوسي الامام البارع احد اعلام الفكر العربي واكبر فطاحل الفقه في الاسلام واكبر الائمة الاعلام في زمانه قال في الطبقات هو حجة الاسلام الامام أبو طاهر اسماعيل بن موسى الجييطالي النفوسي .

نشأته

نشأ العلامة أبو طاهر رحمه الله ورضى عنه في مدينة جيطال الزاخرة وقتئذ بالعلماء كغيرها من مدن نفوسه وقراها وجيطال مدينة فسيحة تقع بين أمين وأينسر على ربوتين متقابلتين تحيط بها من جميع جهاتها غابات كثيفة من شجر التين والزيتون ، أما تاريخ مولده فلم نعر عليه ولم ينص عليه العلامة الشماخي في سيرة الجامع لتراجم الأشياء بيد أنه كان ولا شك من علماء الخمسين الثانية للقرن السابع والأول من القرن الثامن قال وان لم نستطع تحديد سنة ميلاده على التحقيق .

حياته العلمية

أخذ العلامة أبو طاهر العلم عن أكبر علماء وقته أبي موسى عيسى بن عيسى الطرميسي المتوفي في سنة ٧٢٢ هـ . صاحب المدرسة العظيمة التي اخرجت عددا غير قليل من العلماء في ذلك العصر كما صاحب الشيخ أبا عزيز زمانا كان رحمه الله قوي الحافظة على ما ذكره العلامة الشماخي يحفظ ديوان الدعايم لابن النضر ومقامات الحريري في الأدب العربي والاشعار والسنة قال ويقرأ ويحفظ كتاب العدل والانصاف للامام أبي يعقوب الوارجلاني في ثلاثة اجزاء ويحفظ جمل الزجاج في النحو قال وشاع على السنة بعض الأشياء انه كان اتخذها أورادا على أيام الاسبوع وخصص اليوم الاخير لدراسة القرآن لتكون الختمة ليلة الجمعة كان هو والشيخ عامر صاحب الايضاح كفرسي رهان تخرجا من مدرسة واحدة هي مدرسة أبي موسى الأنفة الذكر . . قال واتجهبا اتجاها واحدا في حياتهما العلمية وكلاهما ترك آثارا خالدة وتأليف قيمة كان لها الصدى البعيد في الأوساط الاباضية الى يومنا أجل انهما اشتركا في حسن التأليف والجهاد في سبيل العقيدة ونصرة الحق غير أن الشيخ

الجيطالي اشتغل بالتنقل من هنا الى هناك لنشر الدعوة في ربوع الأباضية ورأى في ذلك التنقل نجاحا لما هو بصدده من القيام بواجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وارشاد الأمة واعادت الذكرى على أسماعها في شتى الميادين حتى كان في الاسواق يتصل ليلقي اليهم معلومات يرى فيها هداية الأمة واحياء افكارها ذلك لأن الاسواق تجمع سواد الأمة على اختلاف ألوانها وتعدد نوازعها حتى ولع فيه .

انظر مقدمة كتابه القواعد لقد أمضى العلامة الجيطالي حياته الأولى في التنقل بين مدن الجبل النفوسي مدرّسا ومربيا وداعيا ومذاكرا على عادة العلماء المغاربة رحمهم الله ورضى عنهم حيث ما زالوا في حفاظ على الامة وجد في ايضاح الحق وتعليم الناس الخير قال مترجمه فأقام مدة بمزغورة من بلاد الجبل وفيها التقى بالشيخ الكبير أبي عزيز والشيخ يدراس ثم غادر مزغورة بعد وفاة عالمها المذكور وسكن وسطا ، من بلاد الجبل ايضا تسعة أعوام وفيها حملهم اداء رسالته وشاغلوه كثيرا وهذا شأن الناس في حق من له منزلة مع الله عز وجل حتى صرف جانباً من حياته في مقاومتهم ودفع مكائدهم (قال) وذات مرة سافر الى طرابلس لثارب خاصة فاهتبلوا فرصة سفره في محيطهم فما زالوا يغرون به عامل طرابلس حتى عقد له مجلسا من العلماء لمناظرته لكنه أظهره الله عليهم فافحمهم فزادوا في عداوتهم له وازدادوا غيظا عليه وحنقا فظلوا يسعون ضده لدى العامل المذكور حتى سجنه ومكث في سجنه مدة وفي أثناء سجنه أنشأ قصيدة مدح بها بن مكّي صاحب القيروان الذي كانت جربة تحت يده فشفع فيه المذكور لدى حاكم طرابلس فاطلق سراحه .

ويقول الشيخ الشياخي ان أبناء أبي زكريا بن أبي مأسور تسبوا في اطلاقه من السجن وتحملوا معه مالا مع ما تقدم من مدحه لابن مكّي فقد جربه وقصد بها أبناء أبي زكريا ابن ابي مأسور ونزل الجامع الكبير وتلقاه علماء جربه أحسن لقاء واجتمعت عليه الطلبة

فكان يقرأ ويصنف في المجلس الواحد وهكذا كان الى آخر حياته .

(تلاميذه)

لا يخفى ان مثل هذا الشيخ العلم المعروف في غزارة علمه وقوة نشاطه وسعة افق فكره أن تكون له تلامذة اعلام وطلبة كرام لأن من جاور النهر لا بد أن يشرب منه قال الشيخ عبدالرحمن بن عمر بكلي لم يكن من هذه الناحية محظوظا كزميله أبي ساكن أبي الشيخ الشماخي صاحب الايضاح الذي ترك بعده أعلاما تصدروا مجالس العلم وانتهت اليهم الفتوى وأبقوا لنا تآليف قيمة ثم أخذ يعددهم بأسمائهم وصفاتهم وكناهم وألقابهم والمعنى ان هذا الشيخ المترجم له لم يوفق في تدرسه كما وفق غيره من رجال العلم الذين حفظ الله بهم الدين في البيئة المغربية كما أن في عمان أيضا مثلهم كثيرون والله عز وجل فرق خصال الخير في عباده ولم يجعلها مجموعة لاحد منهم فانظر في الصحابة رضوان الله عليهم تجدهم متخصصين كل في نوع منهم في الميراث كزيد بن ثابت ومنهم في الحلال والحرام كمعاذ بن جبل ومنهم في القضا كشريح ومنهم في حل المشاكل كعلي بن أبي طالب وهكذا .

(تآليف الشيخ الجيظالى رحمه الله)

قال الشيخ الشماخي رحمه الله له تآليف جلييلة منها القواعد ومنها شرح النونية أي نونية أبي ساكن في ثلاثة أجزاء في اصول الدين والنونية هي نونية الشيخ أبي نصر فتح بن نوح التملوشاي ومنها كتاب الفرائض الذي وضع فيه الحساب بالضرب والتقسيم بصفة أوافق عديدة ومنه أخذت أنا علم الفرائض بعد المبادئ الربحية وهو كتاب عظيم في الفرائض من أجل تآليف هذا الفن وله كتاب الحج والمناسك وله مجموع فتاوى الأئمة في ثلاثة اجزاء وله كتاب مجموع

الرسائل وله قصايد فقهية تدل على ملكته الشعرية وله كتاب قناطر الخيرات ثلاثة مجلدات وهو الذي يقول فيه صاحب الموكب التاريخي ولعل من أعظم ما كتب عن معاني الايمان وفلسفة الأخلاق كتابه القيم (قناطر الخيرات) في ثلاثة اجزاء ضخمة تدل على ما تجيش به نفسه الطاهرة وتميل اليه همته النيرة فانه فتح به مخازن الاخلاق وبين فيه مواهب الخلاق ولم يزل دالا فيه على الأعمال الصالحة والأفعال المستحسنة فكان كما قال صاحب الموكب هو صنو أبي حامد الغزالي أي نهج منهجه وبزه بالحقائق الناصعة التي لم يأت بمثلها أحد في تطهير القلوب وتنوير الأذهان بأنوار الايمان ولم يسبق إلى مثلها فلم يزل كتابه القناطر سلما لكل فضيلة وقنطرة عالية لكل جميلة فهو نور انبثق من سماء الاخلاص فنحا نحو أبي طاهر باختصاص ومن اراد الوقوف على روح الايمان والاطلاع على خبايا العرفان فيلفتح عينيه على هذا الكتاب فانه يجد بغيته وينال به من الله رحمته اذا وفقه الله فان من الناس ناسا مفاتيح للخير مغاليق للشر وان من الناس ناسا بخلاف ذلك .

والشيخ ابو طاهر رحمه الله ذكره ابو زكريا في الطبقة الخامسة عشر فهو من علماء النصف الأول من القرن الثامن حسب التاريخ اذ نشاهد العلامة الجليل في العقود الأخيرة من القرن السابع .

وفي الموكب يقول جيطال مدينة فسيحة تقع بين أمسين وإينر على ربوتين متقابلتين تحيط بها من جميع الجهات غابات كثيفة من الزيتون والتين وفي هذه المدينة الفسيحة نشأ فيلسوف الاسلام اي حكيم الاسلام صنو ابي حامد الغزالي اي قرينه في فنه فان كتاب القناطر من نوع كتاب الأحياء الا ان كتاب القناطر يمتاز بصحة المنقول وحقيقة العقول وعلى الوتيرة المؤيدة في الشارع الحكيم بخلاف الاحياء فانه كما قال الامام العلامة السالمي رحمه الله بل فيه ما لم يأمن الانسان من أن يصيبه به خسران الى آخر ما قال وهنا قال

مترجمه درس أبو طاهر علي أبي موسى عيسى الطرميسي ومن مدرسته
العامة تخرج أي خرج منها بطلا من أبطال العلم الذين يعتبرون
عمدا مكينة في الشئون الإسلامية الكبرى .

قال وبلغ من فهم الاسلام واسرار الشريعة مبلغا قصر عنه
الطالبون وتضاءل دون بلوغه العارفون قال اشتغل بالتدريس في
مدرسة أبي زيد المزعورتي وقد التقى فيها بعد وفاة شيخه أبي زيد
المذكور بزميله وصديقه العلامة أبي عزيز ثم انتقل الى فرسطاء
لأسباب أوجبت ذلك فقام هنا في مدرستها تسع سنين كاملة ولا شك
ان هذه المدة التي اقامها هنا وهو في عنفوان العمر ان يكون لها صدى
في تلك الاصقاع المملوءة بالرجال الناشطين والابطال المجدين في
طلب العلم ثم بعد هذه المدة المشار اليها انتقل هذا العلم الى مدينة
جربة ولازمها حتى نهاية الاجل فالحق بربه في هذه البلدة الطيبة التي
ما زالت حضيرة علم وميدان رجال التقوى ذوي الخصال الحميدة ثم
قال ابو طاهر عملاق من عمالقة الفكر الاسلامي في ذلك العصر
يعني من الرجال الذين الى بعيد المدى في مستقبل الحياة ولهم النظر
الطائيل في عواقب الامور فخدم ابو طاهر رحمه الله الاسلام خدمة
نصح وعمل في أيامه عمل دين وإيمان اخلصهما الله غير ناظر الى
الرياش الدنيوي ولا الى مظاهر الحياة الخلابة شأن رجال الله الذين
خلقوا في الأمة لاصلاحها فكان لابي طاهر اخلاص المؤمن وجد
العالم وعمق الفيلسوف حتى ترك آثارا طيبة تلمع في أفق الهدى لمعان
الكواكب في السماء تنادي من يقوم لها بالحفاظ والرعاية التي تكشف
عن محذراتها الفليسوفية البديعة والتي تبهر بطائعها السعيد الباب
الفحول وتحير أساطين التحقّب وبلغ شأنها الى افق الكشف
والعيان من روعة في اذهان الناشئة الحاضرة ولا بد أن تحتل مكانا عليا
بين اضراسها ولا بد للمقبل من كاشف والدهر بذلك كفيل والله
حسبنا ونعم الوكيل ، أردنا أن نقوله في حق هذا العلامة الولي رحمه
الله ونفعنا بعلومه وهدانا لمفهومه انه ولي كل شيء .

يوم ٢٢ ذى الحجة ١٤٠٣ .

فهرست الجزء الاول من كتاب قناطر الخيرات

عدد	
٣	الكلام على ما يوصل العبد الى السعادة الابدية
٥	الكلام على عمادة الاسلام التي شرعها الله تعالى لعباده
٨	فصل في ترتيب قناطر الاسلام
٩	الكلام على القناطر الستة التي تستقبل العبد
	القنطرة الاولى قنطرة العلم
١٠	القنطرة الثانية قنطرة الايمان
١١	القنطرة الثالثة قنطرة الصلاة والرابعة قنطرة الصوم
١٢	القنطرة الخامسة قنطرة الزكاة
١٤	القنطرة السادسة قنطرة الحج
٢٠	فصل اذا استكمل العبد هذه الفرائض وتحقق له الطريق
١٤	الكلام على قنطرة التوبة
٢٠	ذكر العوائق الاربعة
١٥	ذكر العوارض
١٦	ذكر البواعث والقوادح في الاعمال
١٨	فصل في الكلام على الطريق الذي تسلكه القلوب
١٩	فصل في ذكر مثال هذا الطريق في الدنيا قناطر الصراط في الآخرة الخ
٢٠	فصل في الكلام على من سبق له من الله التوفيق
٢١	فصل في بيان الداعي لتمثيل الدنيا بالمفازة وتمثيل
٢٠	الشريعة بالطريق فيها
٢٤	فصل في الكلام على احوال اسلافها رحمهم الله تعالى
٢٥	القنطرة الاولى قنطرة العلم وتشمل على مقدمة وعشرة ابواب

فصل في بيان فضل العقل وشرفه وحقيقته واقسامه	٤٦
فصل في الكلام على العقل المكتسب والعقل الغريزي	٧
فصل في ذكر الاختلاف في تفاوت العقل	٤٠
الباب الاول في بيان فضل العلم وبيان فضله من الكتاب	٤٢
فصل في بيان فضل العلم من السنة	٤٤
بيان فضل العلم من الآثار الواردة	٤٩
فصل في بيان فضل العلم من جهة المعاني والعقل	٥٤
الباب الثاني في فضل التعلم والتعليم وفيه فصلان	٥٦
الفصل الاول في بيان فضل التعلم من الكتاب والسنة والآثار	٥٠
الفصل الثاني في بيان فضل التعلم من الكتاب والسنة والآثار	٦١
فصل في بيان ما يجب على الانسان ان يتعلمه	٦٤
ذكر ما ينتظم به امر الدنيا	٦٦
الباب الثالث في بيان فرض العين	٦٨
فصل في الكلام على العلم والعمل	٧٢
الباب الرابع في بيان العلم الذي هو فرض كفاية	٧٥
الكلام على مراتب الورع وهي اربعة	٨٠
الباب الخامس في بيان حد الفقه والكلام على علم الدين	٨٢
وطريق الآخرة وحد الكلام والفلسفة وفيه ثلاثة فصول	١٠٠
الفصل الاول في حد الفقه	١٠٠
الفصل الثاني في علم الدين وطريق الآخرة وهو قسمان	٨٣
الاول علم معاملة والثاني علم مكاشفة	١٠٠
فصل في البحث والطلب عن هذه العلوم التي هي احوال القلب واخلاقه	٨٧
الفصل الثالث في حد الكلام وعلوم الفلسفة	٨٨

الفلسفة على أربعة أجزاء الجزء الاول الهندسة والحساب	٨٩
الجزء الثاني من الفلسفة المنطق	٩٠
الجزء الثالث من الفلسفة الالهيات	٩١
الجزء الرابع من الفلسفة الطبيعية	١٠٠
الباب السادس في بيان طرق العلم وتقاسيمه	٩٣
فصل والعلم بالادنيا على ثلاثة اقسام	٩٦
الباب السابع في آداب المتعلم والمعلم وفيه فصولان	٩٧
الفصل الاول في آداب المتعلم وفيه عشرة اقسام	١٠٠
الفصل الثاني في بيان ما على العالم المعلم من الاداء وفيه عشرة فصول	١١٣
الكلام على الوضيفة الاولى	١٠٠
الكلام على الوضيفة الثانية	١١٦
الكلام على الوضيفة الثالثة	١١٧
الوضيفة الرابعة	١١٩
الوضيفة الخامسة	١٢٤
الوضيفة السادسة	١٢٦
الوضيفة السابعة ما ينبغي للعالم	١٢٧
الوضيفة الثامنة ما ينبغي له ايضا	١٢٩
الوضيفة التاسعة ما ينبغي له ايضا	١٣٠
الوضيفة العاشرة ما ينبغي له ايضا	١٣٢
فصل فيما يجب على العالم ان يلتزمه	١٢٦
فصل قد يتعلق بالدين علوم كل علم منها له فضيلة	١٣٧
الباب الثامن في آفات العلم والعلماء السوء وفيه جملتان	١٣٩
الجملة الاولى في آفات العلم	١٠٠

بيان شروط المناظرة وهي سبعة	١٤٢
الجملة الثانية في الاخبار والآثار الواردة في العلماء السوء وكيفية	١٤٥
الباب التاسع في العلما المميز بين علماء الدنيا وعلماء الآخرة	١٥٥
الباب العاشر في بيان العلم المذموم واسماء العلم المجود وفيه جملتان	١٩٣
الجملة الاولى في بيان العلم المذموم	١٩٤
بيان الخلاف في معنى السحر وكيفية	١٩٥
ذكر الخلاف في تعلم السحر	٢٠١
الجملة الثانية في اسامي العلوم الشرعية والقدر المجود منها وفيها فصلا	٢٠٠
الفصل الاول في بيان التباس العلوم المذمومة بالعلوم المجودة	٢١١
الفصل الثاني في القدر المجود من العلم المجود وفيه ثلاثة اقسام	٢٠٠
القسم الاول مذموم قليله وكثيره	٢٠٠
القسم الثاني مجود قليله وكثيره	٢١٢
القسم الثالث يحمده منه قدر الكفاية	٢١٩
القنطرة الثانية قنطرة الايمان وسائر قواعد الاعتقاد	٢٠٠
وفيها خمسة ابواب	٢٠٠
الباب الاول في معرفة ذات الله تعالى وفيه عشرة فصول	٢٠٠
الفصل الاول يحتوي على ترجمة العقيدة والاستدلال على وجود الله	٢٠٠
فصل في بيان الادلة على وجود الله تعالى	٢٠٤
الفصل الثاني العلم بان الباري سبحانه قديم لا اول لوجوده	٢٠٤
الفصل الثالث العلم بانه لا نهاية لوجوده ودوامه	٢٠٥
الفصل الرابع العلم بانه ليس بجوهر يتجزئ	٢٠٥
الفصل الخامس العلم بانه ليس بجوهر مؤلف	٢٠٥
الفصل السادس العلم بانه ليس بعرض	٢٠٥

عدد	الفصل السابع العلم بانه منزه الذات عن الاختصاص بالامكنة	٢٢٦
...	الفصل الثامن العلم بانه مستوعب على العرش	...
٢٢٧	الفصل التاسع العلم بانه منزه عن الرؤية والادراك بالابصار	٢٢٧
...	الفصل العاشر العلم بانه عز وجل واحد لا شريك له	...
٢٢٨	الباب الثاني في معرفة صفاته في ذاته وفيه عشرة اصول	٢٢٨
...	الاصل الاول العلم بانه تعالى عالم بجميع الاشياء	...
...	الاصل الثاني العلم بانه تعالى قادر	...
٢٢٩	الاصل الثالث العلم بانه تعالى حي قيوم لا تأخذه سنة ولا نوم	٢٢٩
...	الاصل الرابع العلم بانه تعالى مرید لا فعالة	...
...	الاصل الخامس العلم بانه تعالى سميع لا تخفى عليه الاصوات بصير لا تخفى عليه الالوان	...
٢٣٠	الاصل السادس العلم بانه تعالى متكلم ليس باخرس وكلامه على وجهين	٢٣٠
...	الاصل السابع انه تعالى منزه عن حلول الحوادث والآفات	...
٢٣١	الاصل الثامن ان صفاته تعالى هي هولا غير	٢٣١
...	الاصل التاسع ان صفاته تعالى ليست معاني غيره ولا هي قائمة بذاته	...
٢٣٢	الاصل العاشر ان هذه الصفات من العلم والقدرة وسائرهما غير متغايرة	٢٣٢
٢٣٣	الباب الثالث في افعاله تعالى وفيه عشرة اصول	٢٣٣
...	الاصل الاول كان كل حادث في العالم فهو خلقه وفعله واخترعه	...
٢٣٤	الاصل الثاني العلم بان افراد الله باختراع حركات العباد	٢٣٤
...	وسكنائهم لا يخرجها عن كونها مقدورة له	...
٢٣٥	الاصل الثالث فعل العبد وان كان كسباله	٢٣٥
٢٣٦	الاصل الرابع ان الله متفضل بالخلق والاختراع	٢٣٦
٢٣٧	الاصل الخامس ان الله تكليف العباد	٢٣٧
٢٣٨	الاصل السادس واختلفوا هل يجوز على الله ايلام الخلق وتعذيبهم	٢٣٨

الاصول السابعة ان الله يفعل في عباده ما يشاء فلا يجبر عليه رعاية الاصطلاح	٢٤٨
الاصول الثامن ان معرفة الله تعالى وطاعته واجبة بايجاب الله تعالى	٢٤٩
الاصول التاسع انه ليس يستحيل بعينه تعالى للانبياء عليهم السلام	٢٥١
الاصول العاشر ان الله تعالى قد ارسل محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم	٢٥٢
الباب الرابع في تصديق الرسول عليه السلام وهو	٢٥٣
يشتمل على مقدمة وعشرين مسألة	٢٥٤
المسئلة الاولى في الموت	٢٥٥
المسئلة الثانية في قيام الساعة	٢٥٦
المسئلة الثالثة في البعث بعد الموت	٢٥٧
المسئلة الرابعة في سؤال منكر ونكير	٢٥٨
المسئلة الخامسة في عذاب القبر	٢٥٩
المسئلة السادسة في الميزان	٢٦٠
المسئلة السابعة في الصراط	٢٦١
المسئلة الثامنة في الحساب	٢٦٢
المسئلة التاسعة في الشفاعة	٢٦٣
المسئلة العاشرة في الخوض المورود	٢٦٤
المسئلة الحادية عشر في الجنة والنار	٢٦٥
المسئلة الثانية عشر في جملة الملائكة	٢٦٦
المسئلة الثالثة عشر في جملة الانبياء والرسل	٢٦٧
المسئلة الرابعة عشر في جملة الكتب المنزلة	٢٦٨
المسئلة الخامسة عشر في القضاء والقدر	٢٦٩
المسئلة السادسة عشر في معنى التوحيد والشرك	٢٧٠
المسئلة السابعة عشر في فرز ما بين كبار الشرك وكبار النفاق	٢٧١

عدد	٢٥٤
المسئلة الثامنة عشر في طاعة الله تعالى ومعصيته وثنائه وعقابه	٢٥٥
المسئلة التاسعة عشر في الولاية والبراءة	٢٥٦
المسئلة العاشرة عشر في معرفة الملل واحكامها	٢٥٧
فصل في بيان ما يتقيد به التوحيد وهو سبع تقيدات	٢٥٨
الباب الخامس في شرح بعض اسماء الشريعة	٢٥٩
فصل في الكلام على التقليد وحكمه	٢٦٠
ذكر حكاية رجل خرج سائحا	٢٦١
فصل في حقيقة التوحيد واقسامه	٢٦٢
الكلام على الايمان وحقيقته والخلاف في ذلك	٢٦٣
فصل في بيان مقامات الايمان وهي ثلاثة مقامات	٢٦٤
ذكر حكم من انفرد من هذه المقامات الثلاثة	٢٦٥
فصل في درجات الايمان وهي خمس	٢٦٦
الاولى درجة الايمان	٢٦٧
الثانية درجة الظن	٢٦٨
الثالثة درجة العلم	٢٦٩
الرابعة درجة اليقين	٢٧٠
فصل في منازل العباد عند الله تعالى	٢٧١
فصل في تحقيق معنى اليقين وبيان مقام اميل النفس الى التقيد	٢٧٢
الدرجة الخامسة درجة المعرفة	٢٧٣
فصل في بيان الاسلام في اللغة	٢٨١
ذكر الاختلاف في الايمان والاسلام وبيان المباحث	٢٨٢
الثلاثة في الايمان والاسلام	٢٨٣

البحث الاول عن موجب اللفظين في اللغة	٢٨٤
البحث الثاني عن المراد بها في اطلاق الشرع	١٠٠
البحث الثالث عن الحكم الشرعي في الاسلام والايمان	٢٨٦
ذكر الخلاف في الحكم المترتب عليهما	١٠٠
فصل في معنى الكفر والنفاق والشرك	٢٨٩
ذكر سيرة النبي عليه السلام التي كتبها للعلاء بن الحضرمي	٢٩٦
ذكر كتاب النبي عليه السلام الى العلاء بن الحضرمي لما بعثه للبحرين	٤٠١
القنطرة الثالثة قنطرة الصلاة ووضائها	٤٠٢
ذكر مقدمة في اسرار الطهارة	٤٠٤
ذكر مراتب الطهارة اربعة وفي احدها اربعة ابواب	٤٠٤
الباب الاول في طهارة الاحداث وفيه ثلاثة فصول	٤٠٦
الفصل الاول في المزال وهي النجاسات واعيانها ثلاثة	٤٠٧
ذكر ما عفي عنه من النجاسات وهي خمس	٤٠٨
الفصل الثاني في بيان ما يزال به النجاسة وهو عشرة اشياء	٤٠٩
الفصل الثالث في كيفية الازالة	١٠٠
الباب الثاني من الطهارة وهي نوعان اوساخ واجزاء	٤١١
ذكر النوع الاول وهو ثمانية اشياء	١٠٠
ذكر ما يجب على من يدخل الحمام والسنن التي يفعلها وهي ثمانية	٤١٤
ذكر النوع الثاني ما يحذف من اجزاء البدن وهو ثمانية	٤١٦
فصل في اللحية عشر خصال مكروهة	٤٢٠
الباب الثالث في طهارة الاحداث وفيه اربعة فصول	٤٢٤
الفصل الاول في آداب قضاء حاجة الانسان	٤٢٥
بيان كيفية الاستنجاء وكيفية الاستنجاء	٤٢٧
الفصل الثاني فضل الوضوء وكيفية وما يقال فيه من الدعاء	٤٢٨

بيان كيفية الاستتال	٢٤١
ذكر ما يقال من الدعاء عند الفراغ من الوضوء	٢٤٢
بيان مكروهات الوضوء	٢٤٥
الفصل الثالث في كيفية الغسل	٢٤٦
ذكر الواجب في الغسل والوضوء والسنة والمستحب	٢٤٧
بيان الغسل الواجب وهو ربة وبيان الغسل المسنون والمستحب	٢٤٨
الفصل الرابع في كيفية التيمم وما يقال في حال التيمم	٢٥٠
ذكر ما ينقض الطهارة من الوضوء أو التيمم	٢٤٩
ذكر فضائل الصلاة وأسرارها الظاهرة والباطنة وفيه ستة أبواب	٢٤١
الباب الأول في فضل المسجد والأذان والصلوة والخشوع والركوع	٢٤٢
والسجود وإتمام الأركان وصلاة الجماعة وفيه ستة فصول	٢٥٠
الفصل الأول في فضل الأذان	٢٥٠
الفصل الثاني في فضل المسجد	٢٤٥
الفصل الثالث في فضيلة الصلوات وعقوبتها	٢٤٩
ذكر ما ورد فيمن تهاون بالصلاة ثلاثة أيام	٢٥٤
الفصل الرابع في فضل الخشوع	٢٥٧
بيان ثمره الإيمان ونتيجة اليقين	٢٦٠
الفصل الخامس في فضل إتمام الأركان من الركوع والسجود وغير ذلك	٢٦٤
الفصل السادس في فضل صلاة الجماعة والوعيد في تاركها	٢٦٧
الباب الثاني في كيفية الأعمال الظاهرة من الصلاة	٢٧٢
ذكر النية للصلاة وكيفيةها	٢٧٤
فصل في ذكر المناهي الواردة في الصلاة	٢٧٧
ذكر سبعة أشياء في الصلاة من الشيطان	٢٧٩

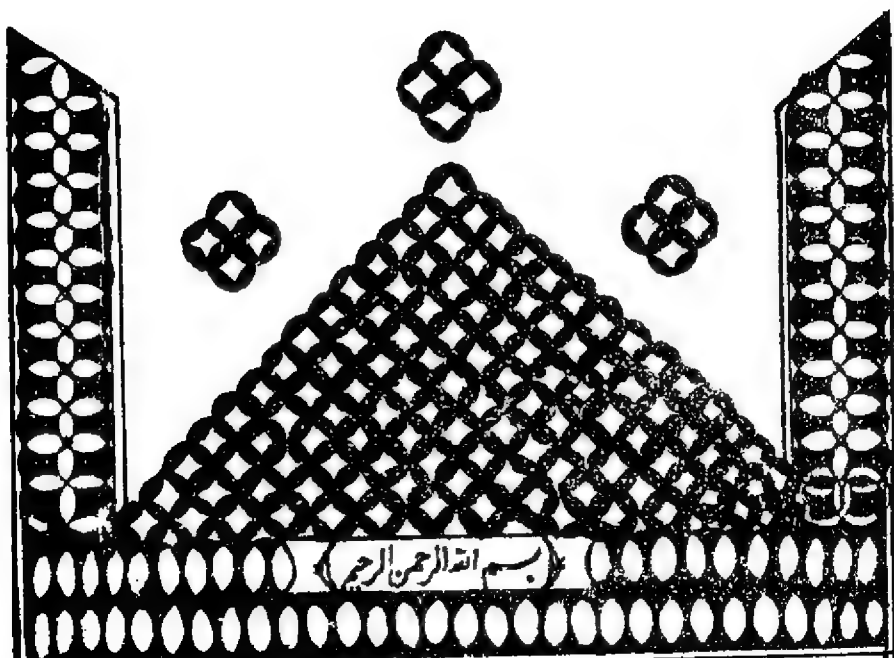
فصل في تمييز فرائض الصلاة من سنتها وفضائلها	٤٧٩
ذكر فرائض الصلاة وهي عشرون عشرة قبل الدخول	٤٨٠
وعشرة بعد الدخول	١٠٠
ذكر سنن الصلاة وهي عشرون	٤٨١
بيان الفرق بين الفرائض والسنن والفضائل	٤٨٢
الباب الثالث في الشروط الباطنة من أعمال القلب	٤٨٥
في الصلاة وفيه ثلاثة فصول	١٠٠
الفصل الاول في بيان اشتراط الخشوع وحضور القلب	١٠٠
الفصل الثاني في بيان المعاني الباطنة التي تتم بها حياة الصلاة وفيه ثلاثة مجلد	٤٩١
المجلد الاول في التفاصيل وفيها ستة اقسام	١٠٠
المجلد الثانية في اسباب هذه المعاني الستة	٤٩٢
فصل في بيان خشوع القلب	٤٩٥
المجلد الثالثة في بيان الدواء النافع في حضور القلب	١٠٠
الفصل الثالث من هذا الباب في بيان تفصيل ما ينبغي ان يحضر في القلب عند كل ركن وشروط من أعمال الصلاة	٤٩٦
الكلام على الاذان	١٠٠
الباب الرابع في صلاة الامامة وما على الامام من وضائفها	٤٩٩
فصل فيما على الامام من الوضائف في حال الصلاة وفيها	٤٠٠
الباب الخامس في فضل الجمعة وآدابها وسننها وشروطها	٤٠٧
وفيه اربعة فصول الاول في فضل الجمعة	١٠٠
الفصل الثاني في آدابها	٤٠٩
الفصل الثالث في شروط الجمعة وحكمها	٤١٨

الفصل الرابع في سننها وفضائلها	٤٤٠
مسئلة فيما على من حضر الصلاة وراء غيره لا يحسنها	٤٤٥
الباب السادس في المندوب اليه من الصلوات وهي سنن	٥٠٠
ومرغوبات ومتطوعات ومستحبات	٥٠٠
القنطرة الرابعة قنطرة اسرار الصوم وظواهره وفيه خمسة ابواب	٤٥٤
الباب الاول في فضل الصوم	٤٥٥
الباب الثاني في شروطه الواجبة فيه وسننه المرتبة	٤٦٢
وفيه فصلان	٥٠٠
الفصل الاول في الواجبات وهي ستة	٤٦٥
الفصل الثاني في سننه المشروعة فيه	٤٦٥
الباب الثالث في مفسداته ولو ازم افساده	٤٦٦
الباب الرابع في اسرار الصوم وشروطه الباطنة	٤٦٨
بيان صوم السفهاء الجاهلين وصوم الانقياء الصالحين	٥٠٠
وصوم الاولياء الصديقين	٥٠٠
الباب الخامس في فضيلة التطوع بالصيام وفيه خمسة فصول	٤٧٦
الفصل الاول في فضيلة يوم عرفة	٤٧٧
الفصل الثاني في يوم عاشوراء	٤٧٨
الفصل الثالث في العشر الاوائل من ذى الحجة	٤٨١
الفصل الرابع في صوم ايام من المحرم	٤٨٣
الفصل الخامس في الترغيب في صيام رجب وشعبان	٤٨٤
والايام البيض وغير ذلك	٥٠٠

تمت
الفهرست

الجزء الاول من كتاب
قناطر الخيرات تأليف الامام
شيخ الاسلام العالم
العلامة الشيخ اسماعيل
ابن موسى الجبلي
النفوسي رحمه
الله ونفعنا
به
امين

أخذته بالشر من ميراث شيخنا العلامة خلتان
بن جميل خجاسته ما وقعة تحفة بالآ سعيديه
الاثلث بلال اهيروم ١٤ شعب ١٢٩٢ هـ



الحمد لله المتوحد بالالوهية والكبرياء المنفرد بالديمومية والبقاء
المقدس عن نقابصر العاهات تعالى عن العيوب والآفات
خلق كل شيء فقدره وافتخه الانسان وصوره خضع كل شيء
لهيبته وتواضع كل شيء لعظمته وذل كل شيء لعزته واستسلم
كل شيء لجبروته لم يزل عالما بجميع المحدثات على ما هي عليه من
الصفات من تفاصيل اجناسها ومجاري انفسها قبل وجود
اعيانها وجرمان اوصانها شامما الحكيم في ازيلته فظهرت على
وفق مشيئته ليس له شريك في انشائها ولا ظهير في ايجادها انشاها
لا من شيء معه موجود وانقضا على غير مثال معهود اختراعها
دلالة على قدرته وتحقيقا لما سبق من ارادته وما خلق الجن
والانس والاعباد له عالم في الازل بما هم عاملون وباجالهم التي
اليها ينهون وبارز اقسام التي هم لها اكلون فهم لما علم منهم
منقادون وعلى ما سطر في كتابه المكنون ماضون فجميع ما وجد

بعد العدم من جميع الاشياء والا م فقد سبق به من الله القضاء
 وجف به القلم فالاجال محدوده والانفاس معدوده والازرق
 مقسومه والاعمال محتومه والاثار محسوبة في اللوح مكتوبه
 لا يستأخر شيء عن اجله ولا يسبقه قبل حلول محله ولا يفوت احدا
 رزقه المقسوم ولا يتعدى ما قدر له من امر المحتوم فقد سبقت
 كلمته الحسنى لعباده المرسلين واوليائه المختصين كالحق القول منه
 لاعداة الفاوين كل ميسر لما خلق له ولا يتجاوز ما وقت له يعلم ما تكن
 صدورهم وما يعلنون واذا قضى امرا فاما يقول له كن فيكون
 احمد ه حمد من اخلص له الانابه وادعوه دعاء مؤمن منه الاجابه
 واشهد ان لا اله الا الله الملك المحمود الذي ليس بوالد ولا مولود
 واشهد ان محمدا عبده المرتضى ورسوله المصطفى ارسله الى
 الثقلين بشيرا ونذيرا وادعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا فبلغ
 رساله ربه ناصحا لايمة حتى اتاه من ربه اليقين بعد كمال الدين
 صلى الله عليه وعلى اله الطيبين الاخيار واصحابه المهاجرين
 والانصار والتابعين لهم باحسان الى يوم تشخص فيه الابصار
 * (اما بعد) * فقد انكشف لارباب القلوب بمحقق
 الايمان واوضح محكمات القرآن ان لا وصول للعبد الى السعادة
 الابدية الا بالعلم وامثال العباداة الدينية وهما بضاعة الاوليا
 ومنهاج الاقويا وهما دين الله القويم وصراطه المستقيم لاجله
 خلق الموت والحياة وبسببه تنال عنده النجاه ولكنه طريق
 صعبة المسالك مخيفة المهالك كثيرة العوائق والموانع غزيرة
 الاعداء والقواطع بعيدة المسافات كثيرة الآفات ذات شعاب
 واودية وعقبات واهوية مخوفة بالصصوص والقطاع مشحونة

بالافاعي والسياع تنبعث فيها الشياطين الموسوسة والعقبان
 المختلسة قد تشبكت بالاشراك الخائلة ومزجت بالسموم القاتلة
 وهكذا يجب ان تكون لانها طريق الجنة ذات الحور والجوهر المكنون
 تصديقا لقول الرسول عليه الصلاة والسلام حفت الجنة بالمكاره
 وحفت النار بالشهوات ومع ذلك ان الله سبحانه خلق الانسان
 ضعيفا فجعله ثقل الامانة تكليفا ووجب عليه انقاذ حمل تلك
 الامانة بالعلم والعمل والتشهير في اداء حقها بالجد لا بالكسل فمهر
 الانسان قصير والناقد لاعماله بصير والجهل مع اتباع الهوى
 عليه غالب والآفات محدقة به من كل جانب والاجل قريب غير
 مديد والسفر بعيد صعب ^{شديد} والطاعة هي الزاد فلا بد منها والدنيا
 منصرمة فلا مرد لها فمن ظفر بالزاد منها سهل عليه على الصراط الجواز
 ومن خرج عن النار وادخل الجنة فقد فاز ومن حرم من الطاعة نصيبه
 طال عليه في سفره النصب والتعب ودام عليه في النار الوصب
 واللهيب فلهذا الخطب الفظيع والهول الشنيع قل السالكون للطريق
 بالجد والتحقيق ومنهم من بذل في بدء امره من النفس بعض المجهود فقال
 عليه التعب فانقطع ولم يصل الى المقصود الا الاصفياء المخلصين الذين
 افعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين قلت
 فلما كان الطريق على ما وصفنا من المشقة والخافة وكثرة العوائق
 وبعد المسافة من الآفات المانعة والمفارقات الشاسعة والشعاب
 والارضية والعقبان المؤذية راينا ان نرتب عليها قناطر لكي يمكن
 للسالكين عليها العبور حتى تقضى بهم ان شاء الله تعالى الى درجات
 السرور وذلك ان الله سبحانه نقل بني آدم من اصلااب الرجال الى بطون
 الامهات فخلقهم فيها خلقا من بعد خلق في ظلمات ثلاث فاخرجهم

الى الدنيا جها لا فاحياهم بالعقول بلغا ورجالا فامتازوا بالعقول
 عن البهايم فصاروا من جملة العقلاء وهم الملائكة الفضلاء فالزمهم
 عند كمال العقول طريقة التكليف وتقدم اليهم على السنة رسوله
 بالانذار والتحذير وجعل لهم الارض ذلولا وفراشا ونباهة معاشا
 ليسبقوا فيها بل ليتخذوها منة لا ويتزودوا منها زاد او عملا متحززين
 من مصايدها ومعاطيلها ويتحققوا ان الاعمار تسير بهم سير السفن
 بركابها فهم في الدنيا سفار وباعمالهم تجار فاول منازلهم المهد وآخرها
 المهد والوطن الجنة والنار والعمر مسافة السفر والسنون مرحلة والشهور
 قطاع طريقه والايام امياله والانفاس خطواته والطاعة بضاعته
 والاقوات رؤس امواله والشهوات قطاع طريقه وربحه الفوز ببقاء الله
 في دار النعيم المقيم وخسرانه البعد من الله تعالى في دركات الجحيم
 والعذاب الاليم وان مادون الجنة من قناطر جهنم والفرع الاكبر
 الى القبر الذي فيه هول المطلع مغارة مخفوفة بالاهوال الفظيعة
 والافراع الهايلة الشنيعة من صحف تنشر وتزفر وعمال توزن
 فترجح او تنحف وقلوب تفرع وترجف وعقارب في القبر تلدغ
 وحيات تلسع وملائكة تختبر وجوارح تنشر فتحقق بهذا الترتيب
 العجيب ان البطون للخلق مغارات والدنيا لهم مغارات وما بعد الموت
 الى الفراغ من الحساب اخطار مهولات ثم ان الله سبحانه شرع ملة
 الاسلام طريقة سهلة لطيفة سهلة يرتب فيها فرائض من التوحيد
 والصلاة والصوم والزكاة والحج وغير ذلك فكانها قناطر مقنطرة
 وحرم فيها شيئا من الشرك والظلم والفواحش والربا والقذف وغير
 ذلك مما يطول ذكره فكانها للعبد صواعق مهلكة وامر عباده بجمع
 الشهوات ودفع العلائق الشاغلة عن طاعته من اصناف الخلق والهوى

والنفس والدينا فكأنها عقبات واودية وشعاب متلفة عاتقة
 للعبد عن سلوك الطريق الى الله تعالى قاطعة له عن المسير وامهم
 بالاستعاذة به تعالى من الشياطين الموسوسة من الجن والانس
 فكأنها لصوص مسترقة وعقبان مختلسة واوجب عليهم تطهير
 القلوب من مغارس الفواحش والذنوب من الشك والشرك وسخط
 المقدور والفعل والحسد والكبر والرياء والغضب والعداوة والبغضاء
 والطمع والبخل والرغبة والبذخ والاشرب والبطر وتعظيم الاغنياء
 والاستهانة بالفقراء والمكر والخداع والغش وسوء الظن
 والخيانة والفخر والخيلا والتنافس والمهايات والاستكبار عن
 الخلق والانفة عن قبول الحق والعصبية والمداهنة والعجب وجب
 الرياسة والاشتغال عن عيوب النفس بعيوب الناس وزوال الحزن
 من القلب وخروج الخشية منه وشدة الانتصار للنفس اذ انالها
 اذلال وضعف الانتصار للحق واتخاذ لخوان العداوة على عداوة
 الشر والامن من مكر الله في سلب ما اعطوا والانتكال على الطاعة
 وطول الامل والقساوق والفظاظة والفرح بالدينا والاسف على
 فراقها والانس بالمخلوقين والوحشة لفراقهم والجفا والطيش
 والعجلة وقلة الرحمة والاصرار على المعصية الى غير ذلك فمما
 وامثالها كأنها سهم قاتلة واشراك لا بليس خاتلة وامر يحفظ
 اللسان عن الكذب والغيبة والنميمة والهمز والفمز واللمز والطعن
 في الدين واللعن لمن لا يستحق والشتم والازراء والقذف وهتان
 البري والحكم بغير ما انزل الله وقول الزور والنطق بالفحشاء والتفني
 والنياحة والخوض فيما لا يعنى واشباه ذلك مما كان للاعمال
 نيران مشتعلة ونبيس عن التيقظ واخذ الحذر من مكاييد

النفس وغرور الشيطان وتركية النفس والرضا عنها الى غير
 ذلك مما كانا حياريل غائلة للانسان وامر بغض البصر عن المحرام
 وحفظ الفروج عن الزنا وصيانة النفس عن جميع ما لا يجوز التكلم به
 وحفظ البطن عن جميع ما لا يحل ككله ولا شربه الى غير ذلك من المناهي
 وامر بمارة القلب واللسان بذكره عز وجل والصبر والشكر والخوف
 والرجاء والرضا والزهد والتقوى والقناعة ومعرفة منه تعالى في جميع
 الاحوال والاحسان وحسن الظن واليقين والمعرفة وحسن المعاشرة
 والصدق والاخلاص والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والقول
 بالحق واشباه ذلك من جميع اضداد الآفات المتقدمة وذكر الله
 تعالى فراغ من الاسلام فقال ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر
 والملائكة والكتاب والنبیین واتى المال على حبه ذوى القربى والميتام
 والمساكين وابن السبيل والسائلين وفى الرقاب واقام الصلاة واتى
 الزكاة والموفون بعهدهم اذا عاهدوا والصابرين فى الباساء والضراء
 وحسن الباس اولئك الذين صدقوا واولئك هم المتقون ثم ذكر
 المحارم فقال لنبيه عليه الصلاة والسلام قل تعالوا اتل ما حرم ربكم
 عليكم ان لا تشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا ولا تقتلوا اولادكم
 من املاق نحن نرزقكم واياهم ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما
 بطن ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق ذلكم وصاكم به
 لعلكم تعقلون ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هى احسن حتى يبلغ اشده
 ووفوا الكيل والميزان بالقسط لا تكلف نفسا الا وسعها واذا
 قلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى وبعهد الله اوفوا ذلكم وصاكم به
 لعلكم تذكرون وان هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل
 فاوجب على العبد امتثال اوامره الاول فالاول واجتناب محارمه

والسؤال عنها حتى تعرف وتجنب ولا تتمثل وحرصهم على كف
 الالسنة وتطهير الافئدة لكي تضع الاعمال ولا تبطل فقال تعالى اتقوا
 الله وقولوا قولا سديدا يصلح لكم اعمالكم الآية وقال ولا تبطلوا صدقاتكم
 باليمن والاذى وقال يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم
 وقال اولئك الذين لم يرد الله ان يظهر قلوبهم الآية وقال ان الله يامر
 بالعدل والاحسان الآية وقال وذرنا ظاهرا لاسم وباطنه وقال
 لنبيه عليه الصلاة والسلام قل انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما
 بطن الى قوله ما لا تعلمون فلما كان الامر على ما وصفنا كان ينبغي لنا
 ان نرتب على طريق الاسلام قناطر كما قد منا ليسلك المسترشدون
 عليها ونهي لهم سلاحا من العلم ليقا تلوا بها وندلهم على عقاير من
 الصبر ونظام النفس والحلم والقناعة الى غير ذلك حتى يتجرعوا
 مرارة الدنيا بالزهد فيها ونوقط قلوبهم بيمين الخوف والحذر
 والاشفاق حتى يتمكنوا من الهروب من النار وزقومها ونزعهم بازعاج
 الرجاء والشوق الى الجنة ونعيمها الى غير ذلك مما يطول به الكتاب
 ولهذا الخطر العظيم والخطب الهائل الجسم شمر الموفقون عن
 ساق الجحد والاجتهاد ودعوا بالكلية ملاذ النفس واغتنموا
 بقايا الاعمار قبل ان يزعموا عن هذه الدار جعلنا الله واياكم من
 الموفقين لعلم دينه العالمين به انه ارحم الراحمين *

* (فصل في ترتيب قناطر الاسلام) * اعلم انه سبحانه
 خلق ابن ادم اطوارا في الارحام ونفخ فيه الروح والشم فمكث هناك
 مدة ليس له علم بشئ من الامور الا الحس به يستلذ وبه يتالم
 فلما خرج من بطن امه وجرت الحركة في مفاصله ابصر وذاق وشم
 وسمع وذلك قوله تعالى والله اخرجكم من بطون امهاتكم

لا تعلمون شيئاً فقرن الله تعالى به الملك صاحب اليمين فيرشده
 ويسدده ويقويه ويؤيده فعند تمام سبع سنين قرن به الملك
 صاحب الشمال يلهمه ويلقنه ويعلمه ويلبسه الخ تمام اربعة عشر
 سنة فلما ظهر على الكلام استقبلته القياسات الخيالية واختلطت
 له بالعقلية فاذا نظر الى السماء توهمها بساطها الخضرت ثمرت عليه
 ردانير صفر فلما قويت نفسه وبلغ حسد ذهب الخيال هباء
 منشور وبقي العقل اميراً مورافاً هو قوله تعالى اولم نفركم ما يتدكر فيه
 من تذكرواكم النذير فتعين حينئذ عليه التكليف ووجب عليه
 معرفة خالقه الرحيم اللطيف نظر بعقله الذي هو من حجج الله تعالى
 على المكلفين مع سائر حججه من الانبياء والمرسلين واصناف الخلق
 اجمعين فتامل فاذا الدنيا بين يديه كأنها مفازة مظلمة وبالجملة
 مدلهمة فاذا انصاف الحيوانات المؤذنة قد استقبلته فقال لا يصح
 لي سلوك هذه المفازة الظلمة الا بمصباح نور يكون لي دليلاً لا عرف
 ما أتى وما اتقى فستقبله ها هنا قنطرة العلم بخالقه وهي القنطرة
 الاولى ولن يصل الى ذلك الا بتنبية منبر أو الهام ملهم يبعث
 عقله على التفكير والبحث والنظر فيتفكر في الدليل من خلق السموات
 والارض وما فيهما وما بينهما من خفض ورفع وجوه وعرض
 ويتفكر في اختلاف الليل والنهار وما يجري به الدهر من الاكوان
 والاحداث من الخير والشر والنفع والضرر والسدة والرخاء وغير
 ذلك ويستدل بالصنعة على الصانع فيعلم يقيناً ان الصنعة
 لا بد لها من صانع وان الخلق لا بد له من خالق ثم يعمم النظر في
 خلق نفسه وتسوية جوارحه وما افاض عليه الرب سبحانه من
 اصناف النعم من الحياة والعقل والفهم والسمع والبصر والشم وغير

ذلك ما لا يحصى من كثرة المنافع الشريفة واللذات العجيبة
وما سرعان عنه من استناف المضار والآفات فاذا امعن النظر
بعين البصيرة لا عين البصر علم ان لهذه الصنعة صانعا ولهذه
النعمة منعمها اختيارا زقا عالما بأسراره وما يحتاج في افكاره
قد وعد على شكر النعمة ثوابا وعلى كفرها عقابا وانه ان غفل
عن شكره وجحدته ازال عنه تلك النعمة واذا وقع اليأس والنقمة
عاجلا وأجلا فبها تاج حينئذ لا محالة في قلبه خاطر الفزع
الذي يذنبه عليه في عقله وتلزمه الحجة وينقطع له العذر
من اجله مع سائر الحجج من كتاب الله ورسوله فعند ذلك
تستقبله القنطرة الثانية وهي قنطرة الايمان بهذا الصانع
المخالق النعم الرازق انه خالق ورازق طلبه فوجده وعرفه
بعد ما جهله فبؤمن به ايمانا يقينا بالقلب واللسان ويدوم
على ذلك الى الممات ويوحده توحيد الخالص يرى به الامور
كلها من الخير والشر والنفع والضرر رؤية يقطع بها التفاته
الى الوسائط والاسباب وهذا التوحيد والايمان والعلم
هي العصا التي يضرب بها سيد السباع التي استقبلته
حين اشرف على مفازة الدنيا المظلمة بالجهل فيقتله فتشرق
عنه سائر الدواب المؤذية التي هي مادون الشرك من الذنوب
تحقيقا لقوله تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد
سلف فلما عرف العبد سيده ووحده وأمن به وعلمه
بعد ما جهله فييقن انه قد اوجب عليه خدمته وكلفه
شكر نعمته ولكنه لا يدري كيف يعبده وماذا يلزمه من
خدمته بظاهره وبباطنه بعد حصول هذه المعرفة به

استقبلته القنطرة الثالثة وهي قنطرة الصلاة مقدم
 فرضها على الصيام في نزول الوحى اول الاسلام لا في حالة التكليف
 والالزام لان العبد ما مور بجميع الفرائض منى عن جميع المعاصي
 في حالة البلوغ فوجب عليه عند دخول وقتها الايتان بجميع
 وظايفها علما وعملا لانه لما عرف سيده وجب عليه ان
 يخضع له ويخضع ويد عن له بجميع العبودية فلا
 عبادة تجمع الخضوع والخشوع والابتهال الى الله سبحانه والتضرع
 اليه مثلها فيجب على العبد الوقوف بين يدي سيده للخدمة بالطهارة
 الكاملة والخشوع التام فبذلك يحفظ عنده ويرضى عنه فاذا
 واظب على الصلاة اورثه ذلك لين الفؤاد وتمتين الجسد وتل
 النفس اجلا لا لحالها وانذالا لاراقها فاذا اتى بالصلاة راغبا
 راها استقبلته القنطرة الرابعة وهي قنطرة الصوم
 عند حلول شهره ووجوب فرضه مقدما فرضه في النزول على الزكاة
 ايضا لان النفوس على الاموال اشح وفيما يتعلق بالابدان اسهم
 وذلك الصلاة والصيام لان في ايجاب فرض الصيام حثا
 على رحمة الفقراء اطعامهم وسد جوعاتهم بما قد عاناه العبد
 وقاساه من شدة المجاعة ولان الصوم يقهر النفس ويكسر
 شهوتها المستولية عليها ولهذا قال عليه الصلاة والسلام مع
 الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج ومن لم يستطع
 فليصم فان الصوم له وجاء فوجب على العبد احكام الصوم
 بجميع شروطه وكف جوارحه عن المحرم عليه ظاهرا وباطنا
 لان المقصود من الصوم عند اهل التحقيق التخلق بخلق من اخلاق
 الملائكة في الكف عن الشهوات بحسب الامكان لانهم منزهون

عن الشهوات والانسان رتبته فوق رتبة البهائم بقدرته
 بنور العقل على كسر شهوته ودون رتبة الملائكة لاستيلاء
 الشهوات عليه وكونه مبتلا بمجاهدتها فكلما انهمك في الشهوات
 انحط في اسفل سافلين والتحق باغمار البهائم وكلما قمع
 الشهوات ارتفع الى اعلا عليين والتحق بافق الملائكة
 المقربين الى الله تعالى قرب صفات لا قرب مكان والذي يتشبه
 باخلاصهم يقرب من الله بقربهم فهذه حقيقة الصوم عند اهل
 التحقيق فاذا اتى العبد بفريضة الصوم على الكمال استقبلته القنطرة
الخامسة وهي قنطرة الزكاة كما ورد في الخبر الزكاة قنطرة
 الاسلام قدم الله تعالى فرضها على فرض الحج لان في الحج مع انفاق
 المال سفرا شاقا فكانت النفس الى الزكاة اسرع اجابة منها الى الحج
 فكان في ايجابها مواساة للفقراء ومعونة لذوى الحاجة تكفهم
 عن البغضاء والتقاطع وتبعثهم على التوادد والتواصل مع ما في
 ادبارها من تمرين النفس على السماحة ومجانبة الشح المذموم
 لان السماحة تبعث على اداء الحقوق والشح يصد عنها لان الله تعالى
 امتحن عباده حين ادعوا محبة ان ينفقوا من اموالهم المحبوبة عندهم
 فيكون ذلك تصديقا لدعواهم ولذلك قال لن تنالوا البر حتى تنفقوا
 مما تحبون فاستتر لهم عن المال الذي هو معشوقهم وعن النفس
 التي هي غاية محبوبهم فقال تعالى ان الله اشترى من المؤمنين
 انفسهم واموالهم بان لهم الجنة وذلك بالجهاد وهو مسامحة
 النفس بالمهجة شوقا الى لقاء الله تعالى والمسامحة بالمال اهون
 فاذا اخرج العبد من ماله فريضة الزكاة بكمال حقوقها الى
 المستحقين لها استقبلته القنطرة **السادسة** وهي قنطرة

الحج اخر الله سبحانه فرضه على العباد - لانه يجمع عملا على بدت
وحقا في المال جعل فرضه بعد استقرار فرائض الابدان وفرائض
الاموال ليكون استئناسهم بكل واحد من النوعين ذريعة الى تسهيل
المجاهد عليهم لانه يجمع النفس والمال كالحج وكان في ايجابه الحج تذكيرا
لسفر الآخرة في مفارقة المال والاهل وخضوع العزيز والذليل في
الوقوف بالمحشرين يديه واجتماع المطيع والعاصي في الرهبة منه
والرغبة اليه واقتلاع اهل المعاصي عما اجترحوه وندم المذنبين على
ما قدموه لانه قل من حج الا واحد توبة من ذنب واقلا عامن معصية
فاذا ادى العبد فريضة الحج على الكمال خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه
فهذه الخمس فرائض قواعد الاسلام كما صح في الخبر بنى الاسلام على
خمس الحديث وهي اصل العبادات والاثنيان بهن على الكمال علامة السعادة
فلسنا نعرض لها هنا الذكر فطرة الجهاد لانه من فروض الكفاية داخل
في فريضة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر على قدر درجته الثلاث وهذه
الفرائض الخمس اصلها واساسها الذي تبنى عليه هو التوحيد
والايمان والاخلاص لانه لا تصح العبادات الا بالايمان ولا يصحان
الا بالعلم ولا يصح العلم الا بالطلب ولا يصح الطلب الا بالارادة ولا
تصح الارادة الا بباعث يبعث عليها والباعث هو الرغبة في ثواب
الله والرغبة عن عذابه ولا يصح ذلك الا بالوعد والوعيد ولا يصحان
الا بالشرع ولا يصح الشرع الا بصدق الرسول عليه السلام وصدق
الرسول يصح بالمعجزة لان ظهور المعجزة انما هو باذن الله سبحانه
وتعالى مالك الخلق والامر تبارك الله رب العالمين * (فصل)
فلما استكمل العبد هذه الفرائض وتحقق له الطريق كما وصفنا انبعث
قلبه ليتجرد للعبادة فنظر فاذا هو صاحب ذنوب وتبعات فيقول

كيف اقبل على العبادة وانا مصر على المخالفة والمعاندة فيجب على
 اولي ان اتوب الى الله تعالى ليظهرني من اقدار الذنوب فاصح
 لخدمة علام الغيوب فتستقبله ها هنا نقطة التقرب
 وهي القنطرة السابعة فيحتاج لا محالة الى قطعها ليصل الى المقصود
 من العبادة في اخذ في ذلك باقامة التوبة في حقوقها وشروطها
 الى ان قطعها بجميع وظايفها كما سيأتي ان شاء الله تعالى فلما
 فرغ من هذه القنطرة حن الى العبادة لياخذ فيها فنظر فاذا
 حوله عوائق ممددة به كل واحد فمنهن تعوقه عما قصد من
 العبادة وتشغله بضرب من الشواغل فتستقبله ها هنا نقطة
 العوائق فتأمل فاذا هي اربع احدها من قنطرة الدنيا المتعلقة
 به فيحتاج الى قطعها بالتجرد عنها والزهد لان الدنيا والآخرة
 ضربان ان سخط احداهما ارضى الاخرى وانهما كالشرق والمغرب
 بقدر ما يميل احدهما يعرض عن الاخرى ويبعد عنها فاحتمل الى
 قطعها بالزهد فيها والتجرد عنها الا قدر الزاد فلا بد له منه كما
 سيأتي ان شاء الله تعالى الثانية قنطرة الخلق اهل الرغبة والبطالة
 واهل الشر والجهالة فيحتاج الى قطعها بالتفرد عنهم والمهرب من لقاءهم
 ان عم البلاء وخشى هلاك دينه او يعتزل اعمالهم بقلبه وفعله
 ويحضر الجماعة والجمعة معهم ويوفيهم حقوقهم من صلاة وزيارة
 وحضور ميت كما سيأتي ان شاء الله تعالى الثالثة قنطرة
 الشيطان فيحتاج الى قطعها بالقهر والمجاربة والاستعانة بالله
 منه والمخالفة له لانه عدو لا مطمع فيه لمصلحته وابقا لانه
 لا يقنعه الا هلاك العبد اصلا فلا وجه الى الامن من هذا
 العدو والغفلة عنه **الرابعة** قنطرة النفس وهي اعدا

الاعداء واشدها على العبد اذ هي بين جنبيه لا يمكنه التجرد عنها
 بمرة لانها المطية ولا مطع ايضا في موافقتها على ما يقصده من
 من الاقبال على العبادة اذ هي مجبولة على ضد الخير اماراة بالسوء والشر
 فاحسب اذا الى ان يلجها بالجام النقي لتبقى له فلا تنقطع وتتقاربه
 فلا تطغى فيستعملها في المصالح والرشاد ويمنعها عن المالبك والفساد
 فيأخذ في قطع هذه القنطرة بالسياسة والاعتدال فيبقي من
 شهوات النفس ما خرج عن طاعة الشرع والعقل ويترك
 لها ما لا يخرج من الشرع والعقل فلا يترك كل شهوة ولا يتبع
 كل شهوة فلما فرغ من هذه القنطرة وقطعها بحسن عونه وثبوته
 رجع الى العبادة فنظر فاذا عوارض تعرضه عن العبادة وتشغل
 عنها كما ينبغي فنستقبلها هاهنا قنطرة **العوارض** فتأمل
 فاذا هي اربعة **احدها** الرزق تطلبه النفس به ويقول لا بد
 لي من رزق وقوام وقد تجردت عن الدنيا وتفردت عن المخلوق
 فمن اين يكون قوامي ورزقي **الثاني** الاخطار من شئ تخافه
 وترجوه او تريده او تكرهه ولا يدري الصلاح في ذلك من الفساد
 فان عواقب الامور مبهمه لانه ربما يقع في فساد او مهلكة **الثالث**
 الشدايد والمصايب تنصب عليه من كل جانب لاسيما وقد
 انتصب لمخالفة المخلوق ومحاربة الشيطان ومجاهدة النفس
 فكم من غصة يجزعها وكم من شدة تستقبله وكم من هم
 وحرز يتعرض له وكم من مصيبة تتلقاه **الرابع** القضاء من
 الله سبحانه بالمخلوق والامر يرد عليه حاله في الا والنفس تسارع
 السخط وتبادر الفتنة فيحتاج الى قطع هذه العوارض الاربعة
 باربعة اشياء بالتوكل على الله سبحانه في موضع الرزق وبمقتضى

الامور اليه في موضع الاخطار وبالصبر عند نزول الشدايد
 وبالرضا عند نزول القضاء فلما قطع هذه القنطرة بما ذكرنا
 باذن الله وحسن عون الله الى العباد فتنظر فاذا النفس فائرة
 كسلا لا تنشط ولا تنبعث للخير والعبادة كما يجب وينبغي
 وانما ميلها ابد الى غفلة وراحة وبطالة بل الى شر وفضول
 وبلية وجهالة فاحتاج معها هاهنا الى سابق يسوقها الى
 الخير والطاعة وينشطها له والى زاجر يجرها عن الشر والمعصية
 ويفترها عنه وهما الرجا في ثواب الله تعالى والخوف من عذابه
 مع توابعها من الحذر والاشفاق والشوق والمحبة فتستقبلها هاهنا
 قنطرة **البواعث** فاحتاج الى قطعها بالخوف والرجا كما قدمنا
 فلما قطعها بحسن عون الله تعالى وتأييده رجع الى العباد فتنقبله
 قنطرة **العنايات** بالكمال فيعانفها بالشوق والاجتهاد اذ لم ير
 شيئا ساعدا ولا عاقبا ووجد باعثا وادعيا فنشط في العباد
 واقامها بتمام الرغبة فلما نظر فاذا تبدت هذه العباد التي احتمل فيها
 كل ذلك آفتان عظيمتان وهما الريا والعجب تارة يرائي الناس
 بطاعة الله فيفسدها وتارة يمتنع من ذلك ويلزم من نفسه
 فيعجب بها ويحبط العباد عليها ويتلفها فاستقبلته هاهنا
 قنطرة **القوارح** في الاعمال المبطله لها فاحتاج الى قطعها
 بذكر المنة والاخلاص ونحو ذلك ليسلم له ما يعمل من خير وعبادة
 فلما قطعها بمجد واحتياط وحسن عصمة الله وتأييده فلما فرغ
 من هذا كله حصلت العباد وسلمت من كل آفة ولكنه نظر فاذا
 هو غريق في مجور من الله تعالى وكثرة اياديه من امداد التوفيق
 والعصمة وانواع التأييد والحراسة فخاف ان يكون منه اغفال

للشكر فيقع في الكفران فتزول عنه تلك النعم الكريمة من
 انواع الطاف الله تعالى وحسن نظره فتستقبله ها هنا
 قنطرة الحمل والشكر على كثير نعمه تعالى فلما فرغ من
 هذه القنطرة نزل فاذا هو بمقصوده من العباداة بين يديه
 فلم يسر الا قليلا حتى وقع بميدان الانس والرضى وبساتين
 المحبة واللقاء وصحراى الشوق وعصبات المعرفة ومجلس
 المناجاة فارفع ها هنا على بساط قنطرة المناجاة فهو يتنعم
 في لذة العبادات وبساط المجاهدات ايام حياته وبقية عمره
 تارة يتنعم بلذة الشوق والمحبة ويتلذذ بملاوة الرجا والطبع
 وتارة ينقبض بخوف الخاتمة فيبينها هو يبادر بالموت راغبا
 راھبا ويتوقع القدوم على الله تعالى آمنا مطمئنا فيكابد ها هنا
 قنطرة خوف الخاتمة قال فيينا العبد يجتهد في الدعاء
 والتضرع ويتنعم في المجاهدة والتخشع ويبادر الخاتمة بالخوف
 والقلق خائفا من حرقة الطرد والاهانة ووحشة البعد والفضلة
 ومرارة الغزل والازالة وقد خلف جملة القناطر وانشرح له
 القلب بالعلوم والبصائر وقد طهره الله سبحانه من الاوزار
 والكبائر وسبق العوايق الشاغلة ودفع عن نفسه العوارض
 المانعة وظفر بالبواعث والزواجر وسلم من القوادح المبطللة
 فبينما هو كذلك اذا شرف على قنطرة الموت بشخص في الدنيا
 وارضى قلب في العقبى سماوى وقد استقذر الدنيا وحن
 الى الملك الاعلى واستقبله البريد واشتاق الى اللقاء فبينما هو
 كذلك اذا برسل رب العالمين قد وردوا عليه بالروح والريحان
 والبشرى والرضوان من عند رب راض غير غضبان فتلقاه

في طيبة النفس وتمام البشرى والانس من هذه الدار الفانية
 المفضية الى الحضرة الالهية والجنة العالية فيكون القبر له
 روضة من رياض الجنة ويوفق للصواب عند امتحان الملكين
 اياه بالسؤال والفتنة ويعرض روحه على مقعده من الجنة
 في كل غدوة وعشية فاذا بعث من قبره حمل على منجائب
 الكرامة آتيا من الفزع الاكبر واهوال يوم القيامة ويكون
 وجهه كالقمر ليلة التمام مع ما يلقي من البر والاكرام وياخذ
 بيمينه صحيفة العمل ويكسى من فاخر الخلى والحلل ويجاسب
 حسبا بايسيرا وينقلب الى اهله مسرورا ويجوز قناطر جهنم
 بنور ساطع على ذلك الظلام المدهم ويساق الى الجنة محبورا
 ويسقيه الرب سبحانه شرابا طهورا في ملك كبير ونعيم خطير
 مجاور للرحمن في رياض تلك الجنان مع الذين انعم الله عليهم من
 النبيين والصديقين والشهداء والصالحين في مقعد صدق
 عند مليك مقتدر فيا لها من سعادة ما اعظمها وكرامة
 ما ادمها فنسال الله البر الرحيم المنعم الكريم ان يمن علينا وعليكم
 معشر الاخوان بهذه الطريقة المستقيمة حتى يوصلنا بها الى
 الكرامة العظيمة والنعمة الجسيمة وان لا يجعلنا من الذين لا
 نصيب لهم في هذا السعي المشكور والجزاء الموفور الاوصفا
 وسماعا وتمنيا لا انتفاعا واليه نرغب ان لا يجعل ما تعلمنا حجة
 علينا واياه نسال ان يوفقنا جميعا للعلم والعمل كما يحب ويرضى
 انه ارحم الراحمين واكرم الاكرمين * (قصصنا) * ثم اعلم
 بالتحقيق انه ليس هذا الطريق في طوله وقصره وقناطره
 المرتبة عليه مثل المسافات التي تسلكها الانفس فتقطعها

بأقدام الاجسام فيقع قطعها على حسب قوة الاجسام وضعفها
 وانما هو طريق روحاني تسلكه القلوب فتقطعه بالافكار
 على حسب العقائد والبصائر اصله نور سماوي ونظر الحق
 يقع في قلب من سبقت له من الله العناية الازلية فينظر
 العبد به نظرة فيرى بها امر الدارين بالحقيقة ثم هذا
 النور ربما يطلبه العبد مائة سنة فلا يجده ويبقى في القنطرة
 الواحدة سبعين سنة ولا يقطعها فكم يصيح ويصرخ ما اظلم
 هذا الطريق واشكله واعسر هذا الامر واعظمه وذلك لخطائه
 في الطلب وتقصيره في الاجتهاد وجهله للطريق واخر مجده
 في خمسين واخر في عشرين واخر في يوم واحد واخر في ساعة
 ولحظة على ما قسم له من عناية رب العزة وتوفيقه الا ترى
 اصحاب الكهف كان مدتهم في هذا الطريق خطرة اذروا للتغيير
 في وجه ملائكتهم دقيانوس على ما حكى في الخبر فقالوا ربنا رب
 السموات والارض وكذلك سحرة فرعون ما كانت مدتهم
 الا لحظة حين راوا معجزة موسى عليه الصلاة والسلام قالوا
 آمنا برب العالمين رب موسى وهارون الاية فابصر الطريق
 في ساعة او اقل فصاروا من العارفين بالله الراضين بقضائه
 الصابرين على بلائه فان قلت فلم اختص هؤلاء بالتوفيق
 وحرم غيرهم وهم جميعا مشتركون في رتبة العبودية فاعلم انه
 لا يستل علم يفعل وهم يستلون لكن العبد ما مور بالاجتهاد
 والامر مقسوم والحكم العدل يفعل ما يشاء فنستل الله تعالى
 ان لا يجر منا ذلك بمنه وكرمه * (فصل) * ومثال
 هذا الطريق في الدنيا قناطر الصراط في الآخرة في عقباتها

ومقاطعها وهما صراطان صراط الدنيا وصراط الآخرة فصراط
الدنيا للقلوب يرى احوالها اهل البصائر وصراط الآخرة للانفس
يرى احوالها اهل الابصار فاختلقت احوال السالكين في الآخرة
لاختلاف احوالهم في الدنيا وبالله التوفيق * (فصل)
ثم اعلم يقينا ان من سبق له من الله تعالى التوفيق واودع قلبه
نور الهداية على التحقيق حتى عرف فضيلة ارض نفسه ورزقه
العناية لخدمتها حتى ينظر اليها في راضا راضية ذات مياه
نابعة واشجار فارعة واثار يانعة وظل ظليل ونسيم عليل
ويفتش في غياض شجارها فيجد هاما وى لاسدا لغضب
ونمور الجمل وذئاب الغدر وخنازير الشره وكلاب الحرس
وضباع الحق وحيات الظلم وعقارب الكسد فاذا تحقق
ذلك منها فليبتهل الى الله تعالى بقلب منيب ان يرزقه
بجاهدة هذه الآفات المؤذية حتى ينقى ارض نفسه منها
بالمجاهدة الحقيقية ويزرع فيها اصناف رباحين الاخلاق
المرضية فان الله سبحانه مرجوا ان يهب له عطية التوفيق
حتى يقطع بها الطريق وهذه العطية لها اربعة قوائم من غير
الحكم ولا عظم فان قلت اشرح لي قوائم العطية فهل ينفعك
الاشتياق وانت غير مسارع الى التماسك ولكن ساء شرحها لك
فالقائمة الاولى ذكر الله تعالى على الدوام بلا ملل والثانية
تعلق القلب في كل حين وزمان والثالثة صرف الهمة اليه
اشتياقا والرابعة اشتغال القلب به عن كل شيء سواه واعلم
ان بصر المطية من العلم والمعرفة واذهنها من المراقبة وظهرها
عن التوكل وعنقها من الوفاء وقلوبها من الصدق مسكلا

بالاخلاص ولجأها من الهيبة وروحها من اليقين وطعامها
 من الانس وقائدها التوفيق وسابقها العون والتأييد
 تصديقاً لقوله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا
 وطرق التوفيق الى الله تعالى كثيرة لا تحصى والمطايا كذلك
 ولكن هذه مطية من سلك اقرب طرق التوفيق الى الله تعالى
 فيقطعها في لحظة وذلك بان يجعل ما في الوجود في خطوة
 واحدة وهذه المطية هي الغاية القصوى وما سواها من
 المطايا تتبع لها اليها ينتهي عمل العاملين وبغنائها تنأخ مطايا
 العارفين وحواليها يكون طواف الروحانيين وباديها يتأدب
 الصديقون وما سواها من مطايا الاولياء وطرقهم تتبع لهذه
 المطية ولهذا الطريق واعلم ان هذه المطية في طرق مفازة
 القناطر المعورة بالصمصوم والعاثات وفيها تقع معارك
 الحروب فيكثر فيها ملاحم القتال فسلكوا بها الاخوات
 الموفون للطريق رحكم الله تعالى سيوف المجاهدة واشروا الوية
 المراقبة واركزوا رايات التفقد والمحاسبة ولكن لا يقطع
 هذه المفازة بالكمال حتى يصل الى هذه المطية الا من رزقه الله
 تعالى من التوفيق ما يخلص به اثير الهباء من الهواء والطيف
 الهواء من الماء مع عصمة الله تعالى وامداده اياه بقوة اليقين
 حتى لا يرى في الوجود الا الله تعالى وافعاله من ابطال العارفين
 وشجعان الروحانيين وسياس الصديقين ولكن من كان التوفيق
 قائده والتيسير دليله فما اسرع الى كل خير وصوله ولجته ودا
 رحكم الله تعالى في اخذ خطاكم من مولاكم عسى ان يهديكم لركوب
 هذه المطايا الحسان ويوصلكم عليها بلطفه دار الايمان والرضوان

وتناصحوا فيما بينكم ولا تتركوا حب الدنيا يفلق أفعال قلوبكم فإنه
 شر محبوب وأخطر مطلوب جعلنا الله تعالى وإياكم من يستمع
 القول فيتبع أحسنه * (فصل ٢٧) * دعاني رحيم الله تعالى
 إلى تمثيل الدنيا بالمفايزة وتمثيل الشريعة بالطريق فيها وتمثيل
 الفرائض بالقناطر موضوعة عليها وتمثيل أعمالها بالمطايا لا في
 وجدت ضرب الأمثال يرشق القلوب بسهام الموعظة رشقا لا يلق
 بغيرها ولأن ذلك بلغ في تقريب المعاني إلى العقول كقوله عليه الصلاة
 والسلام فيما روي عنه أنه قال العلم خليل المؤمن والحلم وزيره
 والعقل دليله والعمل قائده والرفق والده والبر إخوه والصبر
 أمير جنوده وقال بعض السلف سألت رابعا فقلت لهما الدنيا
 قال خلق كخلق المرأة رأسها الكبر ووجهها الفرح وعيناها السهو
 ولسانها الغدر وأدناها النسيان ونفسها العلو وقلبها الطمع
 وبطنها الحرص ورجلها الحسد وعنقها الحزن وظهرها الإياس
 من الله تعالى وزينتها الشهوات فهذه صفة دنياكم التي عليها
 تتشاجرون فاحذروها وقال الله سبحانه وتعالى من الأمثال نصريها
 للناس وما يعقلها إلا العالمون وفي كتاب الله تعالى من الأمثال
 ما يستغرق الوصف والله المستعان * (فصل ٢٨) * فات
 قال قائل إذا كان الأمر على ما وصفت والطريق على ما مثلت لقد
 قل من الناس العابد لهذا الرب المعبود والواصل إلى هذا المقصود
 فمن ذا الذي يقوى على هذه المؤن ويحصل هذه الشرائط فأعلم
 أن الله سبحانه يقول ولقد صدق عليهم إبليس ظنه فاتبعوه إلا
 فريقا من المؤمنين وقال وقليل من عبادي الشكور وقال إلا
 الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم ثم قال ولكن أكثر

الناس لا يعلمون ولا يشكرون ولا يعقلون ولا يتفكرون في أمثال
 هذه الآيات ثم إن ذلك يسير على من يسره الله تعالى عليه وصفا
 قلبه ونوره فعلى العبد الاجتهاد وعلى الله سبحانه الهداية قال
 الله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا فإذا كان العبد
 الضعيف يقوم بما عليه من التكليف فما ظنك بالرب القادر العلي
 الكبير اللطيف والشأن ^{كله} يرجع الى اصل واحد وهو الكلمة السابقة
 في الازل بالتوفيق والسعادة ولا يدرك ذلك باجتهاد وتكليف
 ولكن بقسمة ازلية وهبة واهب لا يستل عما يفعل وهم يستلون
 وليست هذه الهبة بالانساب ولا بالاحساب الا ترى الى لقمان
 الحكيم قيل انه عبد مملوك نبي اعطاه الله من الحكمة ما طبق الافاق
 واشتهر في الاقطار حتى انزل ذلك في القرآن وكذلك غيره ممن يطول
 ذكره رجالا ونساء مثل تيجينة المعتوقة وغزالة الامة المجلوبة
 من السودان اما تيجينة فانها كانت تصلي في مصلى ابي عبيدة الجناوني
 رحمه الله تعالى فقصدها ابو الخير الزواغي فرأى ضوءا ساطعا
 واشباه رجال خلفها وداثرين بها فشرب عندها من اداء لبنا
^{يتم} توفضا من ذلك الا ناء ما في حالتها تلك واما غزالة فهي صاحبة
 كهف وادي الزير فكانت فيما قيل اذا نومت مواليتها في بلد ويغوا
 حضرت المجلس في تونزيرف فتاتي كهفها آخر الليل فتجد فيه
 صليحين يقدان فلما اعتقت انطفي مصباح واحد وبقي آخر
 والله تعالى اعلم فنسال الله البر الرحيم ان يمن علينا وعليكم بالتوفيق
 * (فضل) * اعملوا رحمكم الله تعالى اني تفكرت في احوال
 اسلافنا رحمهم الله تعالى فوجدتهم اهل بصائر ومعرفة بالدين
 واهل تواضع وخشية في قوة يقين مع ما منحهم الله من سلامة العباد

من كل غائلة واجتهاد في العبادة بتصديق الورع عن كل شبهة
 فبذلوا في احياء دين الله تعالى اموالهم واهرقوا فيه دماءهم فاصبحوا
 وقد اقصرت منهم الديار ولم يبق الا ذكرهم في المجالس والاقطار
 فاثارهم مذكورة وسيرهم في الاسفار مشهورة فخلف من بعدهم
 خلف رضوا بالدين عوضا عن الآخرة عليها يتكالبون وبها يتوصلون
 ومن اجلها يتوالون ويتعادون استعبدتهم الدنيا فاذلهم والاماني
 فاضلتهم في اليتهم اكتسبوها من ابوابها واكلوها من اسبابها ولكنهم
 اخذوها عوضا عن الدين وثمنا بخس السير اشيا خنا الاولين
 استحوذ على اكثرهم الشيطان واستغواهم الطغيان فاصبح كل بعاجل
 حظه مشغوف فاضار المنكر من اجل ذلك عندهم معرفة فاحتضنت
 حدود الدين وامحت اثر السلف والصالحين فاصبح منار الدين منذر
 وصار الهدى في اقطار الارض منطمسا ولقد خيلوا للخلق الا علم
 الا فتوا حكمة يستدرج بها العوام اذ لم يروا ما سواها مصيدة
 للحرام وشبكة للحطام واما علم طريق الآخرة وما درج عليه السلف
 الصالح مما سماه الله تعالى في كتابه علما وفقها وحكمة ونورا وهداية
 ورشدا فقد اصبح بين الخلق مطويا وصار نسيان نسيانهم في
 نظرت في كتاب الله تعالى وسنة نبيه عليه الصلاة والسلام وما
 دونه السلف الصالح رحمهم الله تعالى من الآثار والسير في الدفاتر
 والاسفار فوجدت في ذلك علما اتضع عندي برهانه وحقيقته
 وايقتت بانور والنجاة من الخطاه وعمل به وهو العلم بحدود التقوى
 من الورع عن محارم الله عز وجل والقيام بحدوده وتصفية القوت
 والقرب من مكارمها فرائد انتمال ذلك والعمل بحدوده واجبا
 على واجبة العظمى فانه من اجله على جميع من فهمه اذا كان ذلك

دين الله القوى والحق المبين وعليه مضى اسلافنا وسائر
المتقين **شعر** اني نظرت في احوال دهرنا فرايت دهرنا مستقصيا
تبدلت فيه شرائع الايمان وانتقضت فيه عمر الاسلام واندرست
فيه حدود الدين بالكلية ورايت فتنا متراكبة يحار فيها
اللبيب ودينا مندرسا لا داع اليه ولا محجب وقد عمت عن
الآخرة بصائرنا وامتلأت بحب الدنيا ضاررنا فحشيت الانسلاخ
من الامر كله فرايت التمسك بالقليل خيرا من ذهاب الجميع وان كان
لا عذر لاحد في تضييع شئ من اوامره تعالى ولا ارتكاب شئ من
مناهيه ولكن سداد من عوز لانه بلغنا عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال لا يصحابه سيأتي بعدكم قوم ان تمسكوا بعشر
ما انتم عليه يخوفد عاني ما ذكرت الى تاليف كتاب اشرح فيه
ان شاء الله تعالى بعض شرائع الدين وابين بعض مناهيه لعل
الله تعالى يجعله تذكرة لنفسى ولمن نظر فيه من ابناء جنسى
وغيرهم من الناس وسميته كتاب قناطر الخيرات فالله سبحانه
وتعالى اسأله التوفيق في القول والعمل والعصمة من الخطاء
والزلل **وهذا الكتاب** يحتوي على سبعة عشر نقطة اشرحها
ان شاء الله تعالى بالتمام الاولى نقطة العلم وهي تحتوي على
مقدمة في بيان العقل وعشرة ابواب في تفصيل العلم الاولى
في بيان فضله **الثاني** في فضل التعلم والتعليم **الثالث** في فرض
العين **الرابع** في فرض الكفاية **الخامس** في بيان حد الفقه والكلام
في علم الدين وبيان علم الآخرة من علم الدنيا **السادس** في طرق
العلم وتقاسيمه **السابع** في ادب المتعلم والعالم **الثامن** في فوات
العلم والعلماء **السوء التاسع** في بيان جنس العلم المذموم واسماء

العلم المحجود الذي اشرى في العلامات المميزة بين علماء الدنيا والآخرة
 وسائر الفناطرين في على الترتيب المتقدم ان شاء الله تعالى
 الى قسطه فيكون آخرها صفة الحكمة والنار في هذه الابواب
 تشمل على فصول ستاتي فيما بعد ان شاء الله تعالى ومن
 الآن مبدء ثوب ان شاء الله تعالى في ابواب العلم وتفصيلها
 اعلم انه قد قد منا اولاً انا سنشرع في بيان مقدمة العقل قبل
 ابواب العلم * (فصل) * في فضل العقل وشرفه
 وحقيقته واقسامه وانما قد منا بيان العقل على تفصيل ابواب
 العلم لان العقل الاله للعلوم واس للفضائل
 وينبوع للآداب واصل للتكليف وعماد للدنيا فالعلم يجري منه
 مجرى الثمر من الشجر والنور من الشمس والرؤية من العين
 وشرف العقل مدرك بالضرورة وكيف لا يشوف ما هو وسيلة
 الى السعادة في الدنيا والآخرة في روى عن ابي سعيد الخدري عن
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لكل شيء عيادة عامة ودعاة المؤمنين
 عقله فبقدر عقله تكون عبادته اما سمعتم قول الفجار لو كنا
 نسمع او نفعل ما كنا في اصحاب السعير وعن انس قال كثرت
 المسائل يوما على رسول الله صلى الله عليه فقال ايها الناس
 ان لكل شيء مطية ولحسنكم دلالة ومعرفة بالحجة افضل لكم
 عقلاً عن ابي هريرة قال لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من غزوة احد سمع الناس يقولون فلان اشجع من فلان وفلان ابل
 ما لم يبل غيره ونحو هذا فقال صلى الله عليه وسلم اما هذا فلا علم
 لكم به قالوا وكيف ذلك يا رسول الله فقال عليه السلام انهم
 قاتلوا على قدر ما قسم الله لهم من العقل فكانت نصرتهم ونهياتهم

على قدر عقولهم فاصيب منهم من اصيب على منازل شتى فـ اذا
 كان يوم القيامة اقتسموا المنازل على قدر انهم وقدر عقولهم
 وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال اصل من مل عقله وحسبه
 دينه وعن الحسن البصري قال ما استودع الله احدا عقلا الا
 استنقذه به يوما ما في عن البراء بن عازب عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه قال جد الملائكة واجتهدوا في طاعة الله سبحانه بالعقل
 وجد المؤمنون من بني آدم على قدر عقولهم فاعلمهم بطاعة الله عن
 وجل او فرهم عقلا وعن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قلت
 يا رسول الله بسم يتفاضل الناس في الدنيا قال بالعقل قلت وفي الآخرة
 قال بالعقل قلت اليس يميزون يا عاالمهم فقال صلى الله عليه وسلم
 يا عائشة وهل عملوا الا بقدر ما اعطاهم الله عز وجل من العقل
 فبقدر ما اعطوا من العقل كانت اعمالهم وبقدر ما عملوا يميزون
 وقال بعض الحكماء العقل افضل مرجو والجهل اشكاه عدو وقال بعض
 بعض الازياء صديق كل امرئ عقله وعدوه جهله وقال بعض
 البلغاء خيرا المواهب العقل وشر المصائب الجهل وانشد الماوردي
 لابراهيم بن حسان

يزين الفتى في الناس صحة عقله * وان كان محظورا عليه مكانه
 يشين الفتى في الناس قلة عقله * وان كرمت اعراقه ومناسبه
 يعيش الفتى بالعقل في الناس انه * على العقل يجري عليه وتباريه
 وافضل قسم لله للمرء عقله * فليس من الاشياء شئ يقاربه
 اذا اكمل الرحمن للمرء عقله * فقد كملت اخلاقه ومثاربه
 وعن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لكل شئ آلة
 وعدة وآلة المؤمن العقل ولكل شئ مطية ومطية المؤمن العقل

في
 العقل
 في
 العقل
 في
 العقل

ولكل شئ دعامته ودعامته المؤمن العقل ولكل قوم غاية وغاية
 عباد العقل ولكل اهل بيت قيم وقيم بيوت الصديقين
 العقل ولكل شراب عمارة وعمارة الآخرة العقل ولكل امر عقب
 ينسب اليه ويذكر به وعقب الصديقين الذي ينسبون اليه
 ويذكرون به العقل ولكل شئ فسطاط وفسطاط المؤمن
 العقل في عنه صلى الله عليه وسلم ان احب المؤمنين الى الله عز
 وجل من نصف في طاعته تعالى ونصح لعباده وكل عقله ونصح
 نفسه فابصر وعمل به ايام حياته فافلح وانجح وعنه عليه الصلاة
 والسلام قال اتمكم عقلا اشدكم لله عز وجل خوفا واحسنكم فيما
 امر به ونهى عنه نظرا وان كان اقلكم تطوعا واعلم ان بالعقل
 تعرف حقائق الامور ويفصل بين الحسنات والسيئات وهو ينقسم
 قسمين غمري ومكتسبي فالغمري هو العقل الحقيقي وله حديثان
 به التكليف لا يتجاوز الى زيادة ولا ينقص عنه الى نقصان وبه
 يمتاز الانسان من سائر الحيوان فاذا تم في الانسان سمي عاقلا
 وخرج به الى حد الكمال كما قيل عن صالح بن عبد القدوس انه قال
 اذا تم عقل المرء وتمت اموره وتم اياديته وتم بناؤه وروى عن
 الضحالي قوله تعالى لينذر من كان حيا اي من كان عاقلا واختلف
 الناس فيه وصفته على مذاهب شتى فقال قوم هو جوهر
 لطيف يفصل به بين حقائق المعلومات واختلف من قال
 به في محله فقالت طائفة محله الدماغ لان الدماغ محل
 الحس وقال آخرون محله القلب لان القلب معدن الحياة
 ومادة الحواس وفي آثار قومنا عن علي بن ابي طالب يرفعه
 الى النبي صلى الله عليه وسلم انه قال خلق الله سبحانه العقل

من نور مكنون في غامض علمه بحيث لا يطلع عليه ملك مقرب
 ولا نبي مرسل فجعل الزهد راسه والخير سمعه والحياء عينه
 والرافة قلبه والعلم فهمه والبصر طبعه شمر قواه بعشرة اشياء
 بالايمان واليقين والسكينة والصدق والاخلاص والقنوع ^{والخشوع}
 والشكر والتسليم والصبر ثم قال له اقبل فاقبل فكان اقباله اقبالا
 ثم قال له ادبر فادبر فكان ادباره ادبارا فقال له عز وجل فوعزني وجلالي
 ما خلقت خلقا فطحت لى كره على منك ولا احسن منك ولا احب الى
 منك بك اخذ واعطى وبك اعبد وبك اعرف ولك الثواب وعليك
 العقاب قال فخر العقل ساجدا فمكث في سجوده الف عام فقال له
 عز وجل ارفع راسك واسال تقط واشفع تشفع فقال اللهم سيدي
 بجمك على خلقك الا شفعتني فيمن خلقتني فيه قال فذلك لك
 وقال صلى الله عليه وسلم من اوتي العقل فقد اوتي خيرا كثيرا وانما
 العاقل من عقل عن الله تعالى امره ونهيه ومن لم يكن كذلك فليس
 بعاقل حتى قال بعض العلماء فيمن اوصى بثلاث ماله لا عقل الناس
 ان يصرف في الزهاد لانهم انقادوا للعقل ولم يغتروا بالامل وعنده
 عليه السلام قال اكمل الناس عقلا اطوعهم لله واعلمهم بطاعته
 فلا يعجبكم اسلام رجل حتى تعلموا عقله وقال امرنا معشر الانبياء
 ان نكلم الناس على قدر عقولهم فان قيل ان كان العقل عرضا
 فكيف خلق قبل الاجسام وان كان جوهر فكيف يكون جوهر
 قائم بنفسه لا يتحيز قيل له ان هذا من العلم الغامض الذي
 لا يطلع عليه الا الانبياء والروحانيون وقد ابطال الماوردي في
 كتابه هذا القول بهذه العلة وقال قوم العقل غريزة يتهيأ بها
 درك العلوم النظرية وتدبير الصناعات الخفية حكى هذا عن

الحارث المحاسبي فكانه اشار الى ان العقل نور يقذف في القلب به
 يستعد لادراك الاشياء ونسبة هذه الغريزة الى العلوم نسبة
 العين الى الرؤية ونسبة القرآن والشرع الى هذه الغريزة في انكشاف
 العلوم لها النسبة نور الشمس الى البصر وهذا الوصف هو الذي
 يعاين في الانسان به سائر الالهيات وقال اخرون العقل بعض العلوم
 الضرورية اراد العلوم التي تخرج الى الوجود في ذات الطفل المميز
 بجوارحه اثرات واستحالة المستحيلات كالعلم بان الاثنين اكثر من
 الواحد واما الشخص الواحد لا يكون في مكانين وقالت طائفة العقل
 هو جملة العلوم الضرورية من وجوب الواجبات وجواز الجازات
 واستحالة المستحيلات وقال بعضهم العقل هو العلم بالمدركات
 الضرورية وذلك نوعان احدهما ما وقع عن درك الحواس الخمس كالمريثات
 ادركة بالبصر والاصوات المدركة بالسمع والطعموم المدركة بالذوق
 والروائح المدركة بالشم والاجسام المدركة باللمس فاذا كان الانسان
 ممن يدرك بحواسه هذه الاشياء ثبت له هذا النوع من العلم وكانت
 ساذجة لان خروجها في حال غيبض عينيه من ان يدرك بها ويعلم
 لا يخرجها من ان يكون كامل العقل من حيث علم من حاله انه لو ادرك
 لعلم في النوع الثاني ما كان مستدري في النفوس كالعلم بان الشيء
 لا يخلو من وجود او عدم وان الموجود لا يخلو من حدوث او قدم
 وكالعلم بان من المحال اجتماع ضدتين وان الواحد اقل من الاثنين
 وهذا النوع من العلم لا يجوز ان يكفى عن العاقل مع سلامة حاله
 وكما نعت له فاذا كان عالما بالمدركات الضرورية فهو كامل العقل
 والى هذا القول ذهب الماوردي في كتابه قال فكل من بقي ان يكون
 العقل جوهر ثبت محل القلب لان القلب محل العلوم كما قال تعالى

فلم يسيروا في الارض فتكون لهم قلوب يعقلون بها فدلّت هذه
 الآية على امرين احدهما ان العقل علم والثاني ان محله القلب وفي
 قوله يعقلون بها تاويلان احدهما معناه يعلمون بها والثاني يعتبرون
 فهذه جملة القول في العقل الغريزي واما العقل المكتسب فهو نتيجة
 العقل الغريزي وذلك علوم تستفاد من التجارب بمجاري الاحوال
 فان من مكنته التجارب يقال انه عاقل في العادة ومن لا يتصف به
 يقال انه غمري جاهل وهذا العقل ينمى ان استعمل وينقص ان اهل
 لانه من قوة ثقابة المعرفة واصابة الفكرة ما لم يمنعه مانع من هوى
 ولا هاد من شهوة لانه يحصل ذلك بكثرة التجارب وممارسة الامور
 ولذلك حدث العرب آراء الشيخ فقالوا عليكم بارا بالشيخ فانهم
 ان فقدوا ذلك الطبع فقدمرت على عيونهم وجوه العبر وتصدت
 لاسماعهم اثار الغير وقال التجربة مرأت العقل والفرة ثمرة الجهل
 وقبل في منشور الحكم من طال عمره نقصت قوة بدنه وزادت قوة عقله
 وقال بعض البلغاء كفى بالتجارب تاديب وتقلب الايام عظة وتليشد
 الم تر ان العقل زين لاهله * ولكن تمام العقل طول التجارب
 فهذا نوع آخر من العلوم يسمى عقلا وقد يكون هذا ايضا لفرط الذكاء
 وحسن الفطنة وذلك جودة الخدس واذا امتزج بالعقل الغريزي
 صارت نتيجهما هو العقل المكتسب كالذي يكون في الاحداث من
 وفور العقل وجودة الراي ولذلك قالوا عليك بالحديث السن الحديد
 الذهن وقالت العرب عليكم بمشاورة الاحداث فانهم ينتجوت
 رايا لم يفله طول القدم ولا استولت عليه رطوبة المسرير
 وانشد الماوردي لبعض الشعراء *
 رايت العقل لم يكن انتهاكيا * ولم يقسم على عدد السنين

ولو ان السنين تقاسمته * حوى الالبناء انصبت البنينا
وروى عن الاصمعي انه قال قلت لفلان حدث من اولاد العرب
كان يحادثنى فامتنعنى بفصاحته وملاحته ايسر ان تكون
لك مائة الف درهم وانك احق قال لا والله قلت ولم قال
اخاف ان يجنى على حقي جناية تذهب بمالى ويبقى على حقي
فانظر الى هذا الصبي كيف استخرج بفطر ذكائه ما لعله يدق
على من هو اكبر منه سنا واكثر تجربه وحكى عن تمامة بن
اشرس انه اخبر ان المامون تفرد يوم ما في بعض قصيده فانهى
الى بعض بيوت اهل البادية فرأى صبيا يضبط قرية وقد غلبه
وكاؤها وهو يقول يا ابت اشدد فاها فقد غلبني فوها لا طاقة
لى بغيرها قال فوقف عليه المامون فقال ممن تكن فقال من
قضاة قال من ايها قال من كلب قال وانك لمن الكلاب قال لسا
هم ولكن قبيل يدع اكلها قال فمن ايهم انت قال من بنى عامر
قال من ايها قال من الاجداد ثم من بنى كنانة قال فمن انت يا خلى
فقد سالتنى عن نسبى فقال ممن تبغضه العرب كلها قال فانت
اذا من نزار قال انا ممن تبغضه نزار كلها قال فانت اذا من قرش
قال انا ممن تبغضه قرش كلها قال فانت اذا من بنى هاشم قال
انا ممن تحسده بنو هاشم كلها قال فارسل فم القرية فقام اليه
فقال السلام عليك يا امير المؤمنين ورحمة الله تعالى وبركاته
وضرب بيده الى شكية الدابة وهو يقول *

مامون يا ذا المن الشريفه * وصاحب الكتبة الكتيفه
هل لك فى ارجوزة ظريفه * اظرف من فقه ابى حنيفه
لا والذى انت له خليفه * ما ظلت بارضنا ضعيفه

عاملنا مؤنته خفيفه * وما جبا فضلا على الوظيفة
 فالذئب والنمجة في السقيفة * واللص والتاجر في القطيفة
 قد سار فينا سيرة الخليفة * فقال له المامون احسنت ايما
 احب اليك عشرة آلاف درهم معجلة او مائة الف مؤجلة فقال
 بل ادخر يا امير المؤمنين في خبر اخر لانك انت الغنى الوفي قال فما
 لبث ان اقبلت للفرسان فقال احملوه فمضى به حتى كان احد مسامير
 انظر الى جودة قريحة هذا الغلام ومجاوبته فسبحان الفعال لما
 يشاء واحسن من هذا الذكاء والفطنة ما حكى ابن قتيبة ان
 عمر بن الخطاب رضى الله عنه مر بصبيان يلعبون وفيهم عبد الله بن
 الزبير فمر بواحدة الا عبد الله فقال له عمر مالك لم تهرب مع اصحابك
 فقال يا امير المؤمنين لم اكن على ريبة فاخافك ولم يكن بالطريق
 ضيق فاوسع لك انظر الى ما تضمنه هذا الجواب من الفطنة وقوة
 المنة وحسن البديهة فليس للذكاء غاية ولا لجودة القريحة نهاية
 ولمثل هذا قالت الحكماء غاية العقل سرعة الفهم وغايته اصابة
 الوهم وليس لمن مخ جودة القريحة وسرعة الخاطر عجز عن
 جواب وان اعضل كما قيل لعلي بن ابي طالب كيف يحاسب
 الله العباد على كثرة عيدهم فقال كما يرزقهم على كثرة عيدهم
 وقيل له كم بين السماء والارض فقال دعوة مستجابة وقيل
 لابن عباس اين تذهب هذه الارواح اذا فارقت الاجساد فقال اين
 تذهب نار المصابيح عند فناء الادهان وهذا الجوابان جوابا
 اسكات تضمنتا دليل اذعان وحجة قهر وقيل لعلي ايضا كم بين
 المشرق والمغرب قال يوم طراد الشمس ومن غير هذا الفن وان
 كان مسكنا ما حكى ان ابليس لعنه الله حين ظهر لعيسى ابن مريم

عليه الصلاة والسلام فقال الست تقول لن يصيبك الا ما كتب
الله لك قال نعم قال فارم نفسك اذا من ذروة هذا الجبل فانه
ان قدرت لك السلامة تسلم فقال له يا ملعون ان الله يختبر عبده
وليس للعبد ان يختبر ربه ومثل هذا الجواب لا يستغرب من انبياء
الله الذين امدهم بوجيه وايدهم بنصره وانما يستغرب ممن يلجأ
الى خاطرهم ويعول على بديهة فاذا اجتمع هذان الوجهان في العقل
المكتسب وهو ما ينمي به فطر الذكاء بجودة الحدس وصحة القرينة
بحسن البديهة مع ما ينمي به الاستعمال بطرق التجارب ومرور
الزمان بكثرة الاختبار فهو العقل الكامل على الاطلاق من الرجل
الفاضل بالا استحقاق وذلك ان تنتهي قوة القرينة الى ان يعرف
عواقب الامور ويقع الشهوات الداعية الى اللذة العاجلة ويقتصرها
فاذا حصلت هذه القوة سمي صاحبها عاقلا من حيث ان اقدمه
واجامه بحسب ما يقتضيه النظر في العواقب لا بحكم الشهوة
العاجلة فهذا ايضا من خواص الانسان التي بها يتميز من الحيوان
فالاول هو الاصل اعني القرينة والثاني هو فرع اعني العلوم الضرورية
والثالث هو فرع الاول والثاني اعني علوم التجارب اذ بقوة القرينة
والعلوم الضرورية تستفاد علوم التجارب والرابع هي الثمرة
الاخيرة وهي الغاية القصوى فالاولان بالطبع والاخيران بالاكتساب
وحكي عن سابور بن اردشير انه قال العقل عقلان احدهما مطبوع
والاخر مسموع ولا يصلح واحد منهما الا بصاحبه فنظم ذلك
علي بن ابي طالب فيما حكي عنه فقال — *
رايت العقل نوعين * فمسموع ومطبوع
فلا ينفع مطبوع * اذ لم يكن مسموع

كما لا تنفع الشمس * وضوء العين ممنوع
 فالاول هو المراد بقوله عليه الصلاة والسلام اول ما خلق الله
 العقل الحديث والاخير هو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم لعلي بن
 ابي طالب اذا تقرب الناس الى الله عز وجل بابواب البر فتقرب
 اليه بعقلك وقوله لابي الدرداء ازدد عقلا تزد من الله تعالى
 قربا فقال يا بني انت وامى كيف لي بذلك فقال عليه الصلاة
 والسلام اجتنب محارم الله تعالى وادى فرائض الله سبحانه
 تكن عاقلا وتنفل بالصلوات من الاعمال تزد في عاجل الدنيا
 رفعة وكرامة وتنل من ربك بها القرب والعز قال عليه الصلاة
 والسلام ما اكتسب المرء مثل عقل يهدي صاحبه الى هدى او يريده
 عن ردا وعن سعيد بن المسيب ان عمر وابي بن كعب رضى الله
 تعالى عنهما وابا هريرة دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقالوا يا رسول الله من اعلم الناس فقال عليه السلام العاقل
 فقالوا من اعبد الناس فقال العاقل قالوا فمن افضل الناس
 قال العاقل قالوا ليس العاقل من تمت مروءته وظهرت فصاحته
 وجادت كفه وعظمت منزلته فقال عليه الصلاة والسلام
 ان كل ذلك لما امتاع الحياة الدنيا والآخرة عند ربك للمتقين
 وانما العاقل هو المتقى وان كان حسيسا دنيا وعن انس بن مالك
 قال اشى على رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فخير فقال
 كيف عقله فقالوا يا رسول الله ان من عبادة ان من فضله
 فقال كيف نشئ عليه بالعبادة واصناف البر ونسئلنا عن عقله
 فقال عليه الصلاة والسلام ان الاخفى بضيب ^{العاقل} يجرمه اعظم من
 فجور الفاجر وانما يقرب الناس من ربهم بالزلف على قدر عقولهم

وبالحكمة من لم تكن بصيرة عقله ثاقبة لم يعقل به من الدين الا
 قسوره وامثله دون لبابه وحقائقه واختلف الناس في العقل
 المكتسب اذ اتناها وزاد هل يكون فضيلة ام لا فقال قوم لا يكون
 فضيلة لان الفضائل هي ايات متوسطة بين فضيلتين ناقصتين
 فاجاوزا التوسط خرج من حد الاعتدال لقوله عليه الصلاة والسلام
 خير الامور واساطها وقال ان زيادة العقل تفضي بصاحبها الى الله
 والمكر وذلك مذموم وصاحبه مذموم وقد امر عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه ابا موسى الاشعري ان يغزل زياد اعز ولايته فقال
 زياد يا امير المؤمنين اعن موجدة ام خيانه فقال لا عن واحدة
 منها ولكن خفت ان اجل على الناس فضل عقلك وقالت الحكماء
 لا سكندر اياه الملك عليك بالاعتدال في كل الامور فان الزيادة
 عيب والنقصان عجز وقال بعض الحكماء كفاك من عقلك ما ذلك
 على سبيل رشدك وقال آخرون وهو اصح القولين زيادة العقل
 فضيلة لانه زيادة علم بالامور وحسن اصابة بالظنون ومعرفة
 ما لم يكن الى ما يكون وذلك فضيلة لانقص وقد روى عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال العقل حيث كان الوفا ما لوف وقال
 القاسم بن محمد كانت العرب تقول من لم يكن عقله اغلب خصال
 الخير عليه كان ختفه في اغلب خصال الشر عليه وقد قيل في
 منشور الحكم كل شيء اذا اكثر رخص الا العقل فانه اذا اكثر غلا
 واما الدهاء والمكر فهم مذموم لان صاحبه صرف فضل عقله
 الى الشر ولو صرفه الى الخير لكان محمودا وقد ذكر المغيرة عمر
 بن الخطاب رضي الله تعالى عنه كان والله افضل من ان يخذع
 واعقل من ان يخذع وقال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه

لست بالخب ولا يتخذ عنى الخب والله اعلم * (فصل)
 واعلم ان العقل المكتسب لا ينفك عن العقل الغريزي لانه نتيجة
 منه وقد ينفك العقل الغريزي عن العقل المكتسب فيكون
 صاحبه مسلوب الفضائل موفور الرذائل كالانوك الذي لا توجد
 منه فضيلة والاحق الذي قل ما تخلو منه رذيلة وقد روى عن
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الاحق ابغض خلق الله اليه
 اذ حرمه اعز الاشياء اليه وعنه عليه الصلاة والسلام الاحق
 كالنخار لا يرفع ولا يشعب وروى عطاء عن جابر قال كان
 في بني اسرائيل رجل له حمار فقال يارب لو كان لك حمار لعلفته
 مع حمارى هذا فهم به نبي من الانبياء فاوحى الله تعالى اليه انما
 اتيب كل انسان على قدر عقله قال وكانت ملوك الفرس اذا
 غضبت على عاقل حبسته مع جاهل ويقول ان الاحق يحفظ
 من كل شيء الا من نفسه ولذلك قال بعض الحكماء الحاجة الى العقل
 اكثر من الحاجة الى المال وقال بعض البلغاء دولة الجاهل عبدة
 العاقل وقال انوشروان لبرزجهر اى شئ للمرء خير قال عقل
 يعيش به قال فان لم يكن قال فاخوان يسترون عليه قال فان لم
 يكن قال فما يحب به الى الناس قال فان لم يكن قال فمصر صامت
 قال فان لم يكن قال فموت جارف وفي كتاب العقد قال خطيب
 وكيع بن ابى سويد وهو والى خراسان فقال ان الله خلق السموات
 والارض في ستة اشهر قيل انما هي ستة ايام فقال والله لقد
 قلتمها وانا استقلها قال وخطب والى اليمامة فقال ان الله لا
 يغفر عباده على المعاصى وقد اهلك امة عظيمة في ناقة تساو
 ما شئ درهم فسمى مقوم الناقة قال ودخل قوم على شردم

الدوسي فقالوا له اين القبلة في دارك هذه فقال انما دخلنا اليها منذ ستة اشهر قال ونسي عامر بن عبد الله بن الزبير عطاه في المسجد وكان قد اوتى به هناك فلما صار الى بيته قال يا غلام ايتني بعطاءى الذى نسيت في المسجد فقال واين يوجد وقد دخل في المسجد بعدك جماعة قال اوبقى احد ياخذ ما ليس له قال وسرق نعله فلم يلبس بعد ذلك نغلا حتى مات وقال اكره ان ينجى من يسرقه فياثم قال وفي هذا الضرب من الناس يقول ائوا السخيتياني من اصحابي من ارجو بركة دعائه ولا اقبل شهادته الا صمعي قال كان الشعبي يحدث انه كان بين بني اسرائيل عابدا جاهلا قد ترهب في صومعته وكان له حمار يرعى حولها فاطلع من الصومعة فراه يرعى فرفع الى السماء فقال يا رب لو كان لك حمار كنت ارحاه مع حماري وما كان يشق على فهم به نبي في ذلك الزمان فاوحى الله تعالى اليه دعه فانما سال وانما اثيب كل انسان على قدر عقله هشام بن حسان قال اقبل رجل الى محمد بن سيرين فقال ما تقول في رؤيا رايتها قال وما رايت قال كنت رايت ان لي غنما فاعطيت بها ثمانية دراهم فابيت من البيع ففتحت عيني ولم ارسيا فاعلقتها ومددت يدي فقلت ها تواربعة فلم اعط شيئا قال ابن سيرين لعل القوم اطلعوا على عيب في الغنم فكرهوها قال يمكن الذى قلت وفي كتاب لما وردى قال وولى الربيع العامري وكان من النوكا منابر الهمامة فاقاد كلبا بكلب فقال فيه الشاعر *

شهدت بان الله حق قضاؤه * وان ربيع العامري رقيع
اقاد لنا كلبا بكلب فلم يدع * دما كلاب المسلمين تضيع

ومثل هذا من رذائل النوكا ما لا يحصى كثرة اذ لا معنى
للاكثر منها لان بحسب ما ينشتر من فضائل العاقل كذلك
يظهر من رذائل الجاهل حتى يصير مثلاً في الغابرين وحديثاً في
الآخرين وقد وصف بعض البلغاء العاقل بما فيه من الفضائل
فقال العاقل اذا ولى بذل في المودة نضرة واذا عادا رفع عن الظلم
قدره فيسعد مواليه بعقله ويعتصم معادير بعد له ان احسن
الى احد ترك المطالبة بشكره وان اساء اليه مسيء سبب له
اسباب العذر او منخ له الصلح والعفو والاحق ضال مضل
ان اولس تكبر وان او حش تكدر وان استنطق تخلف وان
ترك تكلف محالسته مهنة ومعاينة محنة ومجاورة
غمر وهو الاثر ضرر ومقاربتة عما ومفارقة شفا وقال
بعض البلغاء ان الدينار بما اقبلت على الجاهل بالاتفاق
وادبرت على العاقل بالاتفاق فان اتت منها سمة
مع جهل او فانتك بغية مع عقل فلا يحملك ذلك على الرغبة
في الجهل والزهد في العقل فدولة الجاهل من الممكنات ودولة
العاقل من الموجبات وليس من امكنه شئ من ذاته كمن
استوجبه باللاته واداته وبعد فدولة الجاهل كالغريب
الذي يحن الى الغفلة ودولة العاقل كالنسب الذي يحن الى
الوصلة فلا يفرح المرء بحالة ناله باغير عقل ومنزلة رفيعة
حلمها بغير فضل فان الجهل يزلها منها ويزيلها عنها ويحطه الى رتبته
ويرده الى قيمته بعد ان يظهر عيوبه وتكثر ذنوبه ويصير مادحه
ها حيا وواليه معاديا واما العاقل فهو ابد من عقله في ارشاد
ومن ورأيه في امداد فقوله سديد وفعله حميد فالعقل ينبوع

الاخلاق الفضيلة واس الفضائل الكاملة وانشد بعض
 اهل الادب وذكر انها لابي طالب *
 ان المكارم اخلاق مطهرة * فالعقل اولها والدين ثانيها
 والعلم ثالثها والحلم رابعها * والجود خامسها والصدق سادسها
 والبر سابعها والصبر ثامنها * والشكر تاسعها واللين عاشيمها
 والنفس تعلم اني لا اصدقها * ولست ارشد الا حين اعصمها
 والعين تعلم في عين محدثها * ان يكمن من خزنها او من ابعادها
 * (فصل) وفي كتاب الغزالي قال اختلف الناس في تفاوت
 العقل ولا معنى للاشتغال بنقل كلام من قد قل تحصيله بكل
 المبادرة الى التصريح بالحق قال والحق الصريح ان التفاوت يتطرق
 الى الاقسام الاربعة للمتقدمة سوى القسم الثاني وهو العلوم
 الضرورية من جواز الجائزات واستحالة المستحيلات فان من
 عرف الاثنين اكثر من الواحد عرف ايضا استحالة كون الجسم
 في مكانين في امثالها من النظائر التي تدرك اذراكا محققا من غير
 شك واما الاقسام الثلاثة فالتفاوت يتطرق اليها والى هذا
 اشار عمرو بن قحطبه رحمه الله تعالى في كتابه وزعم احد بن
 الحسين مع من وافقه هم الذين ذهبوا الى ان العقول متساوية
 وعلتهم في ذلك تساويهم في التكليف ولا معنى للاشتغال
 باحتجاجهم في ذلك اذ من انكر التفاوت في غريزة العقل فكأنه
 متخلع من ربيعة العقل ومن ظن ان عقل النبي صلى الله عليه وسلم
 مثل عقل بعض الجبال فهو اخس عقلا من اولئك الجبال
 وكيف ينكر تفاوت الغريزة العقلية ولولا ذلك لما اختلف
 الناس في فهم العلوم ولما انقسموا الى بليد لا يفهم بالتفهيم

الأبعد تعب طويل من المعلم والى ذكى بأدنى رمز وإشارة والى
 كامل تنبعث من نفسه حقائق الامور دون التعليم يكاد زينتها
 يضيئ ولو لم تمسسه نار وذلك مثل الانبياء عليهم الصلاة والسلام
 اذ تنضح لهم في باطنهم امور غامضة من غير تعلم ولا سماع ويعبر عن
 ذلك بالالهام وكمثل المحدثين والمروعين كقوله عليه الصلاة والسلام
 ان لكل امة محدثا ومروعا فان يكن فيكم فمرو والمحدث والمروع هو
 الذى يلقي في روعه وقلبه كانه يحدث وعن مثله عبر النبي صلى الله عليه
 عليه وسلم ان روح القدس نفث في روعى ان نفسا لن تموت
 حتى تستكمل رزقها وقوله ان روح القدس نفث في روعى
 احبب من شئت فانك مفارقة وعش ما شئت فانك ميت
 واعمل ما شئت فانك مجزى به وقوله عليه الصلاة والسلام
 احذروا فراسة المؤمن فانه بنور الله يبصر والفراسة معناه
 الظن الصادق وفي مثل ذلك يقول الشاعر *
 الالمعنى الذى ظن بك الظن * كان قد رأى وقد سمع * آخر
 بصير باعقاب الامور كما نمى * يرى بصواب الراى ما هو واقع
 وهذا امر ظاهر لا يخفى عن ذوى عقل وذكر القرالى في كتابه ان غريزة
 العقل في اول مبادئها مثل نور يشرق على النفس عند سن التمييز
 فلا يزال ينمو ويزداد الى ان يشكامل بقرب الاربعين سنة ومثاله
 نور الصبح فان اوائله تخفى خفاء يشق ادراكه ثم يتدرج فى الزيادة
 الى ان يكمل بطول قرص الشمس قال وتفاوت نور البصيرة كتفاوت
 نور البصر والفرق فى ذلك مدرك بين الاعمى وبين المكاد البصر
 بل سنة الله عز وجل جارية فى جميع ما خلق بالتدرج فى اليجاد
 حتى ان غريزة الشهوة لا تتركز فى الصبى دفعة بل تظهر شيئا فشيئا

على التدرج وكذلك جميع القوى والصفات قال ويدل على
 تفاوت العقل من جهة النقل ما روى ان ابن سلام سأل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث طويل فيه وصف
 عظم العرش وان الملائكة قالت يا ربنا هل خلقت شيئا اعظم
 من العرش قال نعم العقل قالوا وما يبلغ قدره قال هيها لا يحاط
 بعلمه هل لكم علم بعدد الرمل قالوا لا قال عز وجل فاني خلقت
 العقل اصنافا فاشئى كعدد الرمل فمن الناس من اعطى حبة ومنهم
 من اعطى حبتين ومنهم من اعطى الثلاث والاربع ومنهم من
 اعطى فرقا ومنهم من اعطى وسقا ومنهم اكثر من ذلك وبالله
 التوفيق قد ذكرنا العقل واقسامه وحقيقته فلنرجع الى ذكر
 العلم وتفصيل ابوابه ان شاء الله تعالى ذكر قنطرة العلم
 وتفصيل ابوابها العشرة * (الباب الاول) * في بيان
 فضل العلم فاما بيان فضله فعلى خمسة اقسام من الكتاب
 والسنة والآثار والمعاني والحس اما الكتاب فاي كثيرة
 منها قوله تعالى شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولوا
 العلم قائما بالقسط فبدا بنفسه وشئى بملائكته وثلاث باولى
 العلم من عباده فساواهم بنفسه وملائكته بواو التشريك
 تشريفا وتعظيما فناهيك بهذا شرفا وفضلا وجلا لا ونبلا
 وقوله تعالى شهد الله الآيات والشهادة لا تكون الا بالعلم دون
 الجهل والشك والظن قال الله تعالى الا من شهد بالحق وهم
 يعلمون وقال تعالى يرفع الله الذين امنوا منكم والذين اوتوا العلم
 درجات فقال اهل العلم كمن الخطاب يرفع الله الذين امنوا منكم
 درجة والذين اوتوا العلم درجات وروى عن ابن عباس رضى الله

تعالى عنه انه قال للعلماء درجات فوق المؤمنين سبعاً درجة
ما بين الدرجتين مسيرة خمسمائة عام وقوله تعالى يؤتى الحكمة
من يشاء ومن يؤتى الحكمة فقد اوتى خيراً كثيراً فقوله تعالى
من يشاء تخصيص ولم يكلف بقوله خيراً حتى قال كثيراً
ورأى انما في الفضل والتعظيم وقال سبحانه هل يستوى الذين
يعلمون والذين لا يعلمون فمنع من المساواة ما بين العالم والجاهل
لما خص به العالم من فضيلة العلم وقال تعالى وتلك الامثال
نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون فنفى ان يكون غير
العالم يعقل عنه امراً ويفهم عنه زجراً وقال تعالى انما يخشى
الله من عباده العلماء فاخبر سبحانه انما يحصل الخوف في قلوب
العلماء خاصة لانهم اعلم به دون الجاهل وقال تعالى قل كفى
بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب وقال جل
وعلا قال الذي عنده علم من الكتاب انا آتيك به تنبيهاً على انه
اقتدر عليه بقوة العلم وقال تعالى وقال الذين اوتوا العلم ويليكم
ثواب الله بين تعالى ان عظم قدر الآخرة انما يعلم بالعلم وقوله
تعالى ولوردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم لعلهم الذين
يستنبطونه منهم رد تعالى حكمه في الوقائع الى استنباط
اهل العلم والحق رتبهم برتبة الانبياء في كشف حكم الله تعالى
وقيل في قوله تعالى يا بني ادم قد انزلنا عليك لباساً يوارى
سواكم ^{يعني الثياب} ولباس التقوى ^{يعني الثياب} يعني الحياء وقال تعالى
فلنفضن عليهم بعلم وقال بل هو آيات بينات في صدور الذين
اوتوا العلم وقال الرحمن علم القرآن خلق الانسان علمه البيان
وانما ذكر ذلك في معرض الامتنان وقال سبحانه لنبيه عليه الصلاة

والسلام وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما
 وقال في الدنيا تحقيرا وترهيدا فيها قلة متاع الدنيا قليل
 وقال ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجا واراداصنافا
 من المال منهم زهرة الحياة الدنيا زينتها نهي نبيه عليه
 الصلاة والسلام ان ينظر الى الدنيا بعين الرغبة وقال له
 في العلم امر بالارغبة فيه والزيادة منه وقال رب زدني علما
 فلو كان معنى افضل من العلم لامره بالارغبة فيه والزيادة منه
 فلما كان النبي عليه الصلاة والسلام اكرم الخلق عليه وفضلهم
 لديه اختار له افضل المعاني واعزها واشرفها وهو العلم
 وقال تعالى في فضل العلم في قصة موسى والخضر عليه السلام
 واذ قال موسى لفتاه لا ابرح حتى ابلغ مجمع البحرين او امضي
 حقتا مع ما انطوت عليه القصة من قطع البلاد في طلبه
 وركوب المشاق ولقا النصب في سفره الى علم يتعلمه بعد
 ان قال انا اعلم اهل الارض فلما بلغ مجمع البحرين وجد الخضر
 عليه السلام فقال له مستلطفنا مستعطفا هل انت بعث
 علي ان تعلمني مما علمت رشدا فكان من قصته ما ذكره الله تعالى
 في كتابه وقال ايضا في فضله في قصة سليمان عليه السلام مع
 الهمدود وتفقد الطير فقال مالي لا اري الهمدود الى قوله
 لا عذبة عذابا شديدا اولاد بحنه الى القصة توعد لما تنفقه
 بالعذاب الشديد او بالذبح فلما اتاه قال احطت بما لم تحط به
 الى قوله من الكاذبين فلا معنى اعز واشرف من العلم فلا يختاره الله
 لاحب الخلق اليه واكرمهم عليه وغير ذلك من الامم كثيرا في
 كتاب الله تعالى تركناها مخافة التطويل * (فصل ٧) *

وأما من السنة فأحاديث كثيرة منها ما رواه جابر بن زيد
 عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال طلب العلم
 عند الله أفضل من الصلاة والصيام والحج والعمرة والجهاد
 في سبيل الله وقال عليه الصلاة والسلام إذا حضرت الجنازة
 وحضر مجلس العلم فاذا كان للجنازة من يحضرها ویدفن فيها
 فان حضور مجلس العلم أفضل من حضور الف جنازة وعتبة
 الف مريض ومن صلاة الف ركعة ومن صيام الف يوم
 وصدقة الف درهم ومن الف حجة سوى حجة الفريضة ومن
 الف غزوة سوى الفزوة الواجبة تغزوها في سبيل الله تعالى
 بمالك ونفسك فانفع من هذه المشاهد من شهد مجلس العلم
 أما علمت أن الله يسطع بالعلم ويعبد بالعلم خير الدنيا والآخرة
 مع العلم وشر الدنيا والآخرة مع الجهل فقال رجل وقوات القرآن
 يا رسول الله فقال عليه الصلاة والسلام ويحك ما قرأت القرآن
 بغير علم وما الحج بغير علم وما الجهاد بغير علم أما بلغك أن السنة تقضى
 على القرآن والقرآن لا يقضى على السنة وعنه عليه الصلاة والسلام
 قال العلم بالتعلم والخير عادة والشر كحاجة ومن يرد الله به خيرا
 يفقهه في الدين ويلهمه رشده وعنه صلى الله عليه وسلم قال
 العلماء ورثة الأنبياء ومعلوم أنه لا رتبة فوق النبوة ولا
 شرف فوق شرف الورثة لتلك الرتبة وعنه عليه الصلاة
 والسلام من طريق جابر بن زيد أنه قال ليوم واحد من العالم
 الذي يعلم الناس أفضل عند الله من عبادة العابد مائة سنة وإن
 العالم الذي يعلم الناس العلم يستغفر له أربعة أشياء الملائكة
 في السماء والطير في الهواء والحوام في البر والحيتان في البحر وإن

العالم الواحد أشد على إبليس من ألف مؤمن عابد وإي شرف
 يزيد على شرف من تشتغل ملائكة السماء ودواب الأرض به
 فهو مشغول بنفسه وهم مشغولون بالاستغفار له ومن
 طريق أبي هريرة أن النبي عليه الصلاة والسلام قال للأنبياء على
 العلماء فضل درجتين وللعلماء على الشهداء فضل درجة وروى
 انس عن النبي عليه الصلاة والسلام أنه قال إن الحكمة تزيد
 الشريف شرفاً وترفع المملوك حتى يجلسه مجالس الملوك
 وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال التقفه
 في الدين حق على كل مسلم الاتقوا وعلوا وتفقوا ولا تموتوا
 بجهالة وروى سلمان عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال ما عبد الله بشئ أفضل من فقه في دين ولفقيه
 ولحد أشد على الشيطان من ألف عابد ولكل شئ عماد وعماد
 الدين الفقه وروى أبو امامة قال سئل النبي عليه الصلاة والسلام
 عن رجلين أحدهما عالم والآخر عابد فقال عليه الصلاة والسلام
 فضل العالم على العابد كفضل علي أدناكم رجلاً أبو أيوب الأنصاري
 قال قال النبي عليه الصلاة والسلام باب واحد يتعلمه المؤمن خير له
 من عبادة سنة وخير له من عتق رقبة من ولد اسماعيل عليه
 السلام وإن طالب العلم والمرأة المطيعة لزوجها والولد البار
 لو أديبه يدخلون الجنة مع الأنبياء بغير حساب وعن الوضاح بن
 عقبة قال حفظ مسألة خير من عبادة مائة سنة في قال أبو محمد
 حفظ مسألة تعدل عبادة ستين سنة وهي التي على الإنسان
 فرض مثل التوحيد وما لا يسع جهله قال ومن شغ العلم ليتعلمه
 ويحفظه فهو أفضل من الصوم والصلاة بعداء الفرض وتعليم

باب افضل من مائة تركعة ومن كتاب حياة القلوب قال وروى
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال باب من العلم يتعلمه الرجل
خير له من الدنيا لو كانت لقمة في كفه فوضعها في الآخرة وعنه
عليه الصلاة والسلام قال خير دينكم ايسره وافضل عبادتكم
الفقه وعنه عليه الصلاة والسلام من طريق جابر بن زيد رضي
الله عنه انه قال خصلتان لا يجتمعان في منافق حسن سميت
وفقه في الدين ولا تشكن في الحديث لنفاق بعض فقهاء الزمان
فانه ما اراد به الفقه الذي ظننت وسياتي معنى الفقه ان
شاء الله تعالى وادنى درجات الفقه ان يعلم ان الآخرة خير من
الدنيا وهذه المعرفة اذا صدقت وغلبت عليه برأيه من النفاق
والرياء ان شاء الله تعالى وعنه عليه الصلاة والسلام قال
افضل الناس المؤمن العالم الذي اذا احتيج اليه نفع وان استغنى
عنه اغنا نفسه وعنه عليه الصلاة والسلام قال الايمان
عريان ولباسه التقوى وزينته الحياء وثمرته العلم وقيل اوحى الله
عز وجل الى داود عليه السلام اتخذ نغلايين من حديد وعصا من
حديد واطلب العلم حتى تنكسر العصا والنغلايان وعنه صلى
الله عليه وسلم قال اقرب الناس من درجة النبوة اهل
العلم والجهاد فاما اهل العلم فذلوا الناس على ما جاءت به الرسل
واما اهل الجهاد فجاهدوا باسياءهم على ما جاءت به الرسل وعنه
صلى الله عليه وسلم قال موت قبيلة ايسر من موت عالم وروى
عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من ظن ان للعلم غاية فقد
بخسه حظه ووضعه في غير منزلته التي وضعه الله فيها
حيث قال وما اوتيتم من العلم الا قليلا وقال عليه الصلاة

والسلام فضل العلم خير من فضل العباداة وانما كان كذلك لان العلم يبعث على فضل العباداة واما العباداة فقد لا تكون عباداة مع خلوها من العلم وعنه عليه الصلاة والسلام قال الناس معادن فخيرهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا وعلموا عليه الصلاة والسلام ^{قال} يوزن يوم القيامة مداد العلماء ودم الشهداء وعنه عليه الصلاة والسلام قال من حفظ على من امتي اربعين حديثا من السنة حتى يؤديها اليهم كنت له شفيعا وشهيدا يوم القيامة ومن حمل على امتي اربعين حديثا لقي الله عز وجل يوم القيامة فقيها عالما وعنه عليه الصلاة والسلام من تفقه في دين الله عز وجل كفاه الله همه ورزقه من حيث لا يحتسب وعنه عليه السلام قال يشفع يوم القيامة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء فاعظم برتبة تتلو النبوة وتقلو الشهداء مع ما ورد في فضل الشهادة وعنه عليه الصلاة والسلام قال يبعث العباد يوم القيامة ثم يبعث العلماء ثم يقول يا معشر العلماء اني لم اضع فيكم الا لعلكم تعلمون ولم اضع على فيكم الا عذابكم اذهبوا فقد غفرت لكم رواه الغزالي في كتابه وعنه عليه الصلاة والسلام انه قيل له يا رسول الله اى الاعمال افضل فقال العلم بالله سبحانه قيل اى الاعمال تريد يا رسول الله قال العلم بالله سبحانه فقيل نسئل عن العمل وتجيب عن العلم فقال صلى الله عليه وسلم ان قليل العمل ينفع مع العلم وان كثير العمل لا ينفع مع الجهل وقال عليه السلام عمل قليل في علم خير من عمل كثير في جهل وعنه عليه الصلاة والسلام قال اوحى الله الى ابراهيم

عليه السلام اني اعلم احب كل عليم وعنه صلى الله عليه
 وسلم انه قال العالم امين الله في الارض وقال عليه الصلاة
 والسلام صنفان من امتي اذا صلحا صلح الناس لامراء والفقهاء
 وعنه عليه السلام قال اذا اتى على يوم لا ازداد فيه علما
 يقربني الى الله عز وجل فلا بورك لي في طلوع شمس ذلك
 اليوم وعنه عليه السلام قال فضل العالم على العابد كفضل
 القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وفضل العالم على العابد
 كفضلي على ادنى رجل من اصحابي فانظر كيف جعل العلم مقارنا
 لدرجة النبوة وكيف حط رتبة العقل المجرد عن العلم وان
 كان العابد لا يخلو عن علم بالعبادة التي يواظب عليها
 ولولاه لم تكن عبادة وعنه عليه السلام قال فضل المؤمن
 العالم على المؤمن العابد سبعون درجة وفي حديث آخر
 بين العالم والعابد مائة درجة بين كل درجتين حوض الجواد
 المضمر سبعين سنة وعنه عليه السلام انه قال انكم
 اصبحتم في زمان كثير فقهاؤه قليل خطباؤه قليل سائلوه
 كثير معطوه وسياتي على الناس زمان قليل فقهاؤه كثير خطباؤه
 قليل معطوه كثير سائلوه العلم فيه خير من العمل وروى الغزالي
 عنه عليه السلام انه قال ينظر الى العالم احب الى من عبادة
 سنة وعنه عليه السلام الا ادلكم على اشرف اهل الجنة قالوا
 بلى يا رسول الله قال هم علماء امتي وامثال هذا من الاحاديث
 كثيرة واما الآثار فروي عن ابن مسعود رضي الله عنه انه قال
 عليكم بالعلم قبل ان يرفع ورفعه بان تهلك روايته فوالذي
 نفسي بيده ليوذن رجال قتلوا في سبيل الله شهداء ان يعفهم

الله علماء لما يرون من كرامتهم وان احدا لم يولد عالما وانما
 العلم بالتعلم وعن الحسن انه قال يوزن مداد العلماء بدم الشهداء
 وقال الحسن في قوله عز وجل ربنا آتينا في الدنيا حسنة قال هي
 العلم والعبادة وفي الآخرة حسنة قال هي الجنة وقال مصعب
 ابن الزبير لابنه تعلم العلم فان كان لك مال كان لك جمالا وان لم
 يكن لك مال كان لك مالا وقال عبد الملك بن مروان لبنيه يا بني
 تعلموا العلم فان كنتم سادة فقمتم وان كنتم وسطا سددتم وان كنتم
 سوقا عشتم وقيل لبعض الحكماء اى الاشياء يقتنى قال الشيء
 الذى اذا غرقت سفينتك سبح معك يعنى العلم وقيل اراد بفراق
 السفينة هلاكه بدنه بالموت وقال بعض الحكماء العلم شرف لا ندیم
 له والادب مال لا خوف عليه وقال بعضهم من اتخذ الحكمة نجما
 اتخذها الناس اماما ومن عرف بالحكمة لاحظته العيون بالوقار
 وقال بعض البلغاء تعلم العلم فانه يقومك ويسد لك صغيرا
 ويقدمك ويسود لك كبير او يصلح زيفك وفسادك ويرغم عدوك
 وحاسدك ويقوم عوجك وميلك ويصح همتك واملك وقال
 بعض العلماء من شرف العلم ان كل من نسب اليه ولو في شيء صغير
 فريح ومن دفع عنه حزن وقال كميل بن زياد اخذ بيدي علي فاخرجني
 الى ناحية الجبانة فلما اصغر تنفس الصعداء ثم قال لي يا كميل ان
 هذه القلوب اوعية فخيرها او عاها للخير يا كميل احفظ مني ما قول
 لك الناس ثلاثة عالم رباني ومتعلم على سبيل نجاه وهمج رعاع اتباع
 كل ناعق لم يستغنوا بنور العلم ولم يلجئوا الى ركن وثيق وقال ان هاهنا
 لعلماء اى كثيرا واشار بيده الى صدره لو اصبحت لحملة بلقي قد اصبحت
 لقنا غير مامون ويستعمل آلة الدين في طلب الدنيا ويستظهر بنحو الله

وبكتابه وبنعمه على معاصيه او منقاد الالهل الحق لا بصيرة له
 في انجائه يقتدح الشك في قلبه باول عارض من شبهة لا يدري
 اين الحق ان قال اخطأ وان اخطأ لم يدر مشغوف بكلام بدعته
 بدله فيها بالصوم والصلاة فهو فتنة لمن افتتن بعبادته وان
 من الخير كله من عرفه الله دينه وكفى بالمرء جهلا ان لا يعرف
 دينه وان من ابغض خلق الله اليه عبدا وكله الله الى نفسه الا
 لا ذا ولا ذاك او من هو متهم بالذات سلس القياد الى الشهوات
 او مغرما بجمع الاموال والادخار منقاد الهواه وليس من دعاة
 الدين اقرب شهبابه الانعام السائمة كذلك يموت العلم بموت
 حامله ثم قال اللهم بلى لا تتخالوا الارض من قائم لله عز وجل بحجة اما
 ظاهر مشهورا واما خفيا مغفورا لثلاث بطل حجج الله وميثاقه بكم
 واين اولئك الاقلون عدد الا اعطون قدرا بهم يحفظ الله حججه
 حتى يؤذيها في قلوب اشباهم ياكميل العلم خير من المال العلم يجرسك
 وانت تحرس المال المال تنقصه النفقة والعلم يزكو بالانفاق
 ياكميل صحة العالم دين يدان الله به تكسبه الطاعة في حياته
 وجيل الاحد وثمة بعد وفاته ومنفعة المال تزول بزواله والعلم
 حاكم والمال محكوم عليه ياكميل ما يتوخا من الاموال وهم احياء
 والعلماء باقون ما بقى الدهر اعيانهم مفقودة وامثالهم في القلوب
 موجودة هجم بهم العلم على حقيقة الامر فباشر واروح اليقين واستلوا
 ما استودعوه منه المترفون وانسوا بما استوحش منه الجاهلون
 صحبوا الدنيا بادبار بل بابدان ارواحها معلقة بالمحل الاعلا ياكميل
 اولئك خلفاء الله في ارضه والدعاة الى دينه هاه شوقا الى رؤيتهم
 وقال ايض العالم افضل من الصائم القائم المجاهد واذا مات العالم

ثلث في الاسلام ثلثة لا يسدها الا خلف مثله وقال ايضا فظاهروا غيره
 الناس من قبل التمثيل اكفاء * ابوهم آدم والامر حواء
 نفس كنفس وارواح مشاكلة * واعظم خلقت فيهم واعضاء
 وان يكن لهم في اصلهم نسب * يتفاخرون به فالطين والماء
 لا فخر الا لاهل العلم انهم * هم الهداة لمن استهدا اذ لاء
 الناس سوتى واهل العلم احياء * الناس مرضى وهم فيهم اطباء
 الناس ارض واهل العلم فوقهم * سنا ونورا فما في النور ظلماء
 قل للذي يدعى في العلم معرفة * علمت شيئا وغابت عنك اشياء
 ووزن كل امر ما كان يحسنه * والجاهلون لاهل العلم اعداء
 وضد كل امر ما كان يجهله * وللرجال على الافعال اسماء
 هو قال ابو الاسود الدؤلي ليس شئ اعز من العلم الملوك حكام على
 الناس والعلماء حكام على الملوك وقال على قيمة كل امر ما كان
 يحسنه وقيل لبرزجمهر العلم افضل ام المال فقال بل العلم قيل فما
 بالناس ترى العلماء على ابواب الاغنياء ولا شكاد ترى الاغنياء على
 ابواب العلماء فقال ذلك لمعرفة العلماء بمنفعة المال وجهل
 الاغنياء بفضل العلم وقيل لبعض الحكماء لم لا يجتمع العلم
 والمال قال لعز الكمال وقال ابن المعتز في منشور الحكم العالم يعرف
 الجاهل لانه كان جاهلا والجاهل لا يعرف العالم لانه لم يكن
 عالما وهذا صحيح ولا جله انصرفوا عن العلم واهله انصرف
 الزاهدين وانصرفوا عنه انخراف المعاندين لان من جهل شيئا
 عاداه قال الله سبحانه بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه وقال واذا لم
 يهتدوا به فسيقولون هذا افك قديم ولذلك قال يحيى بن خالد
 لابنه يا بني عليك بكل نوع من العلم فان المرء عدو ما جهل وما اكره

ان تكون عدو الشيء من العلم وينشد *
 تفنن وخذ من كل علم فانما * يفوق امرؤ في كل فن له علم
 فانت عدو للذي انت جاهل * به وبلعلم انت تتقنه سلم
 وسئل ابن المبارك عن الناس فقال العلماء فقيل من الملوك قال
 الزهاد قيل من السفلة قال الذي يأكل بدينه ولم يجعل غير اهل
 العلم من الناس وقال بعض الحكماء ليت شعري اى شئ ادرك من
 فاته العلم واى شئ فات من ادرك العلم وقال فتح الموصلى اليس
 المريض اذا منع الطعام والشراب والدواء يموت قالوا بلى قال
 كذلك القلب اذا منع عنه الحكمة ثلاثة ايام يموت ولقد صدق
 فان غذاء القلب العلم والحكمة وبه حياته كما ان غذاء الجسد الطعام
 ومن فقد العلم فقلبه مريض وموته لازم ولكنه لا يشعر به
 اذ حب الدنيا وشغله بها ابطل احساسه كما ان غلبت الخوف
 قد تبطل احساس المجرح في الحال وان كان واقعا فاذا حط الموت
 عنه اثقال الدنيا احس بهلاكه وتحتسرت حسرا لا ينفعه وذلك
 كاحساس المفيق عن سكر بما اصابه من الجرحات في حالة السكر
 او الخوف فنعوذ بالله من يوم كشف القفا فان الناس نيام فاذا
 ماتوا انتبهوا وانشد يقول *

وفي الجهل قبل الموت موت لاهله * فاجسامهم قبل القبور قبور
 وان امر لم يحيى بالعلم ميت * فليس له حتى النشور نشور
 وعن ابن عباس رضى الله عنه انه قال خير سليمان عليه السلام
 بين العلم والمال والملك فاختر العلم فاعطى المال والملك معه
 وعن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه انه قال يا ايها الناس
 عليكم بالعلم فان لله سبحانه ردا يحبه فمن طلب بايا من

العلم رداه الله عز وجل بردائه فان اذنب ذنبا استغفبه لثلا
 يسليه رداه ذلك وان تطاول به ذلك الذنب وعن الاحنف
 ابن قيس قال كاد العلماء ان يكونوا ربايا فكل عزلم يؤكده علم
 قال ذل يصير وفي وصايا لقمان لابنه قال يا بني جالس العلماء
 وزاحمهم بركبتيك فان الله سبحانه يحبي القلوب بنور الحكمة
 كما يحبي الارض بوابل السماء وقال بعض العلماء اذا مات
 العالم بكى الحوت في الماء والطير في الهواء ويفقد وجهه ولا
 ينسى ذكره قال ووقف بعض المتعلمين بباب عالم ثم نادى
 تصدقوا علينا بما لا يتعب ضرسا ولا يسقم نفسا فاخرج له
 طعام ونفقة فقال فاقني الى كلامكم اشد من حاجتي الى طعامكم
 اني طالب هدى لا سائل نذا فاذن له العالم وافاده من كل ما
 سال فخرج جذلان فرحا وهو يقول علما اوضح لبسا خيرا مال
 اغنى نفسا * (فصل) * واما فضل العلم من جهة
 المعاني والعقل اما من جهة المعاني فوجه كثيرة ايضا وذلك
 ان الله سبحانه قال في كتابه قل متاع الدنيا قليل فقللها
 وصغرها مع ان العقلاء والناس عليها يقتتلون كل القتال وفيها
 يتنافسون كل التنافس وعظم العلم وجعله خيرا كثيرا فاذا كان
 هذا القليل الفاني يتنافسون فيه الناس هذا التنافس ويعتتلون
 عليه هذا القتال ويطلبونه هذا الطلب فهذا المعنى الذي شرفه
 الله وعظمه وجعله خيرا كثيرا اولى بالتنافس فيه وشدة الحرص
 عليه والطلب له اذ فيه عز الدنيا والآخرة والحياة الابدية والنجاة
 في العاجل والآجل وايضا فانه سبب النجاة من المهلكات في الدنيا
 والآخرة لان المعاصي فيها الهلاك في الدنيا والآخرة والطاعة

فيها النجاة في الدنيا والآخرة ولا يتوصل الى معرفة الطاعة
 والمعصية الا بالعلم والدليل على فضل العلم من جهة العقل ايضاً
 ان العلم سبب سعادة الانسان في الدنيا والآخرة اما في الدنيا
 فالغنى والوقار ونفوذ الحكم على الملوك ولزوم الاحترام في الطباع
 حتى ان اغنياء جهال العرب والعجم يصادفون طباعهم مجبولة
 على التوقير لمشايخهم لاختصاصهم بمزيد علم مستفاد من التجربة
 بل البهيمة بطبعها توقر الانسان لشعورها بتميز الانسان بكمال
 مجاوز لدرجتها واما في الآخرة فمعلوم ان العلم وسيلة الى السعادة
 الابدية وذريعة الى القرب من رب العالمين واعظم الاشياء في
 حق الآدمي ما هو وسيلة الى ذلك ولن يتوصل الى القرب منه عز
 وجل الا بالعمل والعلم ولا يتوصل الى كيفية العمل الا بالعلم
 فاصل السعادة في الدنيا والآخرة هو العلم فهو اذا افضل الاعمال
 وقد سئل ابن المبارك عن الناس فقال العلماء ولم يجعل غيرهم
 من الناس لان الخاصية التي بها يتميز الانسان عن سائر البهائم
 هو العلم فقليل للانسان انسان بما هو شريف من اجله وليس
 ذلك بقوة شخص فان الجمل اقوى منه ولا بعظمة فان الفيل اعظم
 منه ولا بشجاعة فان السبع اشجع منه ولا بكثرة الاكل فان
 الجمل اوسع بطناً منه ولا بقوة شهوة الجماع فان اخس الطيور
 اقوى سفاداً منه بل لم يخلق الا للعلم وبالله التوفيق
 واما من جهة المحسوس فان هذه الصنائع كلها التي جعل الله
 فيها قوام النفوس والابدان من بناء وحراثة وخبثاً
 الى غير ذلك من اسباب المنافع لو جهل الناس ذلك كله
 لاختل امرهم ومعاشرهم وانعدمت المنافع وهلك الجميع

ثم رايها هذا الانسان العالم بالصنعة يكتسب منها الخير
ويجلب بها منافع كثيرة والجاهل بالصنعة لا يجلب منفعة
قد تعطل من جميع المنافع وضاع واحتاج واختل امر عيشه
ودينه فلا يستوى من علم شيئا مع من جهله قال الله تعالى
قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون وايضا فان الكلب
المعلم قتله للصيد ذكاة له واباحة لاكله وغير المعلم يجيف الصيد
ويفسده فيحرم اكله وكذلك العالم العامل انما تصح عبادته بعلمه
والجاهل لا تصح عبادته لانه عمل بالجهل فاجاف العبادة وفسدها
كما ان الكلب غير المعلم اجاف الصيد وفسده فحرم اكله وغير ذلك
من المعاني المحسوسة في فضل العلم كثير وبالله التوفيق *

الباب الثاني في فضل التعلم والتعليم

وفي هذا الباب فصلان الاول في فضل التعلم اما الآيات فقد
قال الله سبحانه وما كان المؤمنون لينفروا كافة الى قوله ولينذروا
قومهم الآية وذلك فيما وجدت في الاثر ان الناس في عهد
النبي عليه السلام يخرجون جميعا في الجهاد فنزلت هذه الآية
حثا منه تعالى في التعلم ان يقيم بعضهم بعضا ويغزو بعضهم
فتقدم الغزاة فيخبرهم القاعدون بما احدث الله على نبيه عليه
السلام وذلك قوله تعالى ليتفقهوا في الدين الآية وقال تعالى
ايضا فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون واما الاحاديث
الواردة في التعلم فكثيرة كقوله عليه السلام من طريق جابر
ابن زيد عن انس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال اطلبوا العلم ولو باليمن والصين اقصى بلاد التوحيد فلما

اوجب طلب العلم بالصين دل ان طلبه فيما دون ذلك أكد
 واوجب ومن طريقه عنه عليه السلام انه قال ان الملائكة
 لتضع اجنحتها الطالب العلم رضا لما يطلب قال الربيع عن ابي عبيدة
 رجمهم الله وضع الاجنحة من الملائكة بدل من رفع الايدي في الدعاء
 ومن طريق ابي هريرة عنه عليه السلام قال من سلك طريقا يلتمس
 فيه علما سهل الله له طريقا الى الجنة وعنه عليه السلام من طريق
 جابر بن زيد انه قال من تعلم العلم لله عز وجل وعمل به حشره ابد يوم
 القيامة آمنا ويرزقه الورود على الحوض وعنه عليه السلام لان
 تغدو فتعلم بابا من العلم خير من ان تصلي مائة ركعة وعنه عليه
 السلام قال باب من العلم يتعلمه الرجل خيرا له من الدنيا وما فيها
 وعنه عليه السلام ^{قال} طلب العلم فريضة على كل مسلم وعنه عليه
 السلام قال العلم خزان ومفاتيح السؤال فاسئلوا فانه يؤجر
 فيه اربعة السائل والمعلم والمستمع والشخص له
 وعنه عليه السلام قال لا ينبغي للعالم ان يسكت عن علمه
 وفي حديث ابي ذر حضور مجلس عالم افضل من صلاة الف
 ركعة وعيادة الف مريض وشهود الف جنازة فقيل يا رسول
 الله ومن قراءة القرآن فقال صلى الله عليه وسلم وهل تنفع
 القرآن الا بالعلم وعنه عليه السلام قال من جاءه الموت
 وهو يطلب العلم ليحيى به الاسلام فبينه وبين الانبياء ^{الجنة}
 واحدة واما الآثار فروي عن ابي الدرداء انه قال لان
 اتعلم مسئلة احب الي من قيام ليلة وقال ايضا العالم والمتعلم
 شريكان في الاجر وسائر الناس همج لا خير فيهم وقال ايضا كن
 عالما او متعلما او مستمعا ولا تكن الرابع فتهلك وقيل المكسر

انوشروان ما لكم لا تستفيدون من العلم شيئا الا زادكم عليه حرصا
 فقال لا نالنا استفيد منه شيئا الا ازدونا بعظم منفعة علماء
 قيل ما بالكم لا تاتفون من التعلم من كل احد لعلنا ان العلم نافع
 من حيث اخذ عن سعيد بن جبير قال كنت عند ابن عباس
 جالسا اذا اتاه اهل التفسير فسالوه واتاه اهل القرآن فقرأوا
 عليه فاخذ عليهم بالاعراب ثم جاءه اهل الحلال والحرام فسالوه
 ثم جاءه اهل الشعر والعربية فسالوه فاخبرهم حتى جاءه قوم
 من اهل فارس فسالوه عن رسمهم واستبندوا فاخبرهم بعد يثم
 ففقت اليه فقبلت راسه فقلت يا بن عم رسول الله عليه
 السلام ما على الارض اعلم منك فتبسم وعن ابن عباس قال
 ذلت طالبا فعرزت مطلوبا وعن محمد بن كعب القرظي قال
 سمعت ابن عباس يقول والله لربما مررت بالآية من كتاب الله
 عز وجل في جوف الليل فلا اعرف فيمن انزلت فاخذ ثوبي ثم اتى
 المسجد واصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم واوقفوا رجل
 منهم واساله فيمن نزلت آية كذا وكذا فان لم اجد عندهم انزلت
 اتيت آخر ذلك حتى امر عليهم جميعا وربما غدت عليهم فاعبر
 بالماجرين فسالهم فان لم اجد عندهم اتيت الانصار فسالهم
 رجلا رجلا حتى اجد حاجتي وكان فيما بلغنا نيام علي ابواب النجاة
 في الهوايز حتى تلفح وجهه للتعلم منهم وكان له قلب عتول يمان
 سئول حتى فاق اهل زمانه علما وفقها وبيسونه البحر لا فيه
 من كثرة فنون العلم ويقال انه قعد ذات يوم مع اصحابه فقال
 لهم اسالوني ما دون السماء السابعة والارضين السفلى فاخبركم
 به ولذلك قال ابن ابي مليكة ما رايت مثل ابن عباس اذا رايت

رايت احسن الناس وجها فاذا تكلم فاعرب الناس لسانا واذا
 افنى فاكثر الناس علما ولما مات قال جابر بن زيد اليوم دفن
 رباني هذه الامة وقال بعض العلماء تعلموا فاذا تعلمتم فاعملوا
 وعلما وقال اذا تعلمتم علما فاكثروا عليه ولا تخلطوه بضحك
 ولا ساطل فتمجج القلوب وقال بعض الحكماء لبنية تعلموا العلم
 فان لم تتالوا به في الدنيا حظا فلان يذم الزمان لكم خير من
 ان يذم بكم وعن الاصمعي قال راني اعرابي في البادية وانا اطلب
 العزقة قال يا اخا الحضرة عليك بلزوم ما انت فيه فان العلم زين
 في العلم صلة للاخوان وصاحب في الغربة ودليل على المروءة
 اللهم انشأ يقول — شعرا * * *

تعلم فليس المرء يولد عالما * وليس اخو علم كمن هو جاهل
 وان كبر الشوم لا علم عنده * صغير اذا التفت عليه المحافل
 الابيات المشهورة قال وراني اعرابي اكتب كل ما اسمع فقال
 ما انت الا الحفظه تكتب لفظ اللفظة قال وراني اعرابي
 آخر وانا اكتب كل ما اسمع فقال انت حترف الكلمات الشاذة
 قال بعضهم راني اعرابي رجلا من قرش يطلب الادب فقال له
 اطلب الادب فانه دليل على المروءة وزيادة في العقل وصلة في
 الجوار وانشد شعرا * * *

من كان للدهر خذنا في تصرفه * اهدت له صفوة الايام تجريبا
 من كان ملوا من الآداب سربله * كرا لليا لي مع الايام تدريبا
 ويقال الادب نوعان ادب درس وادب تفسر وهو افضلها وانشد
 ادب المرء كلمم ودمر * ما حواه جسد الا صلح
 لو وزنت ناديب واحد * الف الف من ذوى الجمل ربح

ففي سبل ويروى ان النبي عليه السلام جاءه رجل من مراد
فقال له سيفران بن غسيان المرادي وهو متكى على مرده احر
في المسجد فقال ليا رسول الله جئت اطلب العلم فقال مرحبا
يا طالب العلم ان طالب العلم لتحف به الملائكة وتكنه باحضتها
يركب بعضهم بعضا حتى تبلغ قوائم العرش يستغفرون له ويصلون
عليه ويتزحمون عليه لفرحهم بما يطلب صلوات الله عليهم اباي
امامة الباهلي عنه عليه السلام قال يا ايها الناس عليكم بالعلم قبل
ان يرفع وقبل ان يقبض فالعالم والمتعلم كهذه وهذه وجمع بين
المتعلمين والوسطى والتي تليها شريكان في الاجر والخير معا ولاخير
في سائر الناس معها بل بعدهما وعنه عليه السلام قال من خرج
من بيته يريد مسجدى هذا لا يريد الا ليتعلم خيرا او يعلمه كان
كمنزلة المجاهد في سبيل الله قال وسمعا عنه عليه السلام انه
كان يقول ان الموت اذا جاء طالب العلم على هذه الحالة مات شهيدا
وعنه عليه السلام قال اذا جلس العالم على فراشه فنظر في علمه ساعة
كان افضل من عبادة المؤمن عاما واحدا وعنه عليه السلام قال
كونوا علماء صالحين فان لم تكونوا علماء صالحين فاجلسوا العلماء
واسمعوا عما يدلكم على الهدى ويردكم عن الراد وعن معاذ بن جبل
انه قال في التعلم والتعليم ويقال انه مرفوع الى النبي عليه السلام
انه قال تعلموا العلم فان تعلمه لله خشية وطلبه عبادة ومدارسته
تسبيح والبحث عليه جهاد وتعليمه لمن لا يعلمه صدقة وبذله
لاهلله قربة وهو الانيس في الوحدة والصاحب في الخلوة والدليل
على السراء والضراء والوزير عند الاخلاء والقريب عند الغسباء
ومنا سبيل الجنة يرفع الله تعالى به اقواما فيجعلهم في الخير

قادة هداة يقتدى بهم ادلة في الخير تقتفي آثارهم وترقى اعمالهم
 ويقتدى بفعالهم وينتهى الى رايهم وترغب للملائكة في خلقتهم
 وباجتختها تمسحهم كل رطب ويايس يستغفرون لهم حتى حيث
 البحر وهوامه وسباع البر وانعامه والسماء ونجومها لان
 العلم حياة القلوب من العمى ونور الابصار من الظلمات وقوة
 الابدان من الضعف يبلغ به العبد منازل الابرار ومجالس
 الملوك والدرجات العلا في الدنيا والآخرة والتفكر فيه يعدل
 بالصيام ومدارسته تعدل بالقيام به يطاع الله عز وجل وبه
 يعبد وبه يوحد وبه يعمل له وبه يحمد وبه يتورع وبه توصل
 الارحام ويعرف الحلال والحرام هو امام العمل تابعه يلهمه الله
 تعالى السعداء ويحرمه الاشقياء * (الفصل الثاني في التعليم)
 اما الآيات قال الله تعالى ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم واما
 بذلك هو التعليم والارشاد وقال سبحانه واذا اخذ الله ميثاق
 الذين اتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه في هذه الآية
 ايجاب التعليم وقوله عز وجل وان فريقا منهم ليكتمون الحق
 وهم يعلمون وهو تحريم الكتمان كما قال تعالى في الشهادة ومن
 يكتمها فانه اثم قلبه وقال سبحانه ومن احسن قولا ممن دعا
 الى الله وعمل صالحا وقال تعالى ويعلمهم الكتاب والحكمة الآية
 وقال تعالى ادع الى سبيل ربك بالحكمة والاحاديث فروي
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما اتى الله سبحانه عالما
 علما الا اخذ عليه من الميثاق ما اخذه من النبيين ان يبينه
 للناس ولا يكتمه وعنه عليه السلام لما بعث معاذا رضى
 الله تعالى عنه الى اليمن قال لان يهدي الله سبحانه بك رجلا

واحد خير لك من الدنيا وما فيها وقال عليه السلام فيما حكى عنه
 من تعلم يا با من العلم ليعلم الناس اعطى ثواب سبعين صديقا
 وعن عيسى عليه السلام انه قال من علم وعمل او علم فذلك
 الذي يدعى عظيما في ملكوت السموات والارض وعن النبي عليه
 السلام انه قال اذا كان يوم القيامة يقول الله عز وجل للعابدين
 والمجاهدين ادخلوا الجنة فيقول العلماء بفضل علمنا تغمدوا
 وجاهدوا فيقول الله عز وجل انتم عندى كبعض ملائكتى اشفعوا
 فيشفعوا ويشفعون ثم يدخلون الجنة وهذا انما يكون للعالم
 المتصدى للتعليم لا اللازم الذي لا يتصدى وعنه عليه السلام
 انه قال ان الله لا ينزع العلم انتزاعا ينتزعه من الناس بعد ان
 يؤتيهم اياه ولكن يقبض العلم بقبض العلماء فكما ذهب عالم
 ذهب بما معه من العلم حتى اذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤساء
 جهالا ان سئلوا افتوا بغير علم فيضلون ويضلون وعنه عليه
 السلام قال من كنتم علما علمه الله اياه الجمه الله بلجام من نار
 يوم القيامة وعنه عليه السلام نغم العطية ونغم الهدية
 كلمة حكمة تسمعها فتطوى عليها ثم تحملها الى اخ لك مسلم
 تعلمه اياها تعدل عبادة سنة وعنه عليه السلام انه قال
 ان الله وملائكته واهل السموات والارض حتى النملة في حجرها
 وحتى الحوت في البحر يصلون على معلم الناس الخير وعنه عليه
 السلام لما افاد المسلم اخاه فائدة احسن من حديث حسن
 بلغه فبلغه اياه وعنه عليه السلام قال كلمة من الخير يسمعها
 المؤمن فيعمل بها ويعلمها خيره من عبادة سنة وروى انه عليه
 السلام خرج ذات يوم فرأى مجلسين احدهما يدعون الله عز وجل

ويرغبون اليه والثاني يعلمون الناس فقال اما هؤلاء يسألون
الله تعالى فان شاء اعطاهم وان شاء منعهم واما هؤلاء
فيعلمون الناس وانما بعثت معلما ثم عدل اليهم فجلس معهم
وعنه عليه السلام انه قال مثل ما بلغني بل بعثني الله عز وجل
به من العلم والهدى كبمثل الغيث الكثير اصاب ارضا فكانت منها
بقعة قبلت الماء فانبثت الكلاء والعشب الكثير وكانت منها
بقعة امسكت الماء فنفخ الله سبحانه به الناس فشربوا منها
وسقوا وزرعوا وكانت منها طائفة قيعانا لا تمسك ماء ولا
تنبت كلاء قال اول ذكره مثلا للمنتفع بعلمه والثاني للنافع
والثالث للمحروم منه وعنه عليه السلام قال اذا مات ابن آدم
انقطع عمله الا من ثلاث علم ينتفع به الحديث وعنه عليه
السلام قال الدال على الخير كفاعله وقال صلى الله عليه وسلم على
خلفائي عمة الله قيل ومن خلفاؤك قال الذين يحيون سنتي
ويعلمونها عباد الله وعنه عليه السلام انه قال لا تمنعوا العلم
اهله فان ذلك فساد دينكم والتباس بصائرهم ثم قرآن الذين
يكتمون ما انزلنا من البيئات والهدى الآية وعنه عليه السلام
قال اذا ظهرت البدع في امتي فعلى العالم ان ينشر علمه فان لم يفعل
فعلية لعنة الله والملائكة والناس اجمعين وينشد *

النطق ينهض بالفتى * ما لم يكن عني يشينه
والعلم اجمل بالفتى * من كل منفعة تزينه

واما الاثار فروى عن عمر بن الخطاب انه قال من حدث بحديث
فعمل به فله مثل اجر ذلك العمل وعن ابن عباس رضي الله عنه
معلم الخير يستغفر له كل شيء حتى الحوت في البحر وقال بعض

العلماء العالم يدخل بين الله تعالى وبين خلقه فينظر كيف يدخل وقال عطاء دخلت على سعيد بن المسيب وهو يبكي فقلت له ما ابكاك قال ليس احد يستلني عن شيء وقال بعض السلف العلماء سرج الازمنة كل واحد منهم مصباح زمانه يستضيئ به اهل عصره وقال الحسن لولا العلماء لصار الناس مثل البهاائم يعني يخرجون الناس بالتعليم من حدا البهيمة الى حد الانسانية وقال بعض مشايخنا رجمهم الله من مشى الى العالم فانه يوزن له سبعة اميال من ستة جهات فان مات في ذلك مات شهيدا قال والنفقة في طلب العلم افضل من النفقة في الجهاد وقال والنظر الى الكتاب عبادة قال وان وقف له حرف فكان في ترديده فانه في ذلك الوقت كالمتشبط بدمه في سبيل الله ونفسه في ذلك الوقت تسبح وتغلبه الورقات كالمتقلب من نزع الى نزع في سبيل الله وحكي عن عكرمة قال ان لهذا العلم ثمنا قليل وما هو قال ان تضعه فيمن يحسن حمله ولا يضيعه وعن يحيى بن معاذ قال العلماء ارجم بامة محمد عليه السلام من آباءهم وامهاتهم قيل كيف ذلك لان آباءهم وامهاتهم يحفظونهم من نار الدنيا وهم يحفظونهم من نار الآخرة وبالله التوفيق * (فضل) * وينبغي للانسان بل يجب عليه فرضا ان يتعلم دينه والعمل به يستوجب الرضوان من ربه ويجعله يستوجب النيران من خالقه اذ لا تصح عبادة وفاعلاها يجمل صفة اداها ولم يعلم شروط اجزاها ولذلك قال عليه السلام عمل قليل في علم خير من عمل كثير في جهل ويقال ركعتان من عالم افضل من

عبادة الجاهل سنة ومسئلة من عالم خير من عبادة الجاهل سنة
 وذكر عن أبي محمد خصيب بن ابراهيم رحمه الله اذ اجتاز على
 معلم في بلد تنومات وهو يريد التعلم عند أبي الربيع سليمان
 اللؤلؤي رحمه الله فقال له المعلم اين تريد فاخبره فقال له جريد
 يا بني جيد الدنيا كلها ظلمة الا العلم والعالم فيها دليل ركعتان من
 عالم خير من عبادة الجاهل ستين سنة وعبادة الجاهل كبحار
 الطاحونة يدور ولا يبرح وقال بعض مشايخنا رحمهم الله من لم
 تكن فيه خصلة من خصال ثلاث فحياته كسائر الناس والبهائم
 توطئ النفس على الحج كفعل جابر بن زيد رحمه الله واظب عليه
 حتى حج اربعين حجة وتوطئ النفس على الشراء في سبيل الله
 كفعل أبي بلال مرداس بن جدير رحمه الله والثالثة توطئ النفس
 على طلب العلم وافادته كفعل أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة رحمه الله
 مكث في التعلم اربعين سنة ثم مكث بعد ذلك في تعليمه اربعين
 سنة اخرى وروى عن أبي يوسف مجدول التمرغني انه مكث في
 التعلم بعدما ولد خليل ابنه ثمان عشرة سنة ويقال انه فقد في
 طلب العلم اثنين وثلاثين سنة خمسة عشر سنة عند أبي محمد
 الكباوي وسبعة عشر سنة عند أبي محمد الدرقمي وان ابا زكرياء
 الجناوني رحمه الله مكث في التعلم اثنين وثلاثين سنة والله اعلم
 وقال بعض الحكماء الناس ثلاثة قذرة ومقتد والثالث لا يفلم
 وقال الازدي الناس ثلاثة عالم مرفق ومعلم منتقم وماسواها
 منتقم وعن النبي عليه السلام قال ما انتقل عبد قط ولا تخفف
 ولا لبس ثوبا ليغزو في طلب علم الا اغفر له حيث يخطو اعبته باب
 بيته ويقال اطلبوا العلم فان نعمة الجاهل كروضة على منزلة وقال

بعض العلماء كلما حسنت نعمة الجاهل ازداد فيها قبحا وقال
 اطلبوا العلم من مظانها اي من مواضعها التي يظن بها ويقال
 اول العلم الصمت ثم الاستمئاع ثم الحفظ ثم العمل ثم نشره
 وقال علم علمك من يجهله وتعلم ممن يعلم فانك اذا فعلت ذلك
 علمت ما جهلت وحفظت ما علمت وقال عطاء مجلس الذكر
 يكفر سبعين مجلسا من مجالس الله وقال عمر رضي الله
 تعالى عنه موت الف عابد قائم الليل صائم النهار اهلون
 من موت عالم بصير مجلد الله وحرامه وقال بعض العلماء
 طلب العلم افضل من النافلة وقال ابو الدرداء من رأى ان
 الغد والى العلم ليس بمجاهد فقد نقص في رايه وعقله وقال
 النبي عليه الصلاة والسلام لاحسد الا في اثنتين رجل
 آتاه الله حكمة فهو يقضي بها ويعلمها ورجل آتاه الله مالا
 فيسلطه على هلكته في الحق واما الدليل على فضيلة التعلم
 والتقليم من شواهد العقل ومن كتاب الغزالي فانه لما كان
 العلم افضل الاشياء تعلمه طلبا للافضل وكان تعليمه للغير
 افادة الافضل لغيره وبيان انه ان مقاصد الخلق مجموعة في
 الدين والدنيا ولا نظام في الدين الا بنظام الدنيا لان الدنيا
 مزرعة للآخرة وهي المطية والآلة الموصلة الى الله تعالى
 لمن اتخذها آلة ومطية ومنزلا لمن اتخذها مستقرا ووطنا
 وليس ينتظم امر الدنيا الا باعمال الآدميين وحرفهم وصناعاتهم
 تنحصر في ثلاثة اقسام احدها اصول لا تقوم للخلق الا بها
 وهي اربعة احدها الزراعة للمطعم والثاني الحياكة وهي
 للملبس والثالث البناء وهو للسكن والرابع السياسة وهي

المتألف والاجتماع والتعاون على اسباب المعيشة وضبطها
 الثاني ما هي مهيات لكل واحدة من هذه الصناعات وخادمة
 لها كالحداثة ^{تخدم} الزراعة وجملة من الصناعة وكالحلاجة
 والغزل فانها ^{تخدم} الحياكة باعداد عملها الثالث ما هي متممة
 للاصول ومزينة كالطجانة والخبز للزراعة وكالقصاره ^ط والحياطة
 للحياكة وذلك بالاضافة الى قوام الحيوان الارضى مثل اجزاء
 الشخص بالاضافة اليه فانها ثلاثة اما اصول كالقلب والكبد
 والدماغ واما خادمة له كالمعدة والعروق والشريانات
 والاعصاب واما مكملة لها ومزينة كالاظفار والاصابع ^ج والجلد
 واشرف هذه الصناعات اصولها واشرف اصولها السياسة
 بالتأليف والاستصلاح ولذلك يستخدم لامحالة صاحب
 صناعة السياسة سائر الصناعات والسياسة في استصلاح
 الخلق وارشادهم الى الطريق المستقيم المنجى في الدنيا والاخرة
 تنقسم على اربعة مراتب الاولى هي العليا سياسة الانبياء
 صلوات الله عليهم اجمعين وحكمهم على الخاصة والعامة في
 ظاهريهم وباطنيهم ^ط الثانية سياسة الخلفاء والملوك ^ط والستلا
 على الخاصة والعامة لكن على ظاهريهم لا على باطنيهم الثالثة
 سياسة العلماء بالله عز وجل وبدينه الذين هم ورثة الانبياء
 وحكمهم على باطن الخاصة فقط ولا يرتفع فهم العامة الى الاستفادة
 منهم ولا تنتهي قوتهم الى التصرف في ظواهرهم بالالزام والمنع
 الرابع سياسة الوعاظ وحكمهم على بواطن العوام فقط واشرف
 هذه السياسات الرابع بعد سياسة النبوة افادة العلم وتهذيب
 نفوس الناس عن الاخلاق المذمومة المهلكة وارشادهم الى

الاخلاق المحمودة السعيدة المنجية وهو المراد بالعلم قال وانما
 قلنا ان هذا اشرف من سائر الصناعات لان شرف الصناعات
 يدرك بثلاثة امور اما بالالتفات الى غريزة العقل التي بها يتوصل
 الى معرفتها كفضل العلوم العقلية على اللغوية اذ تدرك الحكمة
 بالعقل واللغة بالسمع والعقل اشرف من السمع واما بالنظر الى عو
 النفع كفضل الزراعة على الصياغة واما بملاحظة المحل الذي فيه
 التصرف كفضل الصياغة على الدباغة اذ محل احدهما الذهب
 ومحل الآخر الميتة وليس يخفى ان العلوم الدينية وصفاء
 الذكاء والعقل اشرف صفات الانسان كما تقدم اذ به
 يقبل العبد امانة الله عز وجل وبه يصل الى جوار الله سبحانه
 واما شوم النفع فلا يسترب فيه اذ ثمره منفعة سعادة الآخرة
 واما شرف المحل فكيف يخفى والمعلم متصرف في قلوب البشر
 ونفوسهم واشرف موجود على الارض جنس الانسا واشرف جزء
 من شخص الانسان قلبه والمعلم مشتغل بتكميله وتحليله وتطهيره
 وسياقته الى القرب من جوار الله سبحانه فتعليم العلم من وجه
 عبادة الله تعالى ووجه خلافة الله عز وجل وهو اجل خلايفه
 لان الله سبحانه قد فتح على قلب العالم خزانة العلم الذي هو اخص
 صفة فهو كالحازن لا نفس خزائنه ثم هو ما ذون في الانفاق
 على كل محتاج اليه فاي رتبة اجل من كون العبد واسطة بين ربه
 سبحانه وبين خلقه في تقريهم الى الله عز وجل وسياقتهم الى
 جنة الماوى وبالله التوفيق

*

* (الباب الثالث في فرض العين) * اعلم ان كل
 العلوم شريفة ولكل علم منها فضيلة والاحاطة بجميعها محال

ولذلك قال النبي عليه السلام من ظن ان للعلم غاية فقد
 نجسه حظه ووضعوه في غير منزلته التي وصفه الله
 تعالى بها حيث يقول وما اوتيتم من العلم الا قليلا وقال سبحانه
 ولوان ما في الارض من شجرة اقلام الى قوله ما نفدت كلمات الله
 وقال بعض الحكماء ولو كنا نطلب العلم لنبلغ غايته كنا قد بدنا
 العلم بالنقصية ولكننا نطلبه لننتقص كل يوم من الجهل ونزداد
 كل يوم من العلم وقال بعض البلغاء المتفوق في العلم كالسائح في البحر
 ليس يرى ارضا ولا يعرف طولها ولا عرضها وينشد *

يا نفس خوضي بحار العلم او غوصي * والناس ما بين معوم ومخصوص
 لا شئ في هذه الدنيا تحيط به * الا حاطة منقوص بمنقوص
 فاذا لم يكن الى معرفة جميع العلوم سبيل وجب صرف الاهتمام
 الى معرفة اهمها والعناية باولاها وافضلها واولى العلوم واولجها
 على الانسان علم دينه لان الناس بمعرفته يرشدون وبجهله
 يضلون لقوله عليه السلام طلب العلم فريضة على كل محتلم وفي
 حديث آخر على كل مسلم وقوله اطلبوا العلم ولو بالطين وفي
 كتاب الغزالي قال اختلف الناس في العلم الذي هو فريضة على
 كل مسلم وتخبروا فيه اكثر من عشرين فرقة قال ولا نطول بذكر
 التفصيل ولكن حاصله ان كل فريق نزل الوجوب على العلم الذي
 هو بصدها فقال المتكلمون هو علم الكلام اذ به يدرك التوحيد
 وتعلم ذات الله سبحانه وصفاته وقال الفقهاء هو علم الفقه اذ
 به تعرف العبادات والحلال والحرام وما يحرم من المعاملات
 وما يحل وعناوبه ما يحتاج اليه الاحاد دون الوقائع النادرة
 وقال المفسرون والمحدثون هو علم القرآن والسنة اذ بهما

يتوصل الى العلوم كلها وقال بعض المتصوفة هو علم العبد بحاله
 ومقامه من الله عز وجل وقال بعضهم هو العلم بالاخلاص
 وآفات النفوس وتمييزه الملك من لمة الشيطان وقال
 بعضهم هو علم الباطن وذلك على اقوام مخصوصين هم اهل
 ذلك وصرفوا اللفظ عن عمومته وقال ابو طالب المكي هو العلم
 بما يتضمنه الحديث الذي فيه مباني الاسلام وهو قوله
 صلى الله عليه وسلم بنى الاسلام على خمس لان الواجب هذه
 الخمسة فيجب العلم بكيفية العمل فيها وكيفية الوجوب والحق
 في هذا ان العلم المفروض على الانسان الذي هو القطب وعليه
 المدار هو في الجملة ينقسم ثلاثة اقسام اعتقاد وفعل وترك
 اما علم الاعتقاد فهو علم التوحيد وجميع ما لا يسع جملة
 كل عاقل عند حال بلوغه بالاحتلام او بالسنين ومعرفة
 فرائض القلب من الاخلاص والنية والتوبة والخوف والرجاء
 والتوكل والتقويض والرضا والصبر وما يسلم به العمل على ما
 سياتي ان شاء الله ومعرفة الشرك وما ينفي به عن الله تعالى
 ما لا يليق به من صفات خلقه اذ لو رد ذلك على قلبه او سئل
 عنه وكذلك يجب عليه معرفة دواعي الشر من الرياء والحسد
 والعجب والكبر وغير ذلك من مذموم احوال القلب فاذا انتهت
 فرض عين ولا يمكن ذلك الا بمعرفة حدودها واسبابها ومعرفة
 علاجها فان من لا يعرف الشريعة فيه واما الفعل فتعني به فعل
 الفرائض البدنية كالطهارة والصلاة والصوم والفرائض المالية
 من الزكاة والكفارات والنفقات وغيرها وما لا يمكن فعله منها
 الا بالبدن والمال كالحج والجهاد فهذه الفرائض اذا تعين فعلها

على العبد بدخول أوقاتها والتمكن لأدائها واجب عليه معرفة كيفية
الالتيان بها مثل أن يعيش من ضحوة النهار إلى دخول الظهر فيجدد
عليه معرفة الطهارة والصلاة وهكذا بقيت الصلوات فان عاش
إلى رمضان تجد بدخول وقته تعلم الصوم وهو أن يعلم أن وقته
من الصبح إلى غروب الشمس وإن الواجب فيه النية والامساك
عن جميع ما ينقض الصوم واستكمال طرفي المفترض ^{عنه} وهو أن
يصام لرؤية الشهر ويفطر لرؤيته فان كان له مال عند بلوغه
أو دخل فملكه ما تجب فيه الزكاة لزمه معرفة ما يجب عليه
عند تمام الحول وإدائه إلى أهله وكذلك الحج إذا وجب عليه بشرطه
لكن لا تجب عليه المبادرة عند دخول شهر الحج لانه على التراخي في
قول بعضهم فلا يكون علمه على الفور ولكن ينبغي للعلماء أن ينبهوه
على أن الحج فرض على من ملك الزاد والراحلة وحصلت له الاستطاعة
بالكمال وأنه على التراخي في قول بعضهم حتى ربما يرى الحزم لنفسه
في المبادرة فعند ذلك إذا عزم عليه لزمه كيفية الحج وأركانه وواجباته
دون نوافله فان تعلم ذلك وتعلم النقل نقل وكذلك الجهاد إذا تعين
عليه وذلك بأن يكون أهلاً ما منظور إليه لا يقوم فرض الجهاد إلا به
وهكذا التدرج في تعلم سائر الأفعال التي هي فرض عين وإما
الترك فنعني به ترك المعاصي بجميعها ظاهراً وباطناً فيجب عليه
تركها ولا تضيق عليه معرفتها ما خلا الشرك فانه مضيق علمه ولا
يسعه جهله وإما غير الشرك من جميع الحرام فانه يسعه جهله ما لم
يرتكبه أو يتولى من ركبته أو يتبرأ من تبرأته أو وقف فيه وهذا
معنى قول أصحابنا رحمهم الله العلوم ثلاثة علم لا يسع جهله طرفة
عين كالوحد والشرك وعلم يسع جهله إلى الورود مثل صفة من

صفات الله تعالى اذاوردت عليه او نبى او ملك قامت به الحجة عليه
 ومثل الفرائض الموسومات الاوقات كالصلاة والصوم وما قدمنا
 ذكره والثالث علم ما يسع جهله ابد اقسمة المواريث ودقائق
 الربا وارش الجراحات وما اشبه ذلك يسع جهل ذلك مالم يبتلا
 بالعمل او يتقول على الله فيه الكذب وبالله التوفيق واما اذا اتى
 بالتوحيد فمات قبل ان يجب عليه فرض او يرتكب محرما او يعتقد
 بدعة فقد مات على الاسلام اجماعا فبين بما قلنا ان قوله عليه السلام
 اطلبوا العلم ان المراد به العلم بالله والايمان به وملائكته وكتبه
 ورسله والحشر والجنة والنار في سائر ذلك من وظائف التوحيد
 والعلم بالعبادات والفرائض حتى تؤدى بالكمال والعلم بالمعاصى حتى
 لا تمثّل لان الانسان في مجارى احواله في يومه وليلته لا يتخلو من
 وقائع في عبادته ومعاملاته فيلزمه السؤال عن كل ما يقع من النوازل
 والمبادرة الى تعلم ما يتوقع وقوعه على القرب غالبا فاذا انما اراد بالعلم
 المعرف بالالف واللام في قوله عليه السلام طلب العلم فريضة انه علم
 العمل الذى هو مشهور الوجوب على المكلف لا غير وقد اتضح وقت
 التدرج في وقت وجوبه وبالله التوفيق * (فصل ٧) * اعلم ان
 العلم والعمل جوهران لاجلها كان جميع ما ترى وما تسمع من تصنيف
 المصنفين وتعليم المعلمين بل لاجلها انزلت الكتب وارسلت الرسل
 بل لاجلها خلقت السموات والارض وما فيها من الخلق بل لاجلها
 خلقت الدنيا والآخرة قال الله سبحانه الذى خلق سبع سموات
 الى قوله لتعلموا ان الله على كل شئ قدير وان الله قد احاط بكل شئ
 علما فكفى بهذه الآية دليلا على شرف العلم لاسيما علم التوحيد وقال
 عز من قائل وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فكفى بهذه الآية

دليلا على شرف العبادۃ ولزومها فاعظم يا عزيزي علم المتشرد من
 خلق الدارين فحق العبد لا يشتغل الا بها ولا يتعب الا فيها ولا ينظر
 الا فيها واعلم ان ما سواها من الامور باطل لا خير فيه ولا صلاح فيها
 له فاذا علمت ذلك فاعلم ان العلم اشرف الجواهر من وافهمها فاعلم
 قال عليه السلام فضل العالم على العابد كفضل علي امي وعنه عليه السلام
 السلام قال الا اراكم على اشرف اهل الجنة قالوا بلى يا رسول الله قال اني
 هم علماء امتي وعنه عليه السلام انه قال نظرة الى العالم اسبب في
 التي من عبادۃ سنة صيامها وقيامها روى هذا الحديث الغزالي في
 كتابه وقد ذكرنا في فضل العلم ما فيه كفاية فبان لك ان العلم اشرف
 جواهر من العبادۃ ولكن لا بد للعبد من العبادۃ والا كان عليه هباء من
 منثورا فان العلم بمنزلة الشجرة اذ هي الاصل تكن الانتفاع انما يكون
 بالثمرة فاذا لا بد للعبد من كلا الامرين يكون له منها حظ ونصيب
 كما قيل عن الحسن البصري انه قال اطلبوا هذه العلم طلبا لا تضروا
 بالعبادة واطلبوا هذه العبادۃ طلبا لا تضروا بالعلم ولما استقر
 انه لا بد للعبد منهما جميعا فالعلم اولى بالمقدم لانه لا بد له
 الاصل والدليل ولذلك قال عليه السلام العلم امام العمل والعمل
 تابعه وانما صار العلم اصلا متبوعا فيلزمك تقديمه على العبادۃ
 لامر من احدهما لتحصل لك العبادۃ وتسلم فانه الحق من يجب ان
 تعرفه اول المعبود عز وجل ثم تعبد به فكيف تعبد من لا تعرفه
 باسمه وصفاته ذاته وما يجب له وما يستحيل عليه في صفاته
 عز وجل لانه ربما تعتقد فيه شيئا ما خالف الحق فتكون عبادتك
 هباء منثورا ثم يجب عليك ان تعلم ما يلزمك فعله من الواجبات
 الشرعية لتفعل ذلك على ما امرت به وتعلم ما يلزمك تركه من المناهي

لا تلتفت في شيء من ذلك وانت جاهل بتجرمه فتكون غير معذور
 لانه كيف تقوم بطاعات لا تعرفها ما هي وكيف هي وكيف يجب
 ان تفعل وكيف تجتنب المعاصي وانت لا تعلم انها معاصي حتى
 لا توقع نفسك فيها ولذلك قال عليه السلام عمل قليل في علم خير من
 عمل كثير في جهل فاعلم ان بناء امر العباداة كلها على العلم ولا سيما علم
 التوحيد والعبادة الباطنة وفي الخبر ان الله تعالى اوحى الى اود
 عليه السلام فقال يا اود تعلم العلم النافع فقال الهي وما العلم النافع
 قال ان تعرف جلالى وعظمتى وكبريائى وكمال قدرتى على كل شئ فان
 هذا هو الذى يقربك الى واعلم ان الخطر العظيم فيمن طلب العلم ليصرف
 به وجوه الناس اليه ويجالس به الامراء ويباهى به النظراء ويتصيد
 به الخطام فمن كان كذلك فتجارته باثرة وصفقته خاسرة وقال
 بعض السلف عملت بالمجاهدة ثلاثين سنة فما وجدت شئ اشد
 من العلم وخطره واياك ان يزين لك الشيطان فتقول اذا كانت
 العلم بهذه الحالة من الشدة والخطر فتركه اولى واياك ان
 تظن ذلك فقد ذكر الغزالي في كتابه عن النبي عليه السلام
 قال اطلعت ليلة المعراج عن النار فرأيت اكثر اهله الفقراء
 قالوا يا رسول الله من المال قال لا بل من العلم فمن لم يتعلم العلم
 لا يتاقي له احكام العباداة والقيام بحقوقها ولو ان رجلا عبد الله
 تعالى بعبادة الملائكة بغير علم لكان من الخاسرين هكذا ذكرت
 العلماء قال الله تعالى قل هل ننبئكم بالاخرين اعمالا الى قوله
 وهم يحسبون انهم يحسنون صنعاً وقال تعالى وبد المص من الله
 ما لم يكونوا يحسبون وقال سبحانه ويحسبون انهم على شئ الا
 انهم هم الكاذبون ^{الان} فشمريها المسترشد ايدك الله في طلب العلم

بالبحث والجهد والاجتهاد واجتنب الكسل والملاذل والاقامة على
 خطر الضلال وفقنا الله سبحانه وإياك للعلم النافع والعمل ببروبه
 التوفيق * (الباب الرابع) * العلم الذي هو فرض كفاية
 ذكر الغزالي في كتابه فقال اعلم ان الفرض لا يتميز من غيره الا
 بذكر اقسام العلم ثم قال والعلوم بالاضافة الى الفرض الذي
 نحن بصدده تنقسم الى شرعية وغير شرعية قال واعني
 بالشرعية ما يستفاد من الانبياء صلوات الله عليهم ولا
 يرشد العقل اليه وذلك مثل الحساب ولا ترشد التجربة اليه
 مثل الطب ولا السماع ^{وذلك} مثل اللغة قال والعلوم التي ليست
 بشرعية تنقسم الى ما هو محجور والى ما هو مذموم والى ما هو
 فالمحجور ما يرتبط به مصالح الدنيا كالطب والحساب ^{والمذموم} قال
 وذلك ينقسم الى ما هو فرض كفاية والى ما هو فضيلة وليس
 بفريضة ^{فالفريضة} قال اما فرض كفاية فهو كل علم لا يستغنى عنه في امر
 قوام الدنيا اذ هو ضروري في حاجة بقا الانسان ^{وكل الحساب} فانه ضروري في المعاملات وقسمة الوصايا والموارث وغيرها
 فهذه هي العلوم التي لو خلا البلد عن من يقوم بها خرج اهل البلد
 واذا قام بها ولم تكن وسقط الفرض عن الآخرين قال ولا تستجب
 من قولنا ان الطب والحساب من فروض الكفاية كالفلاحة والخياطة
 والسياسة بل الحجابة فلو خلا البلد عن الحجابة لسارع ^{الاهل} الى الهلاك
 اليهم وخرجوا بتعرضهم انفسهم للهلاك فان الذي انزل الداء
 وارشد الى استعماله واعد الاسباب لتعاطيه فلا يجوز التعرض
 للهلاك باهاله قال واما ما يعد فضيلة لا فريضة فالتميز في
 دقائق الحساب ودقائق الطب وغير ذلك ما يستغنى عنه

ولكنه يفيد زيادة في القدر المحتاج اليه قال وأما المذمومة
فهم السحر والطلسمات وعلم الشعوذة والتلبيسات قال
وأما المباح منه فالعلم بالاشعار التي لا يستخف فيها وتواريخ
الانبياء وما يجري مجراها قال وأما العلوم الشرعية وهي المقصودة
بالبيان فهي محمودة كلها قال ولكن قد يلتبس بها ما يظن انها
شرعية وتكون مذمومة وتنقسم الى المحمودة والمذمومة
قال وأما المحمودة فلها اصول وفروع ومقدمات ومتممات فهي
اربعة الضرب الضرب الاول الاصول وهي اربعة كتاب الله
وسنة نبيه واجماع الامة وآثار الصحابة رضي الله عنهم
فالاجماع اصل من حيث انه يدل على السنة وهو اصل
والدرجة الثانية هي كذلك الاثر فانه يدل ايضا على السنة لان
الصحابة قد شاهدوا الوحي والتنزيل وادركوا بقرائن الاحوال
ما غاب عن غيرهم عيانا فمن هذا الوجه راي العلماء الاقتداء بهم
ويتمسك بآثارهم وذلك بشرط مخصوص وعلى وجه مخصوص
الضرب الثاني الفروع وهو ما قسم من هذه الاصول بموجب
الفاظها بمعنى تنبهت لها العقول فاستوعب بسببها الفهم حتى فهم
من اللفظ الملتصق به غيره كما فهم من قوله عليه السلام لا يقضي
القاضي وهو غضبان انه لا يقضي اذا كان حاقنا وجائعا ومثما
يرون وهذا على ضربين احدهما ان يتعلق بمصالح الدنيا ويجوز فيه
الفقه والمتكفل به الفقهاء وهم من علماء الدنيا والثاني ما يتعلق
بالآخرة وهو علم احوال القلب واخلاقه المذمومة والمحمودة
وهو مرضي عند الله وما هو مكروه وكفوا العلم بما يترشح عن
القلب على الجوارح في عبادتها وعاداتها الضرب الثالث المقدمات

وهو الذي يجري مجرى الآلات كعلم اللغة والخوفانها آلة لعلم
كتاب الله سبحانه وسنة نبيه عليه السلام وليس اللغة
والنحو من العلوم الشرعية ولكن لزم الخوض فيها بسبب
الشرع اذ جاءت هذه الشريعة بلسان العرب وكل شريعة
فلا تظهر الا بلسان فيصير تعلم تلك اللغة آلة ومن الآلات علم
الكتابة والخط الا ان ذلك ليس ضروريا اذ كان النبي اميا ولو تصور
استقلال الحفظ بجميع ما يسمع لاستغنى عن الكتابة ولكنه
صار بحكم العجز في الغالب ضروريا لضرب الرابع المتممات
وذلك في علم القرآن تنقسم الى ما يتعلق باللفظ كعلم القراءات
ومخارج الحروف والى ما يتعلق بالمعنى كالتفسير فان اعتماده
ايضاً على النقل اذ اللغة بمجرد هالاستقل به والى ما يتعلق باحكامه
كمعرفة الناسخ والمنسوخ والعام والخاص والباطن والظاهر
في امثال ذلك وهو العلم الذي يسمى اصول الفقه ويتناول
السنة ايضاً واما المتممات في الآثار والاخبار بالرجال واسماهم
ولاسيما في الصحابة وصفاتهم والعلم بالعدالة في الرواة والعلم
باسوالهم لتمييز الضعيف عن القوى والعلم باعمالهم لتمييز
المرسل من المسند وكذلك ما يتعلق به قال فهذه هي العلوم
الشرعية وكلها محمودة بل كلها من فروض الكفاية قال
فان قلت فلم الحقت الفقه بعلم الدنيا والحقت الفقهاء بعلم الدنيا
فاعلم ان الله تعالى اخرج آدم من التراب واخرج ذريته من سلاله
من ماء دافق فاخرجهم من الاصلاب الى الارحام ومنها الى الدنيا
ثم الى القبر ثم الى العرض ثم الى الجنة والنار فهذا مبداهم وهذه
غايتهم وهذه منازلهم وخلق الدنيا زاد للميعاد ليتناول منها

ما يصلح للتزود فلو تناولها بالعدل لا نقطعت الخصومات
 وتعطل الفقهاء ولكنهم يتناولونها بالشهوات فتولدت منها
 الخصومات فمست الحاجة الى سلطان يسوسهم واحتاج
 السلطان الى قانون يسوسهم به فالفقيه هو العالم بقانون
 السياسة وطريق التوسط بين الخلق اذا تنازعوا بحكم الشهوات
 فكان الفقيه معلم السلطان ومرشده الى طريق سياسة الخلق
 وضبطهم لتنظيم باستقامتهم امورهم في الدنيا ولعمري
 هو متعلق ايضا بالدين ولكن لا بنفسه بل بواسطة الدنيا
^{فان الدنيا} مزرعة الآخرة ولا يتم الدين الا بالدنيا والملك والدين توأمان
 فالدين اصل والسلطان حارس وما لا اصل له فهو هدم وما لا
 حارس له فضياع ولا يتم الملك والضبط الا بالسلطان
 وطريق الضبط في فصل الخصومات الفقه فكما ان سياسة
 الخلق بالسلطنة ليس من علم الدين في الدرجة الاولى بل هو
 معين على ما لا يتم الدين الا به وكذلك معرفة طريق السياسة
 فعلوم ان الحج لا يتم الا بمذروقة تحرس من العرب في الطريق ولكن
 الحج شئ وسلوك الطريق الى الحج شئ ثان والقيام بالحراسة التي لا
 يتم الحج الا بها شئ ثالث ومعرفة طريق الحراسة وحمايتها وقوانينها
 شئ رابع وحاصل فن الفقه معرفة طريق السياسة والحراسة ويدل
 على ذلك ما روى مسند الايفتي للناس الا ثلاثة امير وما مور ومكلف
 فالامير هو الامام وكانوا هم المفتون والمماورناشيه والمكلف غيرهما
 وهو الذي يتقلد تلك العهدة من غير حاجة فقد كان الصحابة
 رضئ الله عنهم يجترزون عنه حتى كان يحيل كل واحد منهم على
 صاحبه وكانوا لا يجترزون اذا سئلوا عن علم القرآن وطريق الآخرة

ولقد قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاف من الصحابة ولم
ينصب نفسه للفتوى منهم الا بضعة عشر رجلا وكان ابن عمر منهم
وكان اذا سئل عن الفتوى يقول اذهب الى هذا الامير الذي تقلد امور
الناس وضعها في عنقه اشارة الى الفتوى في القضايا والاحكام من
توابع الولاية والسلطنة وفي بعض الروايات بدل المتكلف المراءى
فان من يتقلد خطر الفتوى وهو غير متعين للمحاجة فلا يقصده الا طالب
الجاء والمال فان قلت هذا ان استقام لك في الاحكام والحدود والبركات
والفرامات فلا يستقيم لك في العبادات من الصلاة والصوم والزكاة
وغير ذلك من الحلال والحرام فاعلم ان اقرب ما يتكلم فيه الفقيه من
اعمال الآخرة ثلاثة الاسلام والصلاة والحلال والحرام واذا تأملت متبني
نظر الفقيه علمت انه لا يجاوز حد ود الدنيا الى الآخرة فاذا عرفت هذا
في هذه الثلاثة فهو في غيرها اظهر اما الاسلام فيتكلم الفقيه فيما يصح
منه وما يفسد وفي شروطه وليس يلتفت فيه الا الى اللسان
اما القلب فخارج عن ولاية الفقيه لعزل رسول الله صلى الله عليه
وسلم ارباب السيوف والسلطنة عنها حيث قال هلا شقت عن
قلبه في الذي قتل من تكلم بكلمة الاسلام معذرا بانه قال ذلك من خوف
السيف يكشف له عن نيته ولم يرفع عن قلبه غشاوة الجهل
والخيرة ولكنه ميسر على صاحب السيف فان السيف ممتد الى
رقبته واليد ممتدة الى ماله وهذه الكلمة باللسان تعصم رقبته
وماله مادامت له رقية ومال وذلك في الدنيا ولذلك قال عليه
السلام أمرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوها
فقد عصموا مني دماؤهم واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله جعل
ارث ذلك في الدم والمال واما الآخرة فلا تنفع فيها الاقوال بل انما

القلوب واسرارها واخلاقها وليس ذلك ^{فمن} الفقه وان خاض الفقيه فيه كان خائضاً في غير فنه كما لو خاض في الكلام او الطب كان خارجاً عن فنه واما الصلاة فالفقيه يفتي بالصحة اى ما يفعله المصلي يحصل به امتثال صيغة الامر بالصلاة وينقطع به عنه القتل والتعزير اذا اتى بصورة الاعمال مع الشروط الظاهرة وان كان غافلاً في جميع صلاته الا عند تكبيرة الاحرام وهذه الصلاة لا تنفع في الآخرة كما ان القول باللسان لا ينفع ولكن الفقيه يفتي بالصحة واما الخشوع واحضار القلب الذي هو عمل الآخرة وبه ينفع العمل الظاهر فلا يتعرض له الفقيه ولو تعرض كان خارجاً عن فنه واما الزكاة فالفقيه ينظر الى ما يقطع مطالبة السلطان حتى انه اذا امتنع فاخذها السلطان قهر احكم بان تبرئت ذمته كما حكى ان ابا يوسف كان يهرب ماله لزوجته في آخر الحول ويستوهب مالها لاسقاط الزكاة فحكى ذلك لابي حنيفة فقال ذلك من فقعه وصدق ذلك من فقه الدنيا ولكن مضرت في الآخرة اعظم من كل خيانه ومثل هذا العلم هو الضار واما الحلال والحرام فالورع عن الحرام من الدين ولكن الورع له اربع مراتب الاولى الورع الذي يشترط في عدالة الشهود وهو الذي يخرج بعدمه الانسان عن اهلية الشهادة والقضاء والولاية وهو الاحتراز عن الحرام الظاهر البين الثانية ورع الصالحين وهو التوقي في الشبهات ^{مقتضى} التي فيها الاحتمالات قال عليه السلام دع ما يريبك الى ما لا يريبك وقال الاثم خزان القلوب الثالثة ورع المتقين وهو ترك الحلال المحض الذي يخاف منه ان يؤدي الى الحرام قال عليه السلام لا يكون الرجل من المتقين حتى يديع ما لا يباس به مخافة ما فيه الباس وذلك مثل التورع عن التحدث باحوال الناس خيفة من ان يجر ذلك الى

الغيبة والتورع عن اكل الشهوات خيفة من هيجان النشاط والبطر
 وكالتورع عن النظر المؤدى الى مقارفة المحظورات الاربعة ورع
 الصديقين وهو الاعراض عما سوى الله عز وجل خوفا من صرف ساعة
 من العمر الى ما لا يفيد زيادة قرب عند الله تعالى وان كان يعلم
 ويتحقق ان ذلك لا يفضي الى حرام فهذه درجات الورع وهي كلها
 خارجة عن نظر الفقيه الا الدرجة الاولى وهو ورع الشهور
 والقضاة وما يقدر في العدالة والقيام بذلك لا ينبغي الاثم في
 الآخرة وقال عليه السلام لو ابصت استفت قلبك ^{يا ابا بصير} وان افنوك
 وافنوك والفقيه لا يتكلم في حرازة القلوب وكيفية العمل بها
 بل فيما يقدر في العدالة فقط فاذا جميع نظر الفقيه مرتبط بالدنيا
 التي بها صلاح طريق الآخرة فان تكلم في الاثم وصفات القلب
 واحكام الآخرة فذلك يدخل في كلامه على سبيل التطفل كما قد
 يدخل في كلامه شئ من الطب والحساب والنحو وعلم الكلام
 وكما تدخل الحكمة في النحو والشعر قال وكان سفيان الثوري
 وهو امام في علم الظاهر يقول ^{الطلب} هذا ليس من زاد الآخرة
 وقد اتفقوا على ان الشرف في العلم ليعمل به فكيف نطق انه علم
 اللعان والظهار والسلم والاجارة والصرف ومن تعلم هذه
 الامور ليتقرب بتعاطيها الى الله تعالى فهو محجون وانما العمل
 بالقلب والجوارح في الطاعات والشرف هو علم تلك الاعمال
 ومع هذا فلا ينبغي ان ينظر بعين الحقارة الى سائر العلوم
 اعني علم الفتاوى وعلم اللغة والنحو المتعلقين بالكتاب والسنة
 وغير ذلك مما تقدم ذكره من انواع العلوم التي هي فرض كفاية
 ولا تغف عن من غلونا في الشناء على علم الآخرة تهجيناً لهذه العلوم

قال المتكلمون بالعلم كالمتكلمين بالتفوق والمربطين بها والغزاة
 مجاهدون في سبيل الله عز وجل فمنهم الردء المعاون ومنهم
 الذي يحفظ دواهم ويتعاهدهم ولا ينفك واحد منهم عن الاجر
 اذ كان قصده اعلاء كلمة الله تعالى دون حيازة الغنائم فكذلك
 العلماء قال الله تعالى يرفع الله الذين امنوا منكم والذين امنوا العلم
 درجات وقال هم درجات عند الله ولا تظن ان من نزل عن
 الرتبة القصوى فساقت بل الرتبة العليا الانبياء ثم الاولياء ثم العلماء
 الراستخون في العلم ثم الصالحون على تفاوت درجاتهم وبالجمله فمن
 يعمل مثقال ذرة خيرا يره اذ كان قصده بعلمه الله تبارك وتعالى واما
 من تجرد لعلم الخصوصيات والمجدال وتفرعات الفتاوى والنحو واللغة
 وتواريخ الاخبار من غير ان يخرج ذلك بشئ من العلوم الدينية فلا
 يزيد المتجرد لها مع الاعراض عن سواها الا قسوة في القلب وغفلة
 عن الله سبحانه ولا يبرهان على ذلك كالتجربة والمشاهدة فانظر واعتبر
 واستنصر تشاهد ذلك في البلاد والعباد وبالله التوفيق *
 مسئلة وبالجمله ان كل فرض يتعلق فعله على الكفاية فتعلم ذلك الفرض
 متعلق على الكفاية اذا قام به البعض سقط عن الباقي وان تركه الجميع
 من الناس هلوكوا وذلك كعلم القضايا والاحكام وقسمة الموارث
 وقصاص الجراحات وعلم اداء حقوق الموق من الغسل والكفن والصلاة
 عليهم وموارثهم وعلم الجهاد وتعلم القرآن ما خلا ما لا تجوز الصلاة الا به
 وتعلم الرد على البدع ونقل الشريعة وبالله التوفيق *
 * (الباب الخامس) في بيان حد الفقه والكلام في علم الدين
 بطريق الآخرة وحد الكلام والفلسفة وهذا الباب يتوزع منه ثلاث
 اصول الاول في حد الفقه وقد تقدم الكلام في انه مرتب بمصالح

الدنيا لسياسة الخلق كما ان علم الطب موضوع لاعتماد صحة الجسد
 في الدنيا فان قيل قد سويت بين الفقه والطب اذ الطب ايضا يتعلق
 بالدنيا وذلك يتعلق به صلاح الدين وهذه التسوية تخالف اجماع
 المسلمين فاعلم ان التسوية غير لازمة بل بينهما فرق والفقه اشرف منه
 من ثلاثة اوجه احدها انه علم شرعي اى هو مستفاد من النبوة بخلاف
 الطب فليس هو من علم الشرع هكذا ذكر الغزالي في كتابه والثاني لاستغنى
 عنه احد من سائر طرق الآخرة البينة لا الصحيح ولا المريض والطب
 فليس يحتاج اليه الا المرضى وهم الاقلون والثالث ان علم الفقه مجاور
 لعلم طريق الآخرة لانه نظري في عمل الجوارح ومصدر الاعمال ومنشأها
 صفات القلب فالمجود من الاعمال يصدر عن الاخلاق المجودة المنجية
 في الآخرة والمذموم يصدر من المذموم وليس يخفى اتصال الجوارح بالقلب
 واما الصحة والمرض فنشأها صفاء المزاج والاختلاط وظن من اوصاف
 البدن لا من اوصاف القلب فهما اضيف الفقه الى الطب ظهر شرفه واذا
 اضيف علم طريق الآخرة الى الفقه ظهر اربض شرف علم الآخرة وبالله التوفيق
 * (الفصل الثاني) * في علم الدين والطريق الآخرة فاعلم انه قد ذكر الغزالي
 في كتابه ان علم طريق الآخرة قسمان احدهما علم معاملة وهو علم باحوال
 القلب وهو نوعان مجود ومذموم فالمجود منها كالصبر والشكر والنجو
 والرجاء والتوبة والرضا والتوكل والزهد والتقوى والقناعة والسخاوة
 ومعرفة المنة لله تعالى في جميع الاحوال والخشوع والاحسان وحسن
 الظن وحسن الخلق وحسن المعاشرة والصدق والاخلاص وما اشبه
 ذلك من مجود احوال القلب وصفاته ومعرفة حقائق هذه الاحوال
 وحدودها واسبابها التي بها تكتسب وثمراتها وعلاماتها ومعالجتها
 ما ضعف منها حتى يقوى وما زال حتى يعود فذلك كله من علم الآخرة

وأما المذموم منها فخوف الفقر وسخط المقدور والغفل ^{والحق} والحسد والغش
 وطلب العلو وحب الثناء وحب طول البقاء في الدنيا للمتعم والكبر
 والرياء والغضب والانفة والعداوة والبغضاء والطمع والبخل
 والرغبة والبذخ والاشرب والبطر وتقظيم الاغنياء والاستهانة
 بالفقراء والفخر والخيلاء والتنافس والمباهات والاستكبار عن
 الحق والخوض فيما لا يعنى وحب كثرة الكلام والصلف والقرين
 للخلق والمداهنة والعجب والاشتغال عن عيوب
 النفس بعيوب الناس وزوال الحزن من القلب وخروج
 الخشية منه وشدة الانتصار للنفس اذا ناله اذل وضعف
 الانتصار للحق واتخاذ اخوان العلانية على عداوة السر والامن
 من مكر الله في سلب ما اعطوا والا تكال على الطاعة والمكر
 والخيانة والمخادعة وطول الامل والقساوة والفظاظة
 والفكر بالدنيا والاسف على فواتها والانس بالمخلوقين
 والوحشة لفرارهم والجفا والطيش والعجلة وقلة الرحمة فهذه
 وامثالها من صفات القلب مغارس الفواحش ومنابت الاعمال
 المحظورة واضدادها وهي الاخلاق المحمودة منبع الطاعة والقرب
 فالعلم بمجد ودهذه الامور وحقايقها واسبابها وثمراتها
 وعلاجها هو علم الآخرة وهو فرض عين في فتوى علماء الآخرة
 المعروض عنها هالك بسطوة ملك الملوك في الآخرة كما ان
 المعرض عن الاعمال الظاهرة هالك بسيف سلاطين الدنيا
 وبحكم فتوى فقهاء الدنيا وبالله التوفيق * (القسم الثاني) *
 علم مكاشفة وهو علم الصديقين والمقربين وهو عبارة عن نور يظهر
 في القلب عن تطهيره وتركيبته عن صفاته المذمومة فتكشف

في ذلك النور امور كان يسمع بها من قبل اسمائها ويتوهم لها
 معاني مجمله غير متضمنة فتتضح اذ ذاك حتى تحصل المعرفة
 الحقيقية بذات الله تعالى او بصفاته التامات وبافعاله وحكمته
 في خلق الدنيا والآخرة ووجه ترتيبه الآخرة على الدنيا والمعرفة
 بمعنى النبي والنبوة وبمعنى الوحي ومعنى لفظ الملائكة والشي^{طين}
 وكيفية معاذات الشياطين للانسان وكيفية ظهور الملك للانبياء
 وكيفية وصول الوحي اليهم والمعرفة بملكو^ت السموات والارض
 ومعرفة القلب وكيفية تصادم جنود الملائكة والشياطين
 فيه ومعرفة الفرق بين لمة الملك ولمة الشيطان ومعرفة
 الآخرة والجنة والنار وعذاب القبر والصراط والميزان والحساب
 ومعنى قوله تعالى كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا ومعنى
 قوله وان الدار الآخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون ومعنى لقاء الله
 سبحانه ومعنى القرب منه والنزول في جواره ومعنى حصول
 السعادة بمرافقة الملاء الاعلا ومقارنته الملائكة والنبين
 ومعنى تفاوت درجات اهل الجنان حتى يرى بعضهم بعضا كما يرى
 الكوكب الدرر في جوار السماء الى غير ذلك مما يطول تفصيله اذ
 الناس في معاني هذه الامور بعد التصديق باصولها مقام^{ات}
 فبعضهم يرى ان جميع ذلك امثلة وان الذي اعد الله لعباده الصالحين
 ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وان ليس
 مع الخلق من الجنة الا الصفات والاسماء وبعضهم يرى ان بعضها
 امثلة وبعضها يوافق حقايقها المفهوم من الفاظها ولهذا يرى
 بعضهم ان منتهى معرفة الله تعالى الاعتراف بالعجز عن معرفة بعضهم
 يدعى امورا عظيمة في المعرفة بالله عز وجل وبعضهم يقول حدم معرفة

الله ما انتهى اليه اعتقاد العوام وهو انه موجود قادر عالم
 سميع بصير متكلم فالمراد بعلم المكاشفة ان يرتفع الغطاء حتى يتضح
 جليلة الحق في هذه الامور ايضا كما يجري مجرى العيان الذي
 لا شك فيه وهذا ممكن في جوهر الانسان لولا ان مراة القلب
 قد تراكم صداؤه وخبثه بقذورات الدنيا وانما معنى طريق
 الآخرة العلم بكيفية تصفيل هذه المراة عن هذه الخبائث التي
 هي الحجاب عن الله تعالى وعن معرفة صفاته وافعاله
 وانما تصفيته وتطهيره بالكف عن الشهوات والافتداء بالنبيين
 في جميع احوالهم فيقدر صفاء مراة القلب من الخبائث وتخليه
 بانوار الطاعات تظهر فيه صور الحقائق وتتلا اُفنه لوامج
 الصدق ولا سبيل الى ذلك الا بالمجاهدة ورياضة النفس والعلم
 والتعلم تحقيقا لقوله تعالى والذين جاهاه وايقنا لنهدينهم سبيلا
 وهذا العلم هو الغاية القصوى اعني علم الباطن وهو المراد بعلم
 المكاشفة وقد روي عن بعض العارفين انه قال من لم يكن له
 نصيب من هذا العلم اخاف عليه سوء الخاتمة وادنى النصيب
 منه التصديق به وتسليمه لاهله وقال آخر من كانت فيه
 خصلتان لم يفتح له شيء من هذا العلم بدعة او كبري قيل من
 كان محبا للدنيا ومصرعا على هواه لم يتحقق به وقد تحقق شأنر
 العلوم واقل عقوبة من ينكره ان لا يرزق منه وهو علم
 الصديقين والمقربين كما قد منا وهذه هي العلوم التي يقولون
 انها لا تسطر في الكتب ولا يتحدث بها من انعم الله سبحانه عليه
 بشئ منها الا مع اهله وهو المشارك فيه على سبيل المذاكرة
 وعلى طريق الاسرار وهذا العلم الحق الذي اراده النبي عليه السلام

بقوله ان من العلم كهيئة المكنون لا يعلمه الا اهل المعرفة بالله عز وجل فاذا انطقوا به لم يجهله الا اهل الاغترار بالله فلا تحقروا عالما اتاه الله علما فان الله تعالى لم يحقره اذا اتاه اياه وبالله التوفيق * (فصل ٧) * فعليك ايديك الله وارشدك وايانا بالبحث والطلب عن هذه العلوم التي هي احوال القلب واخلاقه المحمودة والمذمومة حتى تعرفها اولاً ثم تطهير القلب من المذموم وتخليته بالمحمود منها ثانياً حتى يتضح لك الحق بيقينها وتنظر بنور الله بين اصناف خلقه افمن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه كمن هو اعشى عنه وقد تراكم رين الذنوب على بصيرة قلبه فهو يميشى مكبا على وجهه فلا تظن ان اصلحك الله ان من تجرد لعلم الجدال والمهارات وافنى عمره بتعلم فقه المعاش والخصومات يتصف بشئ من هذه العلوم المتقدمة ولو سئل اكثر من يدعى الفقه وتجرد لاهياء الدين بزعمه عن معنى من معاني هذه العلوم حتى عن الاخلاص مثلا او عن التوكل او عن وجه الاحتراز عن الرياء لتوقف فيه مع انه فرض عينه الذي في اهماله هلاكه في الآخرة ولو سئل عن مسائل الفتوى واللعان والظهار والسلم والشفعة والاجارات وما اشبه ذلك من مسائل الفروع التي تنقضي الدهور ولا يحتاج الى شئ منها وان احتيج لم يخل البلد عن من يقوم بها ويكفيه مؤنة التعب فيها ولو سئل عن شئ من هذا الاجاب سريعا وما توقف فتراه يتعب في حفظه ودرسه ليلا ونهارا ويفغل عن ما هو فرض عليه في نفسه واذا روجع فيه قال اشتغلت به لانه علم الدين وهو فرض كفاية ويلبس على نفسه

وعلى غيره في تعليله والفظن يعلم انه لو كان غرضه اداء حق
 الامر واحياء علم الدين لقدم على ذلك فرض نفسه فليت شعري
 كيف يجوز في الدين ان يهمل الانسان فرض نفسه ويستغفل
 بفرض كفاية قد قام به جماعة هل لهذا سبب الا ان علم الآخرة
 ليس يتوصل به الى جمع الخطام واستدراج العوام بكثرة الاتباع
 والطفام هيئتها حيث اقد اندرس علم الآخرة بتلبيس العلماء لسوء
 والله المستعان واياه تسال ان يعيدنا من هذا الغرور الذي
 يسخط الرحمن ويضحك الشيطان وبالله التوفيق وعليه التكلان
 وهو حسبنا ونعم الوكيل * (الفصل الثالث) * في حد
 الكلام وعلوم الفلسفة اما الكلام فهو علم المتكلمين الذين يتكلمون
 في تحرير الادلة لاثبات التوحيد والصفات وتفصيل السكون
 والحركات والجواهر والاعراض والحدوث والقدم واشباه ذلك
 ويضعون الادلة في الرد على اهل البدع ونقضها عليهم وليس
 كتابنا هذا موضوعا لذلك واما الفلسفة ^{التي} من علوم حكماء
 الاول المنكرين لشريعة الاسلام وهم الفلاسفة وذكر
 الغزالي في كتابه انهم يصدقون بالصانع ^{والنوع} ويصدقون النبي عليه
 السلام ويعتقدون امورا يخالف نصوص الشرع ويقولون النبي
 محق فما قصد بما ذكره لاصلاح الخلق ولكن لم يقدر على التصريح
 بالحق لخلل افهام الخلق عن دركه قال ويجب القطع بتكفيرهم
 في ثلاث مسائل الاول انكارهم لحشر الاجساد والتعذيب
 بالنار والتنعيم في الجنة بالصور والعين والمأكول والملبوس
 قال والثانية قولهم ان الله سبحانه لا يهمل الجزئيات وتفصيل
 الحوادث وانما يعلم الكلليات وانما الجزئيات تعلمها الملائكة

السماوية والثالثة قولهم ان العالم قديم وان الله سبحانه
 متقدم على العالم بالربوبية مثل تقدم العلة على المعلول والاول
 فلم يزل في الوجود متساويين قال فهو لا اذ اوردت
 عليهم آيات القرآن زعموا ان اللذات العقلية تقصر الافهام
 عن دركها فمثل لهم ذلك باللذات الحسية وهذا الذي
 قالوه شرك ضريح فلا معنى للاشتغال بهم قال واما
 الفلسفة فليست علما بذاتها بل هي على اربعة اجزاء احدها
 الهندسة والحساب وهما مباحان ولا يمنع عنها الا من
 يخاف عليه ان يتجاوزهما الى البدع فالفهندسة فعل الهندس
 وهي فيما وجدت في كتاب العلوم ^{النوع} احدها هندسة عملية
 وهوان ينظر المهندس في خطوط وسطوح اما في جسم
 خشب ان كان نجارا او جسم حديد ان كان حدادا او في
 جسم حائط ان كان بناء او في سطوح ارضين
 او مذرعات ان كان ماسحا وكذلك كل صاحب هندسة
 عملية فانه انما يتصور في نفسه خطوطا او سطوحا وتؤدي
 وتثليثا في جسم المادة التي هي الموضوع لتلك الصناعة
 العملية والنوع الثاني هندسة نظرية وهوان ينظر
 المهندس في خطوط وسطوح في الاجسام على الاطلاق
 والعموم ويتصور في نفسه الخطوط والسطوح والتربيع
 والتثليث والتدوير في الوجه الذي لا يبالي في اي جسم
 كانت وفي اي محسوس كان بل على الاطلاق من غير ان يقيم
 في نفسه مجسما هو من خشب او من حديد او من حائط
 قال وهذا العلم هو الذي يدخل في جملة العلوم وهو

يوضع في المخطوط والسطوح والمجسمات على الاطلاق عن اشكالها
 ومقاديرها وتساويها وتفاضيلها وعن اصنافها ووضاعها وعن
 جميع ما يلحقها مثل النقط والزوايا وغير ذلك قال وكتاب
 اقليدس الفيتاغوري المعروف بكتاب الاستقصاء وهو
 الذي يحتوي على اصول الهندسة وعددها وهي داخلة في علم
 الكلام والله اعلم الجزء الثاني من الفلسفة المنطق وهو يبحث
 عن وجه الدليل وشروطه ووجوه الحد وشروطه فصناعة
 المنطق تعطي بالجملة القوانين التي من شأنها ان تقوم العقل
 وتسد الانسان نحو الصواب والحق في كل ما يمكن الغلط
 فيه من جميع المعقولات وذلك ان في المعقولات اشياء لا
 يغلط العقل فيها اصلا وهي التي يجد الانسان نفسه كأنها
 فطرت على معرفتها مثل ان الكل اعظم من الجزء وان كل ثلاث
 فهو عدد فرد واشباه ذلك واشياء يمكن الغلط فيها وهي التي
 يحتاج الانسان في ادراكها الى تفكر وقياس واستدلال
 وفي هذه دون تلك يضطر الانسان الذي يلتمس الوقوف
 على الحق اليقين في مطلوباته كلها الى قوانين المنطق وهذه الصناعة
 تناسب صناعة النحو وذلك ان نسبة صناعة المنطق الى
 العقل والمعقولات كنسبة صناعة النحو الى الالفاظ وهو
 يشارك النحو بعض المشاركة بما يعطى من قوانين الالفاظ
 ويفارقه في ان النحو يعطى قوانين تخص الفاظ امة ما وعلم
 المنطق انما يعطى قوانين مشتركة تعم الفاظ الامم كلها
 مثل ان الالفاظ منها مفردة ومركبة والمفردة اسم وكلمة
 واعدات وان منها ما هي موزونة وغير موزونة واشباه ذلك

وهاهنا احوال تخص لسان نادون لسان مثل ان الفاعل
مرفوع والمفعول منصوب والمضاف لا يدخل فيه ألف ولام
التعريف فان هذا يخص بلسان العرب وما وقع في علم النحو
من اشياء مشتركة لا لفاظ الا هم كلها فانما ياخذ اهل النحو
من حيث هو موجود في ذلك اللسان الذي عمل النحو له القول
النحويين من العرب اقسام الكلام ثلاثة اسم وفعل واداة
وكقول نحو اليونانيين اجزاء القول في اليونانية اسم وكلمة
واداة وهذه القسمة ليست انها توجد في العربية فقط او
في اليونانية فقط بل في جميع الالسنه واجزاء المنطق ثمانية
تركبتها لثلاث بطول الكتاب بلا فائدة وبالله التوفيق وانما
ذكرت هذا ارشدكم الله لتعرفوا معنى الهندسة والمنطق
وهما داخلان في علم الكلام فقط والله اعلم الجزء الثالث
الالهيات وهي بحث عن ذات الله تعالى وصفاته وهو داخل
في علم الكلام والفلسفة لم ينفردوا فيها بنمط آخر من العلم
بل انفردوا بمذاهب بعضها شرك وبعضها بدعة كما ان
الاعتزال ليس علما براسه بل اصحابه طائفة من المتكلمين
واهل البحث والنظر انفردوا بمذاهب باطلة وكذلك
الفلسفة الجزء الرابع الطبيعيات فبعضها تخالف الشرع
ودين الحق فهو جهل وليس بعلم حتى يورد في اقسام العلوم
وبعضها بحث عن صفات الاجسام وخواصها وكيفية
استحالتها وتغيرها وهو شبه بنظر الاطباء الا ان الطبيب
ينظر في بدن الانسان على الخصوص من حيث يمرض ويصح
وهم ينظرون في جميع الاجسام من حيث تتغير وتتحرك

ولكن للطب فضل عليه وهو انه محتاج اليه ولما علوهم
 في الطبيعيات فلا حاجة اليها فاذا الكلام صار من جملة
 الصناعات الواجبة على الكفاية حراسة لقلوب العوام عن
 تخيلات المبتدعة وبالله التوفيق فان قيل ان المشهورين
 من العلماء هم الفقهاء والمتكلمون وهم افضل الخلق عند الله
 فكيف تنزل درجتهم عن درجة علماء الدين فاعلم انه من
 عرف الحق بالرجال حار في مناهات الضلال فاعرف الحق
 تعرف اهله ان كنت سالكاً طريق الحق وان قنعت بالتقليد
 والنظر الى ما اشتهر من درجات الفضل فلا تغفل عن الصحابة
 وفضلهم ولم يكن تقدمهم بالفقه والكلام بل يعلم الآخرة وسلوك
 طريقها واما قولك ان المشهورين من العلماء هم الفقهاء والمتكلمون
 فاعلم ان ما ينال به الفضل عند الله تعالى شئ وما تنال به الشهرة
 شئ آخر ولقد كانت شهرة ابي بكر رضي الله عنه بالخلافة
 وكان فضله بالشئ الذي وقر في صدره لقول رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ما فضلكم ابو بكر بكثرة صلاة ولا صيام ولكن
 بشئ وقر في صدره ولقد كان من المكاشفين فيما قيل فليكن
 حرصك في طلب ذلك الشئ فهو الجوهر النفيس والدر المكنون
 وكانت شهرة عمر رضي الله عنه بالسياسة والعدل وكان
 فضله بالعلم بالله تعالى كما روى انه لما مات عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه قال ابن مسعود رحمه الله مات تسعة اعشار
 العلم فقيل له اتقول ذلك وفيما اجلة الصحابة قال لست اريد
 العلم بالفتوى والاحكام وانما اريد العلم بالله تعالى فكان
 فضله بهذا العلم وبقصده التقرب الى الله تعالى في ولايته

وشفقته على خلقه وهو امر باطن في سره واما افعاله الظاهرة
 فقد يتصور صدورها من طالب الجاه والاسم والسمعة
 والراغب في الشهرة فتكون الشهرة فيما هو المهلك والفضل
 فيما هو سر لا يطلع عليه احد من الناس فالفقهاء والمثلكون
 مثل الخلفاء والقضاة انقسموا فمنهم من اراد الله تعالى
 بعلمه وفتواه وذبه عن دينه ولم يرد به رياء ولا سمعة اولئك
 اهل رضوان الله لعلمهم بعلمهم ولا رادتهم بفتواهم وجه الله
 تعالى فان كل علم عمل لانه فعل مكتسب وليس كل عمل علما
 فالطبيب يقدر ان يتقرب الى الله تعالى بعلمه فيكون مثابا
 عليه من حيث انه عامل لله تعالى به والسلطان يتوسط
 بالعدل بين الخلق فيكون مرضيا عند الله سبحانه لا من حيث
 انه متكفل بعلم الدين بل هو متقلد عملا يقصده بالتقرب الى
 الله تعالى واقسام ما يتقرب به الى مجرد كعدل السلطان
 مثلا وضبطه الناس ومركب من علم وعمل وهو علم طريق
 الآخرة فان صاحبه من العلماء والعمال جميعا فانظر في نفسك
 لتكون في حزب علماء الله عز وجل او عمل الله او في حزبها وتضرب
 بسهمك مع كل فريق منها وهذا اهم لك من التقليد بمجرد
 الاشتهار وينشد بيت شعر *

خذ ما تراه ودع شيا سمعت به * فطلعت الشمس ما عينك عن زحل
 وبالله التوفيق * (الباب السادس في طرق العلم) *
 وتقاسمه قسمة اخرى اعلم اننا قد ذكرنا اقسام العلوم قبل
 هذا مجملة وسنشيرها هنا ان شاء الله تعالى الى قسمتها
 موجزة وفي طرقها مختصرة فنقول ان طرق العلم محصورة

في ثلاثة طرق وقيل في اربعة احدها الحس والثاني العقل
 والثالث السمع والرابع قيل انه طريق البديهة فهذه
 قسمة منحصرة تدور على ابن آدم في الدنيا والآخرة فلا يسئل
 العبد في الآخرة الا عنها لانها منحصرة فيما يسئل عنه فما
 شاهده ببصره او سمعه بسمعه او ادركه بعقله فكل علم
 داخل فيها وعنها يكون فالبصر هو ما يدرك به جميع المبصرات
 والسمع هو ما يسمع به جميع المسموعات من الشرع وغيره
 والفؤاد راجع الى القلب كما قال تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان
 له قلب اولقى السمع وهو شهيد اى حاضر القلب والفؤاد والقلب
 واحد والمراد به العقل كما قال تعالى والله اخراجكم من بطون امهاتكم
 لا تعلمون شيئا وجعل لكم السمع والابصار والافئدة لعلكم
 تشكرون وقال سبحانه ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان
 عنه مسئولا فجعل في هاتين الآيتين ما قدمناه من طرق العلم
 اما الحس فينقسم ثلاثة اقسام حس متصل وحس منفصل وحس
 بنية فالمتصل كالمحسوسات والمذوقات والمشومات فان حاسة
 اللمس وحاسة الذوق لا تدرك الا متصلتين بحسوسهما المنفصل
 كالمسموعات والمبصرات لان حاسة السمع تدرك الكلام من غير
 اتصال بالمسموع وحاسة البصر تدرك الاشخاص والالوان
 بغير اتصال وحس بنية ما يجده الانسان في نفسه من غير طريق
 الحواس كالجوع والعطش والفرح والحزن واشباه ذلك واما
 العقل فعلى ثلاثة اقسام واجب وجائز ومستحيل فالواجب على
 ثلاثة اقسام وجوب انحصار الحقائق ووجوب اطرافها ووجوب
 اختصاصها باحكامها والمستحيل على ثلاثة اقسام قلب الحقائق

ونقض الحقائق وبطلان الحصر والجائز متردد بين الواجب
 والمستحيل وهو جائز في حقنا وعند الله تعالى واجب
 أو مستحيل وأما السمع فعلى ثلاثة أقسام الكتاب والسنة
 والاجماع وأما البديهة فكلما ان الاكل مشبع والشرب
 مروي في امثال ذلك فهذه طرق العلم ثم نرجع الى تقاسيمه
 فنقول ايضاً ان العلم على ثلاثة أقسام العلم بالدين والعلم
 بالدنيا والعلم بما يتوصل به اليهما مما جاءت به الرسل عليهم
 السلام فالعلم بالدين على ثلاثة أقسام العلم بالله تعالى والعلم
 بالرسل عليهم السلام والعلم بما جاءت به الرسل فالعلم بالله ^{في}
 على ثلاثة أقسام العلم بما يجب له والعلم بما يجوز عليه والعلم
 بما يستحيل عليه فاما العلم بما يجب له فهو على ثلاثة
 الوجود والوحدانية والكمال والذي يجوز عليه ثلاثة ايجاد
 العالم واعدامه بعد وجوده واعادته بعد اعدامه والذي
 يستحيل عليه ثلاثة التشبيه والتشريك والنقائص فاما
 العلم بوجوده فينبني على نفي التشبيه والتشبيه على ثلاثة
 التقيد بالزمان والتقيد بالمكان والتقيد بالجنس
 وفي لفظ آخر على ثلاثة التغير والتحيز والتأليف والعلم
 بالوحدانية ينبني على نفي التشريك والتشريك على ثلاثة
 الاتصال والانفصال والحلول والكمال ينبني على نفي النقائص
 والنقائص على ثلاثة منها ما يمنع الافعال ومنها ما يمنع
 الادراك ومنها ما يمنع الكلام فالموانع من الافعال كالعجز
 والجهل وغير ذلك والموانع من الادراك كالعمى والصمم
 وغير ذلك والموانع من الكلام كالحرس والبكم وغير ذلك

من الآفات وفي لفظ آخر في النقائص والنقائص على ثلاثة
 منها ما يدل على الحدوث ومنها ما يمنع الأفعال ومنها ما
 يمنع الإدراك وأما العلم بالرسول عليه السلام فعلى ثلاثة
 أيضاً العلم بما يجب إثباته للرسول والعلم بما يجب نفيه عنه
 والعلم بما يجوز عليه فالذي يجب إثباته للرسول عليه
 السلام الصدق والأمانة واتباع الحق في أفعاله
 وأقواله والذي يجب نفيه عنه الكذب والخيانة
 واتباع الباطل في أقواله وأفعاله والذي يجوز عليه
 هو ما يجوز على البشر من الانتفاع والاستضرار وفي
 لفظ آخر والذي يجوز عليه السراء والضراء والسهو والذي
 لا ينافي التكليف وأما العلم بما جاءت به الرسل عليهم
 السلام فعلى ثلاثة الوحي والتكليف والجزاء على التكليف
 فالوحي على ثلاثة الأمر والنهي والخبر والتكليف على ثلاثة
 الإيمان والتقوى والورع وهو الاحتياط في الدين والفرق
 بين الوحي والتكليف أن الوحي هو الأمر والنهي والتكليف هو
 مقتضى الأمر والنهي وهو امتثال الأمر واجتناب النهي حقيقة
 التكليف هي أفعالنا وتناولنا والأمر والنهي راجعان إلى الخطأ
 الذي هو بالوحي والخبر هو ما أخبر به من الغيوب وهو جل
 الكتاب وأكثر ما فيه والجزاء على التكليف على ثلاثة أيضاً الحساب
 والثواب والعقاب * (فصل ثامن) * والعلم بالدنيا على
 ثلاثة أقسام العلم بمنافعها والعلم بمضارها والعلم بأسباب
 المعيشة فيها وفي لفظ آخر في العلم بالدنيا أخبرنا أن عاقبة
 نعيمها إلى الزوال وأخبرنا أن عاقبة عمارة إلى الخراب وأخبرنا

ان عاقبة عمارها الى الهلاك واما ما يتوصل به الى العلم بها فتلافة
 اللغة والاعراب والحساب فاللغة بها جاءت شريعتنا فاذا بطلت
 اللغة بطلت الشريعة والاحكام والاعراب ايضاً به تنصيح
 المعاني وتفهيم فاذا بطل الاعراب بطلت المعاني واذا بطلت
 المعاني بطل الشرع ايضاً وبطل جميع ما يدور عليه امر المعاملات
 كلها من المخاطبات في الاقوال واما الحساب ايضاً فهو مما يتوصل
 به الى معرفة الدين والدنيا جميعاً اما الدين فان هذه العبادات
 الموقوفة بالازمان لا تعرف الا بالحساب به عرفت الايام والجمع
 والشهور والسنين فالعبادات مرتبة فيها كصلاة الجمعة فاذا
 جهل يوم الجمعة بطلت الصلاة وكذلك الصيام اذا جهل الحسن
 الذي به يعرف شهره بطل ايضاً وكذلك السنون ايضاً في عبادة
 الزكاة والتج فالحساب اصل كبير في الدين والدنيا فيه تنص جميع
 المعاملات الدائرة بين الناس من المعاوضات والاخذ والعطاء
 وجميع منافع المعيشة به تنصح وبالله التوفيق *

* (الباب السابع في آداب المتعلم والمعلم) * وهذا
 الباب ينحصر في فصلين الفصل الاول في آداب المتعلم وينحصر
 آدابه في عشرة اقسام الاول المبادرة الى التعلم في اقل وقت
 الامكان ويرغب فيه رغبة مستحقة لفضائله واثق بمنافعه
 ولا يلهيه عن طلبه كثرة مال وجدة ولا نفوذ امر وعلو منزلة
 فان من ينفذ امره فهو العلم احوج ومن علت منزلته فهو بالمعلم
 احق وفي حديث النسي عن النبي عليه السلام قال الحكمة تزيد الشرف
 شرفاً وترفع العبد المملوك حتى يجلسه مجالس الملوك وقال بعض
 الادباء كل عز لا يؤكده علم مذلته وكل علم لا يؤيده عقل مضلة

وقال بعض العلماء اذا اراد الله بالناس خيرا جعل العلم في ملوكهم
والملك في علمائهم وقال بعض البلغاء العلم عصمة الملوك لانه
يمنهم من الظلم ويردهم الى الحكم ويصدهم عن الاذية ويعطفهم
على الرعية فمن حقهم ان يعرفوا حقه ويستنبطوا اهله القسم
الثاني ان يكون قصده في التعلم ارادة وجه الله تعالى وانفاء الجهل
عن نفسه وارشاد من قدر على ارشاده بنية خالصة وعزيمة
صادقة فاذا كان قصده ونيته ما ذكرنا فانه يرجى ان يستوجب
الفضل الذي جاء في الاحاديث المتقدمة وقد روى عن النبي صلى
الله عليه وسلم انه قال من اكرم عالما فكا من اكرم سبعين نبيا
ومن اكرم متعلما فكا من اكرم سبعين شهيدا ومن احب العلم
والعلماء لم تكتب عليه خطيئة ايام حياته هكذا وجدت في بعض
اثر اصحابنا من المشرق وليحذر طالب العلم ان يطلبه لمرء او رياء
فان الماري به مهجور لا ينتفع والمرءى به محقور لا يرتفع وقد
روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تتعلموا العلم لتمازوا به
السفهاء ولا تتعلموا العلم لتجادلوا به العلماء فمن فعل ذلك منكم
فالنار والممادى هو القاصد لدفع ما يرد عليه من فاسد وصحيح وفي
حديث آخر من تعلم العلم ليما يرى به السفهاء اوليا هي به العلماء
لحق الله وهو عليه غضبان فمن طلب العلم لمباهات العلماء او للمماراة
السفهاء او لينتشر ذكره في الناس بحسن الشال او ليعظم قدره عندهم
او لاكتساب مال او جاه فهو من الناسرين وينشد *

انى رايت الناس في دهرنا * لا يطلبون العلم للعلم
الامبهاات لاخوانهم * وحجة للخصم والظلم
وليس الماري به هو المناظر فيه طلبا للصواب وقدين ذلك

بعض العلماء فقال لصاحبه لا يمنعك حذر المرء من حسن المناظرة
 فان الممارى هو الذى لا يريد ان يتعلم منه احد ولا يرجو ان يتعلم
 من احد القسم الثالث ينبغي لطالب العلم ان يقدم اولاً تطهارة
 النفس من دناءة الاخلاق ومذموم الاوصاف لان العلم عمارة
 القلب وصلاة السر وقربة الباطن الى الله تعالى فكما لا تصح صلاة
 الجوارح الظاهرة الا بطهارة الجوارح من جميع الاحداث والابخا
 فكذلك لا تصح عبادة الباطن وعمارة القلب بالعلم الا بعد
 طهارته من خبائث الاخلاق من الغل والكبر والرياء وغير ذلك
 وقد روى عن النبي عليه السلام انه قال بنى الدين على النظافة
 وهو لعمري كذلك باطنا وظاهراً وقد قال الله تعالى انما المشركون
 نجس تنبيهاً للعقول على ان الطهارة والنجاسة ليست مقصورة
 على الظواهر فالمشرك قد يكون نظيف الثوب مفسول الجسد ولكنه
 نجس الباطن بالشرك ^{قل} قال تعالى وثيابك فطهر اى قلبك فتنق
 في بعض الاقوال فان قيل كم من طالب ردى الاخلاق قد حصل
 العلوم قيل له فيها ما ابعدك عن العلم الحقيقى النافع في الآخرة
 فان من اواثمه ان تظهر للعالم به ان المعاصي مسموم مهلكة وهل
 رايت من يتناول شيئاً مع علمه بانه سم مهلك انما الذى تسمعه
 من المتشبهين بالعلماء في التشدد روايات ومسائل تلقفوها
 من غير معرفة بحقايقها وليس ذلك من العلم في شئ وعن ابن
 مسعود رحمه الله انه قال ليس العلم بكثرة الروايات انما العلم
 نور يقذف في القلب وقال بعضهم انما العلم الخشية اذ قال الله
 تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء فكانه اشار الى اخص ثمرات
 العلم وبالله التوفيق القسم الرابع ان يقلل طالب العلم علاقته

من اشغال الدنيا ولا يسوف نفسه بالمواعيد الكاذبة ويمنيها
بأنقطاع الاشغال المتصلة فان لكل وقت شغلا وفي كل زمان
عذرا وينشد قول الشاعر *

نروح ونغدو بحاجتنا * وحاجة من عماش لا تنقضي
اذ السيلة هومت يومها * اتى بعد ذلك يوم فتي
وقد روى عن عيسى عليه السلام انه قال يا عبید الدنيا كيف
يدرك الآخرة من لا تنقضي شهوته من الدنيا فمن اراد العلم
بصحة الاجتهاد والمجد فليبعد عن الوطن والاهل فان العلائق
شاغلة عن المطالب وصارفة عن درك المامول وما جعل الله لرجل
من قلبين في جوفه فهما توزعت الفكرة قصرت عن درك الحقائق
ولذلك قيل العلم والوطنوة لا يجتمعان وقال بعض العلماء العلم
لا يعطيك بعضه حتى تعطيه كلك فاذا اعطيتك كلك فانت من
عطائه اياك بعضه على خطر ومثال الفكرة المتوزعة على امور
مفتوزة كجدول نهر تفرق ماؤه فنشفت الارض بعضه واختطف
المسوا بعضه فلا يبقى منه ما يجتمع ويبلغ المزرع وبالله التوفيق
القسم الخامس ان لا يتكبر عن العلم ولا يتامر على المعلم بل يلقي اليه
زمام امره بالكلية في كل تفصيل ويد عن نصيبه اذ عان المريض الجاهل
للطبيب المشفق الحاذق في ذلك ينال مطلوبة بما موله وقال بعض
العلماء من لم يحتمل ذل التعلم ساعة احتمل ذل الجهل ابدا وينشد
بني اذ امامستك الذل قاهر * عزيز فان الذل للعز احزن
فلا تحزن يوما عليه تعززا * فقد يورث الذل الطويل تعززا
ولهذا قال ابن عباس ذلت طالبا فغزت مطلوبا وروى انه كان
بنام على ابواب الصحابة في الهواجر للتعلم منهم حتى تلفم وجهه

الهواجر وينبغي له ان يتواضع لمعلمه ويطلب الثواب والشرف
 بخدمته وعن الشعبي انه قال صلى زيد بن ثابت على جنازة فقدمت
 له بغلته ليركبها فجاء ابن عباس فاخذ بركابه فقال زيد خل عنه
 يا ابن عم رسول الله فقال ابن عباس هكذا امرنا ان نفعل بالعلماء
 والكبراء فقبل زيد بن ثابت يده فقال هكذا امرنا ان نفعل باهل
 بيت نبينا صلى الله عليه وسلم وروى عائشة عنه عليه
 السلام انه قال من قرع عالما فقد قرع ربه عز وجل وقال علي بن
 ابي طالب لا يعرف فضل اهل الفضل الا اهل الفضل قال الشاعر
 ان المعلم والطبيب كليهما * لا ينصيان اذهما لم يكرما
 فاصبر لدائك ان جفوت طبيبه * واصبر لجهلك ان جفوت معلما
 نشر لي عرف له فضل علمه وليس شكر له جميل فعله ولا يمنعه من ذلك
 علم منزله ان كانت له وان كان العالم خاملا فان العلماء بعلمهم
 استحقوا التقظيم لا بالقدرة والمال وينبغي له ان يتلطف به
 ويتذلل ويبتلى اليه بفعاله ولا يتجمل لان التملق للعالم يظهر
 مكنون علمه والتذلل له سبب لادامة صبره وقد روى عن
 معاذ رضي الله عنه عن النبي عليه السلام انه قال ليس الملق
 من اخلاق المؤمن الا في طلب العلم والملق معناه التودد واللطف
 الشديد وقال الحكماء الفرس اذا قعدت وانت صغير بحيث تحب
 قعدت وانت كبير بحيث لا تحب وبالله التوفيق القسم السادس
 ان لا يدع طالب العلم فنا من العلوم المحمودة الا ويتنظريه نظرا
 يطلع منه على مقصده وغايته ثم ان ساعده العمر طلب التجرفيه
 والاستغنى بالاهم فاستوفاه وتطرق من البقية فان العلوم
 متعاضدة وبعضها مرتبط ببعض ويستفيد منه في الحال الانفكاك

عن عداوة ذلك العلم بسبب جهله فان الناس اعداء ما جهلوا
ولذلك قيل عن يحيى بن خالد انه قال لا ينه عليك بكل نوع من
العلم فان المرء عدو ما جهل وانا اكره ان تكون عدوا لشيء من العلوم
وانشد الماوردي لابن عويد *

جملت فعاديت العلوم واهلها * كذاك يعادى العلم من هو جاهله
ومن كان يهوى ان يرى متصدرا * ويكره لا يرى اسيبت مقاتله
ولا ينبغي له ان يتكبر على فن من العلوم المجودة فان العلوم على
درجاتها اما سالكة بالعبد الى الله تعالى او معينة على السلوك نوعا
من الاعادة ولها منازل مرتبة في القرب والبعد من المقصود ومن
تكبر الطالب للعلم ان يستنكف عن الاستفادة والتعلم الا ان للشهور
الكبر او ذلك عين الحماقة فان العلم سبب النجاة والسعادة فمن طلب
مهربا من سبع ضار يغترسه لم يفرق بين ان يرشده الى الهرب مشهورا
وخاملا وضاروة سباع النار بالجهل بالله تعالى اشد ضرارة من كل
سبع فالحكمة ضالة المؤمن يفتتها حيث يظفر بها ويقتلد المنة لمن
ساقه اليها كاشا من كان تبيها كان او خاملا ولا يطلب الصيت وعلو
المذكر باتباع اهل المنازل من العلماء اذا كان النفع بغيرهم اعم الا ان
يستوى النفعان فيكون الاخذ عن من اشتهر ذكره وارفع قدره اولى
لان الانسحاب اليه ايجل والاخذ عنه اشهر وقد قال الشاعر
اذا انت لم يشترك علمك لم تجد * لعلك انسانا من الناس يقبله
وانصاف العلم الذي قد حلت به * اتاك له من يجتنيه ويحمله
فهما تكبر المتعلم عن العلم انخرق العلم عنه وصعب عليه بعد ذلك
طلبه ولذلك قال بعضهم *

العلم حرب للفتى المتعالي * كالسيل حرب للمكان العالي

ولذلك قيل ان المتواضع من طلاب العلوم اكثرهم علما كما ان
المكان المنخفض اكثر البقاع ماء القسم السابع ينبغي للمتعلم
ان يحترز في مبدء الامر عن الاصغاء الى اختلاف الناس سواء
كان من علوم الدنيا او علوم الآخرة لان ذلك يدهش عقله
ويحير ذهنه ويفتر رايه ويويسيه عن الادراك بل ينبغي له
ان يتقن اولا الطريقة الواحدة المرضية عند استاذة اذا كان
استاذة نقاد بصيرا يفنون العلم مستقلا باختيار اى واحد
ومذهب واحد وان كان استاذة انما عادته نقل المذاهب
وما فيها ولم يعتقد رايها واحدا فليحذر منه فان اضلاله اكثر
من ارشاده فلا يصلح الا على لقود العيان وارشادهم فمن حاله
هذا فهو بعد في عمى الحيرة ورتبة الجهل وان كان استاذة
بصيرا بالعلم متخير النفسه قولاً واحدا يعتمد عليه ورعا
في دينه فليلق اليه المتعلم زمام امره بحسن الاصغاء والقبول
وليكن في ذلك لمعلمه كارض مينة نالت مطرا غزيرا فشربت
بجميع اجزائها واذ عنت بالكلية لقبوله ومما اشار عليه
المعلم بطريق في التعليم فليقلده وليدع رايه فان خطأ مرشده
انفع له من صواب راي نفسه اذ التجربة تطلع الانسان على
دقائق يستغرب سماعها مع انه قد يعظم نفعها وقد نبه الله
تعالى على ذلك في قصة الخضر وموسى عليهما السلام حيث قال
الخضر انك لن تستطيع معي صبرا وكيف تصبر على ما لم تحط به
خبر انهم شرط عليه التسكوت فقال فان اتبعتهن فلو تسلمني عن
شيء حتى احدث لك عنه ذكرا ولم ينزل في صراوته الى ان كان
ذلك سبب فراق ما بينهما وبالحيلة فكل متعلم استغنى بنفسه

رايا واختيارا دون اختيار المعلم فاحكم عليه بالخيبة والخسران
وبالله التوفيق القسم الثامن ان يحذر المتعلم الاذلال على من
يعلمه وان انسه وطالت صحبته معه لان الاذلال على العلماء من
فعل الجهال وفيه فساد الاحوال وقيل لبعض الحكماء من اذل
الناس قال عالم يجرى عليه حكم جاهل قال وكلمت رسول الله صلى
الله عليه وسلم جارية من السبي فقال لها من انت فقالت بنت
الرجل الجواد طاتم فقال صلى الله عليه وسلم ارجوا عني ثلاثة غنيا
افقر وعزير اذل وعالم اضاع بين الجهال وليحذر المتعلم استهانة معلمه
ولو وجد في نفسه استغناء لان ذلك كفر لنعمة واستحقاقا لجمحة
فيكون كمن تقدم فيه المثل السائر لابن البطحاء اعلمه الرازي كل يوم *
فلما اشتد ساعده رما نى * وهذه الحالة من مصايب العلماء ان يصير
عند من علموه مستجملين وعند من قدموه مسترذلين وقد قال
صالح بن عبد القدوس * * *

وان عناء ان تعلم جاهلا * ويزعم جهلا انه منك اعلم
متى يبلغ البنيان يوما تمامه * اذا كنت تبنيه وغيرك يهدم
متى ينتهي عن بيتي من اتي به * اذا لم يكن منه عليه سند
وقد رجع كثير من العلماء حق العالم على حق الوالد لان الوالد
يحفظه من نار الدنيا والعالم يحفظه من نار الآخرة ومع هذا
فلا ينبغي له ان يحملنه معرفة الحق له حتى يقبل كل شبهة انت من
جمحة معلمه ولا يدعوه ترك الاعنات له على التقليد فيما اخذ عنه
فانه ربما غلب بعض الاتباع في عالمهم حتى يروا ان قوله دليل وان
لم يستدل وليكن المتعلم معتدل الراي فيمن ياخذ عنه متوسط
الاعتقاد فيمن يتعلم منه حتى لا يحمل الاعنات على اعتراض المبكيتين

ولا يبعثه الفلوع على تسليم المقلدين فاذا فعل ذلك يرى من المذمتين
وسلم العالم من المحتنين فليس كثرة السؤال فيما التيس اعنات
ولا قبول ماصح في النفس تقليدا وقد قيل لابن عباس بم ثلث
هذا العلم فقال بلسان سؤال وقلب عقول وعن النبي عليه السلام
انه قال حسن السؤال نصف العلم واشد المبرد للمفتون
سل الفقيه تكن فقيها مثله * لا خير في علم بغير تدبر
واذا تعسرت الامور فارحها * وعليك بالامر الذي لم يعسر
وربما تنبعث نفس المتعلم من بعد عنه من العلماء استهانة بمن
قرب منه وطلب ما صعب احتقارا لما سهل عليه فلا يدرك
محبوبا ولا يظفر بطائل وقد قالت العرب في امثالها ان العالم
كالكعبة ياتيها البعد او يزهد فيها القرب واشد الما وردى عن
بعض شيوخه للمسيح بن حاتم *

لا ترى عالما يحل بقوم * فيملوه دار الهوان
قلما توجد السلامة * والصحة مجموعتين في انسان
فاذا احلتا مكانا سحيقا * فها في النفوس معشوقان
هذه مكة العزيزة بيت الله * يسعى لبحثها الثقلات
وترى زهد البرية في الحج لها * اهلها القرب المكاتب
وينبغي للمتعلم ان يكون في طلب العلم راغبا في ثواب الله راها من
عقابه وقد قالت الحكماء اصل العلم الرغبة وثمرته السعادة فاذا
اجتمعت فيه الرغبة في ثواب الله والرغبة من عقاب الله ادباه
الى كنه حقيقة العلم وحقيقة الزهد فاذا اقترن العلم والزهد فقد
تمت السعادة وعمت الفضيلة وان افرقا فيا ويح مفترقين ما اضر
افراقها واقع افرادها وقد روى عن النبي عليه الصلاة والسلام

انه قال من ازداد في العلم رشدًا ولم يزد في الدنيا زهدًا لم يزد
من الله الا بعدًا وقال مالك بن دينار من لم يوث من العلم ما
يقمعه فما اوتي من العلم لا ينفعه القسم التاسع ينبغي لطالب
العلم الا يقصر في طلبه وينتهر الفرصة ولا يشتغل بالفراغ فانه
من الفراغ تكون الصبوة قال الشاعر *

لقد هاج الفراغ عليك شغلا * واسباب البلاء من الفراغ
وقال بعض العلماء من امضى يومه في غير حق قضاه او فرض اداه
او مجدا تله او حصد حصلا او خيرا سسه او علم اقتبسه فقد
غبن يومه وظلم نفسه وقال بزرجمهر ان يكن الشغل مجمدا
فان الفراغ مفسدة وينبغي له ان يبتدئ العلم من اوله
ويايته من مدخله ولا يتشاغل بطلب ما لا يضرحمله فيمنعه
ذلك من ادراك ما لا يسع جملة فان لكل علم فضلا مشغلة ان

صرف اليها نفسه قطعت عما هو اهم فخذوا من كل شيء احسنه
لا ينبغي ان لا يغفل في الصغر عن التعلم لانه احمد من التعلم في الكبر
وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال مثل الذي
يتعلم العلم في صغره كالنقش على الصخرة والذي يتعلم في كبره كالذي
يكتب على الماء وقال علي قلب الحديث كالارض الخالية ما القى فيها
من شيء قبلته وانما كان كذلك لان الصغير افرغ قلبا واقل شغلا
وايسر تبذلا واكثر تواضعا واما ان يكون الصغير اضبط من الكبير
اذ اعرى من هذه الموانع واوعى منه اذا خلا من هذه القواطع وحكى
ان الاحنف بن قيس سمع رجلا يقول التعلم في الصغر كالنقش في
الحجر وقال الاحنف الكبير اكثر عقلا ولكنه اشغل قلبا ولكن تعلم
الكبير واجب لان الاولى به ان يكون شيئا متعلما لا شيئا جاهلا

لان الصغير اعذروا ان لم يكن في الجهل عذر ولذلك قيل في منشور
الحكم جهل الشباب معذور وعلمه محذور واما الكبير فالجهل به
اقبح ونقصه عليه افضح ^و ينبغي لمن زهد في العلم ان يكون فيه راغبا
ولمن رغب فيه ان يكون له طالبا ولمن طلبه ان يكون منه مستكثرا
ولمن استكثر منه ان يكون به عاملا ولا يطلب لتركه احتجاجا
ولا للتقصير فيه عذرا قال الشاعر *

فلا تعذروني في الاساءة انه * شرار الرجال من يستئني في عذر
فهيالك والامر الذي ان توسعت ^{احد} * موارده ضاقت عليك مصادره
فاحسن ان يعذر المرء نفسه * وليس له من سائر الناس عاذره
و^ن ينبغي للتعلم ان يشعر قلبه الصبر على معانات الحفظ ولا يشغل
الدرس والحفظ ويتكل بعد فهم المعاني على الرجوع الى الكتب
والمطالعة فيها عند الحاجة اليها والعرب تقول في امثالها حرف
في قلبك خير من الف في كتبك قال الشاعر *

عليك بالحفظ بعد الكتب تجمعها * فان للكتب آفات تفرقها
فالفار يخرقها والنار تحرقها * والماء يفرقها والكف يسرقها
وفي المثل حرف في ثامورك خير من الف في دستورك وقالت العرب
لا خير في علم يعبر معك الوادي ولا يعبرك النادي قال الشاعر
اذا ما عدت طلبة العلم ما لها * من العلم الا ما تحصل في الكتب
غدوت بتثمين وجد عليهم ^{عن} * فحبرني اذني ودفترها قلبي
وانشد الشافعي

علي معي حيشا يمت ينفعني * قلبي وعاء له لا بطن صندوق
ان كنت في البيت كان العلم فيه معي * او كنت في السوق كان العلم في السوق
و^ن ينبغي للتعلم ان يتفكر بعد الحفظ في معاني الالفاظ وقد روى عن

النبي عليه السلام انه قال همت السفهاء الرواية وهمت العلماء
الرعاية ومثل الذي يحفظ الالفاظ ولا يفهم معانيها كالكتاب
الذي لا يدفع شبهة ولا يؤيد حجة وكالحمار يحمل اسفارا ولا
يدري ما عليه قال الشاعر يحمو قوما *

زوامل للاشعار لا علم عندهم * بحيدها لا تعلم الا باعر
لعمرك ما يدري البعير اذا غدا * باوساقه اوراق ما في الغراير
وقال ابن مسعود رحمه الله كونوا للعلم رعاة ولا تكونوا له رواة
فقد يروى من لا يروى او يروى من لا يروى وحكى ان الحسن
البصري حدث بحديث فقال له رجل يا ابا سعيد عن فقال
ما تصنع بعن اما انت فقد نالتك عظته وقامت عليك حجة
ومع هذا فلا ينبغي للتعلم ان يعتمد على حفظه وتصوره ويفضل
عن تقييد العلم في الكتب فان هذا منه خطأ وغلط لان التشكيك
معرض والنسيان طاري وقد روى انس ان النبي صلى الله عليه
وسلم قال قيد والعلم بالكتابة وشكاليه رجل النسيان فقال له
عليه السلام استعمل يدك اى اكتبه حتى ترجع اذا نسيت الى ما
كتبته وقال الخليل بن احمد اجعل ما في الكتب راس المال وما في
القلب النفقة وقال بعض السلف لو لا ما عقدته الكتب من تجارب
الاولين لا نخل مع النسيان عقود الآخرين وقال بعض البلغاء
ان هذه الآداب نوافر تند عن عقول الازهان فاجعلوا الكتب عنها
حماة والاقلام لها رعاة وقد روى عن ابن عباس في قوله تعالى او
اثارة من علم قال يعنى الخط وعن مجاهد في قوله تعالى ومن يؤت
الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا يعنى الخط وقال حكيم الروم الخط
هندسة روحانية وان ظهرت بالآلة جسدانية وقال حكيم العرب

الخط اصل في الروح وان ظهر بجواس الجسد واختلف في اول من كتب
الخط بذكر عن الماوردي انه ذكر عن كعب الاحبار ان اول من كتب
آدم عليه السلام كتب سائر الكتب قبل موته بثلاثمائة سنة في
طين ثم طبعه فلما غرقت الارض في زمان نوح عليه السلام بقيت
الكتابة فاصاب كل قوم كتابهم وبقي الكتاب العربي الى ان خص الله
به اسماعيل عليه السلام فاصابها وتعلمها وحكى عن قتيبة ان
اول من كتب ^{الخط} ادريس عليه السلام واختلف في اول من كتب بالعربية
فذكر كعب الاحبار انه آدم عليه السلام ثم وجدها بعد الطوفان
اسماعيل عليه السلام وحكى ابن عباس ان اول من كتبها ووضعها
اسماعيل على لفظه ومنطقه وحكى عروة بن الزبير ان اول من كتب
قوم من الاولين واسماؤهم ابجد وهوز وحطى وكلن وصعفض
وقرست وكانوا ملوك مدين وحكى ابن قتيبة في المعارف ان اول
من كتب بالعربية امر بن مروة من اهل الانبار ومن الانبار انتشرت
وحكى المدني ان اول من كتب بها امر بن مروة واسلم بن سدره وعلم
ابن خذرة فمر وضع الصور واسلم وصل وفصل وعامر وضع
الاعجام والله اعلم القسم العاشر في الشروط التي يتوفر بها علم
الطالب بعد عون الله تعالى وحسن توفيقه وهي بالجملة عشرة احدها
العقل الذي يدرك حقائق الامور لان معاني الاشياء التي يتوصل
اليها مستودعة في كلام مترجم عنها وكل كلام مستعمل فهو يجمع
لفظا مسموعا ومعنى مفهوما فاللفظ كلام يعقل بالسمع والمعنى
تحت اللفظ يفهم بالعقل الثاني الفطنة التي يتصور بها غوامض
العلوم ولذلك قال بعض الحكماء العلوم مطالعها من ثلاثة اوجه
عقل مفكر ولسان معبر وبيان مصور فاذا عقل الكلام بسمعه فهم

معانيه بقلبه واذا فهم المعاني سقطت عنه كلفة استخراجها
وبقي عليه معانات حفظها واستقرارها لان المعاني شيوارد
تفضل بالاغفال والعلوم وحشية تفريلا لرسال الثالث
الذكاء الذي به يستقر حفظ ما تصوره وفهم ما علمه فاذا
حفظ علمه بعد الفهم استقر وانس واذا ذكر به بعد القرار
رسا وثبت وقد قال بعض الحكماء من اكثر المذاكرة بالعلم لم
ينس ما علم واستفاد عالم يعلم قال الشاعر *
اذ لم يذاكر ذوى العلوم بعلمه * ولم يستفد علما نسي ما تعلم
فكم جامع الكتب في كل مذهب * يزيد مع الايام في جمعه علما
الرابع الشهوة التي يدوم بها الطلب ولا يسرع اليه الملل
لان من صدقت شهوته في العلم وبعدت همته في الطلب لا بد
ان يشعر قلبه الصبر بقوة شهوته ويشعر جسده احتمال
التعب لبعده همته في عقبه ذلك الحاح الملحين الاملين
ونشاط المدركين فقل عنده كل كثير وسهل عليه كل عسير
وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انكم لاتزالون
ما تحبون الا بالصبر على ما تكرهون ولا تبلغون ما تهوون الا
بترك ما تستهون وقيل في منشور الحكم اتعب قدمك فكم
تعب قدمك وقال بعض البلغاء اذا اشتد الكلف هانت الكلفة
الخامس الاكتفاء بمادة تغنيه عن كلفة الطلب ولذلك قيل
لا يصح العلم لطالبه الا بوجود اربعة الكتب الصالح وسعة
المؤنة وذهن حاضر وعالم نقاد بصير يفنون العلم وقال بعض
البلغاء من بلغ اشده لا فامن العيش اشده ويقال من اهتم
ببصلة لم ينتفع بمسئلة وقال بعض مشايخنا رحمهم الله

بعكس هذا فقال انما يتعلم العلم مثل ابى عبدة البغطوري
 الذي يبيل الشعير ويصره في طرفه ثم يفطر عليه وعلى الخبز
 وهو صائم ولا يأكل العيش المطبوخ الا من ليلة الجمعة الى
 ليلة الجمعة الاخرى والله اعلم السادس الفراغ من العلايق
 ولذلك قيل العلم لا يعطيك بعضه حتى تعطيه كلك وقد تقدم
 هذا السابع عدم القواطع المذهلة من هوم واشغال وامراض
 ولذلك قال بعض البلغاء القلب اذا علق كالرهن اذا غلق وقيل
 في منشور الحكم اهم قيد الحواس فان كان ذامعيسة قطعت
 وان كان ذاريا سة المهنة ولذلك قيل تفقهوا قبل ان تسودوا
 الثامن طول العمر واتساع المدة لينتهي بالاستكثار الى مراتب
 الكمال وقال الاسكندر يحتاج طالب العلم الى اربع مدة وجد
 وقرينة وشهوة وتماها في الخامس معلم ناصح ولذلك قيل شمر
 لا بد للعلم من ست لطالبه * من فيلسوف ودود غير منان
 ومن زمان ومن امن يشايعة * ومن مكان وامكان واخواب
 خصال العلم اربعة * فاولها التجرؤ له * وحفظك ثم فهمك * وحملك
 عن الجملة * خصال من تكون فيه * والالم ينل امكله
 التاسع الظفر بعالم سمح بعلمه متات في تعليمه صادق في كل
 كلامه بصير يفنون العلم ناصح للمتعلم ولذلك قيل عن ابى عبدة
 مسلم رحمه الله انه قال لا يؤخذ العلم من اربعة رجل كذاب
 وان كان يصدق في فتواه ورجل مبتدع في الدين ورجل سفيه
 مشهور بالسفه ورجل لا يفرز مذهبه من مذهب غيره فاذا
 ظفر بمعلم ناصح ذي دين فعليه ان يوقره ويتذلل لذي بحسن
 المتادب في ذلك ينال بغيته عنه ان شاء الله وقد قال النوشوان

لان يكون التوفيق في الطلب ويحصل به الاستكثار من العلم

ليزرجه من ادبك قال قريحي نظرت الى ما استحسننت من
 غيري فاستعملته وما استقبحته اجتنبته ولقد استفدت من
 كل شيء محاسنه واخذت من الخنزير قناعته ومن الكلب محافظته
 ومن القرد مساعده ومن الحمار صبره ومن الغراب بكوره ومن
 السنور لطف المسئلة عند الخوان فقل له بما ذانلت ما نلت
 من العلم فقال ببكورك بكور الغراب وحرص كحرص الخنزير وصبر
 كصبر الحمار وتعلق كتعلق القط وقل لبعض السلف بم ادركت
 ما ادركت من العلم فقال بقلب ذكي واب غني فاذا امتثل المتعلم
 ما ذكرنا كان جديرا بان ينال من العلم مقصوده وبالله التوفيق
 العاشر تقوى الله عز وجل الذي هو راس كل بر وبه ينال المتعلم
 مقصوده من الخير في الدنيا والآخرة قال الله سبحانه وتعالى
 واتقوا الله ويعلمكم الله وقال النبي عليه السلام من عمل بما علم
 اورثه الله عز وجل علم ما لم يعلم وحديث علي بن ابي طالب فيه جميع
 وظائف الادب التي يحتاج اليها المتعلم للمعلة وذلك انه قال ان
 من حق العالم ان لا تكثر عليه السؤال ولا تغنته في الجواب ولا تلح
 عليه اذا كسل ولا تاخذ بثوبه اذا نهض ولا تشير عليه بيدك
 ولا تنفش له سرا ولا تعتاب عنده احدا ولا تطلبن عثرته فان
 زل انتظرت اوبته وقبلت معذرتة وان توقره وتعظمه الله مادام
 يحفظ امر الله ولا تمش امامه وان كانت له حاجة سبقت القوم
 الى خدمته ولا تتبر من طول صحبتة فانما هو بمنزلة النحلة تنظر
 متى تسقط عليك منها منفعة واذا جئت فسلم على القوم وخصه
 بالتحية واحفظه شاهدا او غائبا وليكن ذلك كله لله فان العالم
 اعظم اجرا من الصائم القائم المجاهد في سبيل الله واذا مات

العالم انشئت من الاسلام ثلثة الى يوم القيامة لا يسدها الا
 خلف مثله وطالب العلم تشيعه ملائكة السماء والله التوفيق
 فهذه وظائف ما على المتعلم من الآداب وما به يتوفر علمه
 واذا استكملها فهو اسعد طالب وانجح متعلما والله اعلم واحكم
 * (الفصل الثاني في وظائف ما على العالم المعلم المرشد من الآداب) *
 اعلم ان للانسان في علمه اربعة احوال كماله ذلك في اقتناء الاموال
 اذ لصاحب المال حالة استفادة فيكون مكتسبا وحال
 ادخار لما اكتسبه فيكون به غنيا عن السؤال وحال انفاق
 على نفسه فيكون منتفعا وحال بذل لغيره فيكون به سخيا
 متفضلا وهو اشرف احواله فكذلك العلم يقيننا كمالا
 فله حال طلب واكتساب وحال تحصيل يقين عن السؤال
 وحال استبصار وهو التفكير في المحصل والتمتع به وحال
 تبصير وتعليم لغيره وهو اشرف الاحوال فمن علم وعمل وعلم
 فهو الذي يدعى عظيما في ملكوت السموات فانه كالشمس تضئ
 لغيرها وهي مضيئة في نفسها وكالمسك الذي يطيب وهو
 طيب واما الذي يعلم ولا يعمل به كالدفر الذي يفيد غيره
 وهو خال عن العلم والمسئ الذي يشمد غيره ولا يقطع وكالابرة
 التي تكسو غيرها وهي عارية وكفتيلة المصباح تضئ لغيرها
 وهي تحترق وفي مثله يقال *
 صرت كاني ذبالة نصبت * تضئ للناس وهي تحترق
 ومما اشتغل بالتعليم فقد تقلد امر عظيم وخطر اجسيدا
 فليحفظ وظائف ادا به في تخصر بالجملة في عشرة وظائف
 احدها ان يكون المعلم عاملا بعلمه اولئلا يكون كاقال

الله تعالى اتامرون الناس بالبر وتنسون انفسكم وقال تعالى
 مثل الذين حملوا التوراة الى قوله يحمل اسفاراً وقال تعالى كبر
 مقتاً عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون وعن قتادة في قوله
 تعالى وانه لذكور علم لما علمناه يعني انه عامل بما علم فاذا خالف
 فعل العالم قوله سقطت حكمته وامتنع الناس من قبولها
 لان الحكمة والعلم انما يدركان بالبصائر والعمل والقول يدركان
 بالابصار وارياب الابصار اكثر فكل من تناول شيئاً وقال للناس
 لا تتناولوه فانه سم مهلك سخر الناس به واتهموه وزاد حرصهم
 عليه فيقولون لولا انه اعز الاشياء والذها لما كان ينفرد به
 ولذلك قيل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لو منع
 الناس من فت البعر لفتوه وقالوا ما نهينا عنه الا وفيه شيء
 ولذلك قال الشاعر

*

منعت شيئاً فاكثرت الولوع به * احب شئ الى الانسان ما منع
 ومثال المعلم المرشد من المعلم المسترشد مثل العود من الظل
 ومثل القلب من الجوارح فكيف يستوى الظل والعود اعوج
 وكيف تستقيم الجوارح والقلب معوج ولذلك كان وزر
 العالم في معاصيه اكثر اذ يزل بزلته خلق كثير يقتدون به من
 سن سنة سيئة فله وزرها ووزر من يعمل بها الى يوم القيامة
 ولذلك قيل عن علي بن ابي طالب انه قال قسم ظهري رجلا
 عالم منتهك وجاهل متنسك فالجاهل يغتر الناس بتنسكه
 والعالم ينفرهم بتهتكه فالواجب على العالم ان يعمل بما يعلم
 ولا يقول بما لا يفعل ولا يامر بما لا يامر ولا يسر غير ما يظهر
 وقد روى عن النبي عليه السلام انه قال ويل لا تباع القول وويل

المصريين يريد باسباع القول الذين يستمعون القول ولا يعملون به وروى ان الخضر عليه السلام قال لموسى عليه السلام يا ابن عمران تعلم العلم لتعمل به ولا تتعلمه لتحدث به فيكون عليك بوره ولغيرك نوره وقيل في منشور الحكم لم يفتنع بعلمه من ترك العمل به وقال بعض الحكماء خير العلم ما نفع وخير القول ما ردع وعن علي انه قال انما زهد الناس في طلب العلم لما يرون من قلة انتفاع من علم بما علم وكان يقال خير من القول فاعله وخير من الصواب قائله وخير من العلم حاصله وقال بعض البلغاء من تمام العلم استعماله ومن تمام العمل استقلاله فمن استعمل علمه لم يخل من رشاد ومن استقل عمله لم يقصر عن مراد قال ابو تمام الطائي ولم يجدوا من عالم غير عامل * خلافا ولا من عامل غير عالم راوا طرقات المجد عوجا فظيعة * وافطع عجز عندهم عجز حازم واعلم ان امر العالم غيره بما لا يعمل به مطرح وانكاره بما لا ينكره من نفسه مستقيم بل ربما كان ذلك سبب لاغراء المأمور بترك ما امر به عناد او ارتكاب ما نهى عنه كيارا وقد حكى ان اعرابيا سال ابن ابي ذئب عن كلام وقع منه في زوجته فافاه بطلاقها فقال الاعرابي انظر حسنا قال قد نظرت وقد بانت منك فولى الاعرابي وهو يقول

ايتابن ذئب ابغى الفقه عنده * فطلق حتى البت ببت انا مله اطلق من فتوى ابن ذئب طيلتي * وعند ابن ذئب اهله وحلائله فظن بجهله انه لا يلزمه الطلاق بقول من لم يلزم الطلاق فما ظنك بقول يوجب اشتراك الامر والمأمور فيه كيف يكون متسولا له وهو غير عامل به ولا قائل له كلا حتى يا تمره ويعمل

به لان علمه لما كان فيه حجة على من اخذه عنه واقتبسه
منه كان عليه ارجح وله الزم لان مرتبة العمل قبل مرتبة القول
كما ان مرتبة العلم قبل مرتبة العمل وبالله التوفيق

* (الوظيفة الثانية) * الشفقة على المتعلمين منه ان يجزيهم
مجرى بنيه في التقهيد لاحوالهم وقد روى عن النبي عليه السلام
من طريق ابن عمر انه قال وقرءوا من تتعلمون منه وقرءوا من تعلمون
العلم و عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال تعلموا العلم وتعلموا
للعلم السكينة والحلم وتواضعوا لمن تعلمون وليتواضع لكم من
تعلون ولا تكونوا من جبابرة العلماء فلا يقوم علمكم بجهلكم فلما كان
الامر بما وصفنا كان جديرا على المعلم ان يشفق على المتعلمين منه
شفقة الوالد على اولاده وقد روى عن النبي عليه السلام انه
قال انا لكم مثل الوالد اعلمكم امر دينكم وذلك ان يقصد بتعليمهم
انقاذهم من نار الآخرة فهو اهم من انقاذ الابوين ولدهما من
نار الدنيا ولذلك صار حق العالم المعلم اعظم من حق الابوين
لانهما سبب لوجود الولد في الدنيا الفانية والمعلم سبب لخلاصه
في نعيم الحياة الآخرة الدائمة اعني معلم علوم الآخرة او علوم
الدنيا على قصد الآخرة واما المعلم على قصد الدنيا فهو هلاك
واهلاك نفوذ بالله من سوا بق الشقاء فكما ان حق اولاده
الرجال ان يتحابوا ويتعاونوا على المقاصد فحق تلاميذ المعلم
الواحد التحاب والتعاون ولا يكون الا كذلك ان كان مقصدهم
الآخرة ولا يكون الا التماسد والتباغض ان كان مقصودهم
الدنيا فان العلماء وابناء الدنيا مسافرون الى الله عز وجل وسالكون
اليه الطريق فالدنيا وسنونها وشهورها منازل اليه فكما ان

المسافرين في الطريق الى بعض الامصار لا بد لهم من التعاون
 والتواد حتى يقطعوا الطريق الى المصرواذا اختلفت كلمتهم
 وتبا غرضوا كان ذلك سبب هلاكهم في الطريق فلما كان سفر
 الدنيا بهذه الحالة فالسفر الى الله تعالى والى الفردوس الاعلا
 احق بالتوافق والتواد في طريقه ولا ضيق في طريق سعاده
 الآخرة ولذلك لا يكون بين ابناء الآخرة تنازع ولا تبا غرض
 ولا تحاسد واما السالكون بطريق تعلم وتعليمهم طلب الرياسة
 فهم خارجون عن موجب قول الله تعالى انما المؤمنون اخوة وداخلون
 في قوله تعالى الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين
 * (الوظيفة الثالثة) * ان يقصد العالم بتعليمه وجه الله تعالى
 ويقتدى بصاحب الشرع صلوات الله عليه في ان يطلب ثواب
 الله في تعليم من علم وارشاد من ارشد ولا يطلب بذلك في الدنيا
 عوضا ولا اجرا قال الله تعالى لنبيه عليه السلام قل لا اسئلكم
 عليه من اجر ان اجرى الا على الله وقال تعالى ولا تشتروا بايات الله
 ثمنا قليلا وعن ابى العالية قال لا تاخذوا عليه اجرا وهو مكتوب
 عندهم في الكتاب الاول يا بن آدم علم مجانا كما علمت مجانا وقد
 روى عن النبي عليه السلام انه قال اجر العالم كاجر الصائم
 القائم فحسب من هذا اجره ان يلتمس عليه اجرا او يرى لنفسه
 منة على المتعلمين منه ولو كانت المنة لازمة لهم بل ينبغي ان يرى
 لهم المنة عليه اذا طهروا قلوبهم بان يقترب الى الله تعالى بزراعة
 العلوم فيها كالذى يعيرك ارضه لترزع فيها زراعة لنفسك
 فالمنة لصاحب الارض عليك وثواب المعلم في التعليم اكثر من
 ثواب المتعلم ولولاه ما نال المعلم ذلك الثواب الجزيل فلا ينبغي

له ان يطلب الاجر الا من الله تعالى والا فقد ابطل ثوابه وخسر
سعيه وانما الا ليق بالعلماء نزاهة النفوس عن شبه المكاسب
والقناعة بالميسور من كد الطالب فبذلك تزكو نفوسهم
ويسلم لهم دينهم واعراضهم ويتوفر علمهم وتوجد له الخلاوة
والقبول في انفس المتعلمين والمنفعين منهم لان شبهة المكسب
عار في الدنيا ونار في العقبى وكذا المطلب اذلال للنفس واهانة للعلم
وانشد لما وردى لعل بن عبد العزيز القاضي الجرجاني *

يقولون لي فيك انقباض وانما * راو ارجلا عن موقف الذل اجما
ارى الناس من دنائهم هان عندهم * ومن اكرمته غرة النفس اكرمها
وما زلت نحاذا بعرضي جانبها * من الذم اعتد الصيانة مغنا
ولم اقض حق العلم ان كان كليا * بدائع صيرته لي سلما
وما كل برق لاح لي يستغفرني * ولا كل من في الارض ارضاه منعا
اذ قيل هذا منهل قلت قد ارى * ولكن نفس الحر تحت مل الظما
انهم بها عن بعض ما قد يشبهها * مخافة اقوال العدا فيم اولما
ولم ابتذل في خدمة العلم مهجتي * لا خدم من لقيت لكن لا خدما
الاشقى به غرسا واجنيه ذلة * اذا فاسع الجمل قد كان اخرما
فلو ان اهل العلم صانوه صانهم * ولو عظموه في النفوس اعظما
ولكن اهانوه فهان ودنسوا * مجاه بالاطماع حتى تجهموا
انظر كيف انتهى امر الذين يزعمون انهم للعلم موضع وللدين مفرغ
وان مقصدهم تحشد الجهال وكثرة الاتباع ومخالطة ذى الاموال
من الغوغا والرعا وان غرضهم بهذا كله زعموا الحياء الدين
واقامة الحق المبين فاضطرهم حب الدنيا وطلب الرياسة
وجمع الحطام الى استدراج العوام بالخدع الدينية واستغلال

المداينة في الدين حتى اندرس الكليه فصار واضحكة عند
 الجاهل وخذاما لارباب الاموال يتذلل احدهم للجاهل من
 تلامذته وينتهض له حمارا مستخرا لقضاء حاجاته فان قصر
 في ذلك تاروا صار من اعداء اعدائه اخسس بعالم يرضى لنفسه
 بهذه المنزلة ثم يفرح مع ذلك برضاء الجاهل عنه واجتماع
 السفلة عليه فصار من يدعى العلم والمعرفة يتضرع للجاهل
 ويتبصص لذوى الاموال كيف والمال وجميع ما في الدنيا
 خادم للبدن الذي هو مركب للنفس ومطيتها والمخدوم هو
 العلم اذ به شرف النفس ونجاتها فمن طلب المال بالعلم كان
 كمن مسح نعله برجله ليظهر النعل من الانجاس فجعل المخدوم
 خادما والخادم مخدوما وهذا العري هو التعس والانكاس
 على ام الراس فكيف يفرح العاقل بهذه المنزلة ويرضى بها
 ثم لا يستحي ويقول ان غرضي احياء الدين وتقرب الى الله تعالى
 باقامة الحق المبين فانظر واعتبر وباللله التوفيق الوظيفة
 الرابعة النصيحة للمتعلمين والرفق بهم وشهيل السبيل عليهم
 وبذل المجهود في رفقهم ومعونتهم فان ذلك اعظم لاجرهم
 واسناد لذكرهم وانشر لعلومهم وارسخ لمعلومهم ومن النصيحة
 للمتعلم ان يمنعه من التصدي لرتبة قبل استحقاقها والتشاغل
 بعلم خفي قبل الفراغ من الجلي ثم ينبغي على ان مطلب العلوم
 القرب من الله تعالى دون الرياسة والمباهات والمنافسة
 ويقبح في نفسه ذلك باقصى ما يمكن من التقبيح فليس ما
 يصلحه العالم الفاجر باكثر مما يفسده واعلم ان المتعلمين ضربا
 مستدع وطالب فاما المستدع الى العلم فهو من استدعاه

العالم الى التعلم لما ظهر له من جودة ذكائه وقوة خاطره فاذا وافق
 استدعاء العالم شهوة التعلم كانت نتيجة تادرك السعداء وظفر
 النجباء لان العالم باستدعائه متوفر والمتعلم بشهوته مستكثر واما
 الطالب للعلم لداع يدعو به وباعث يحده فان كان الداعي دينيا
 وكان على التعلم يقظانا ذكيا وجب على العالم ان يكون عليه مقبلا
 وعلى تعليمه متوفرا لا يخفى عنه مكنونا ولا يטوى عليه مخزوننا
 وقد روى عن النبي عليه السلام انه قال لعلي بن ابي طالب لان
 يهدي الله بك رجلا خير ممن طلعت عليه الشمس وان كان بليدا
 بعيد الفطنة فينبغي الا يمنع من اليسير فيحرم ولا يحمل عليه الكثير
 فيظلم ولا يجعل بلادته ذريعة الى حرمانه فان الشهوة باعثة والصبر
 مؤثر وقد روى عن النبي عليه السلام انه قال لا تمنعوا العلم اهله
 فتظلموا ولا تضعوه في غير اهله فتأثموا وقال بعض الحكماء لا تمنعوا
 العلم احدا فان العلم يمنع لجائيه فان لم يكن الداعي دينيا نظرفيه فان
 كان مباحا كرجل دعاه الى طلب العلم حب النباهة وطلب الرياسة
 فالقول فيه يقارب التعليم له اذا كان مطلوبه من العلم ما يرجاه
 ان يعطيه في الحال الثاني وذلك مثل علم التفسير والحديث وعلم
 الآخرة ومعرفة اخلاق النفس وكيفية تهذيبها وما اشبه ذلك
 مما كان الاولون يشتغلون به ولذلك حكى عن سفیان الثوري
 انه قال تعلمنا العلم لغير الله فابي ان يكون الا الله وقال ابن المبارك
 تعلمنا العلم للدنيا فدلنا على ترك الدنيا وذلك العلم مثل ما قدمنا
 من علم التفسير والمواعظ فاذا تعلمه الطالب وقصده به الدنيا
 فلا بأس ان يتركه فانه ربما يتشمر له الطالب طمعا في الوعظ به
 للجهاد والاستتباع ولكن ربما يتنبه في آخر الامر اذ فيه العلوم

المخوفة من الله عز وجل المحقرة للدنيا المعظمة للآخرة وذلك
 يوشك ان يرده الى قصد الآخرة حتى يتعظ بما يعظ به غيره
 ويمر بحسب القبول والجاه بذلك اول مرة مجرى الحب الذي
 ينثر حوالى الفخ ليقتنص به الطير وقد فعل الله ذلك لعباده اذ
 خلق الشهوة ليصل الخلق بها الى بقاء النسل وخلق ايضا حجاب الجاه
 ليكون سببا لحياء العلوم وهذا متوقع في هذه العلوم واما
 علوم المجادلات والفتاوى والخصومات والاشعار التي فيها السخف
 واشباه ذلك فلا يزيد التجرد لها مع الاعراض عن غيرها الا قسوة
 في القلب وغفلة عن الله سبحانه وتعالى في الضلال وجمعا للحطام
 الا من تداركه الله سبحانه برحمته واما ان كان الداعي الى التعلم
 شركا منا ومكرا باطنا يريد ان يستعملها المتعلم في شبهة دينية
 وحيل فقهية لا يبعد اهل السلامة عنها مخلصا ولا فيها مدفعا
 كما قال النبي عليه السلام لا اخاف عليكم مؤمنا ولا مشركا لان
 المؤمن قد شغله ايمانه والمشرک قد اذله الله بشركه ولكن اخاف
 عليكم منافقا عالم اللسان جاهل القلب الحديث وقال عليه السلام
 اهلك امتي رجلان عالم فاجر وجاهل متعبد وقيل يا رسول الله اى
 الناس اشرف فقال العلماء اذا فسدوا فحينئذ يغنى للعالم اذا راي من هذا حاله
 ان يمنع من طلبته ولا يعينه على امضاء مكره وخديعة فان
 اعانة من هذه حالته بسلاح العلم يجرى مجرى اعانة قاطع الطريق
 بالسلاح وقد روى عن ابي المنيب ما مد بن يائيس رحمه الله انه
 كان اذا اتاه ابو نخليل الدركلي رحمه الله للتعلم فان وجده مضطجعا
 قعد على نفسه او مغطيا وجهه كشف عنه وان اتاه اخوه عمرو
 ابن يائيس فان وجده قاعدا اضطجع او مكشوبا وجهه غطاه فقبل

له في ذلك فقال ابو خليل انما يتعلم الله واما عمرو فانما يتعلم
 ليؤذي المسلمين ويعنتهم فكان الامر كما قال الشيخ فكان ابو خليل
 قائما بالدين قادة في الاسلام فصار عمرو يالا على المسلمين وصاحبها
 لخلف بن السبع فاحدث احداثا في الاسلام فكان يتبع زلات
 المسلمين ويكتب بها الى الامام عبد الوهاب رضي الله عنه فكتب
 اليه الامام فقال اعاذنا الله يا عمرو من التزول بعد الطلوع ومن
 الترك بعد الاجتهاد ومن بغض المسلمين بعد محبتهم ومن نفاق تحفيه
 الابدان ومن اشياء ليس لها تجارب فقال بلغوه الكتاب وما
 اظن ان تدركوه الاميتا فعلن ان تدركوا جنازته فوجدوه كما حمل
 الى القبر والله اعلم وفي روايات ابي سفيان محبوب رحمه الله قال
 كان رجل من يقر بهذه الدعوة يقال له سلمة ثم ظهرت منه اشياء
 كان يكتب بطائق يشتم فيها المسلمين ويعيبهم ويلقيها في
 المجالس حتى وجدوا نيفا على اربعين بطاقة من عيب المسلمين
 وشتمهم فاجتمعوا لذلك ليظهروا امره للمسلمين وينتبرءوا منه
 قال فتكلم ابو روح مغلس فقال انا وجدنا كتبها عيب المسلمين
 وشتمهم فوالله ما كتبها الا شيطان فعلى من كتبها العنة الله ثم تتابع
 المتكلمون على مقالة ابي روح ولم يسموا احدا قال فخرج سلمة الى
 البحر ففرق فيه فعافاهم الله تعالى من شره فاذا راي العالم في المنعطين
 امثال هؤلاء الفساق الذين يكون علمهم وبالا على المسلمين ومميتا
 للمدين فليقصهم ولا يفدهم العلم لئلا يكون شريكهم في الشر والاشم
 وقد روى عن النبي عليه السلام من طريق اشرا انه قال واضع
 العلم في غير اهله كمن قلد الخنازير اللؤلؤ وعن عيسى عليه السلام
 لا تلقوا اللؤلؤ للخنزير وفي حديث آخر لا تلقوا الدر في افواه الكلاب

قال علم افضل من اللؤلؤ ومن لا يستحقه شر من الخنزير وحكي
 ان تلميذا سال عالما عن بعض العلوم فلم يفده فقيل له منعته
 فقال لكل تربة غرس ولكل بناء اس وقال بعض البلغاء لكل
 ثوب لابس ولكل علم قابس وقال بعض الادياء ارث لروضة
 توسطها خنزير وارث لعلم حواه شريك قال الشاعر *
 اني وتابيني بمدحى معشرا * كبعلى در اعلی الخنزير
 وعن عيسى عليه السلام انه قال لا تؤثروا الحكمة غير اهلها
 فتظلموها ولا تمنعوها من اهلها فتظلموهم ويقال من اعطى
 الحكمة غير اهلها حاكمته الحكمة الى ربها وانشد بعض السلف من العلماء
 لعمرى لث ضيعت في شرب لذة * فليست مضيعا عندهم غرر الكلم
 فان فرج الله اللطيف بفضله * وصادفت اهلا للعلوم والحكم
 صبر مفيد واستفدت ودادة * والا فخرزون لذي ومكتم
 ومن منع الجاهل علما اضاعه * ومن منع المستوجبين فقد ظلم
 وما نفع علم الدين ممن يريده * يبوء باوزار واشم اذا حرم
 وروى ان سفيان الثوري رأى حزينا ف قيل له مالك فقال
 صرنا مبعثر الابناء الدنيا يلزمنا احدهم حتى اذا تقلم جعل عاملا
 او قاضيا او قهرمانا والله اعلم وينشد للمتنبي *
 قالوا انك تطيل الصمت قلت لهم * ما طول صمتي من عي ولا خرس
 لكنه افضل الامرين عاقبة * عندي واجله من منطق شكس
 انثر البزق فمن ليس يعرفه * ام انثر الدر بين العمى في الغلس
 واما اذا كانت زلة المتعلم بينه وبين الله تعالى فلا ينبغي ان
 يقصى ويحرم العلم بل يلطف به لعله يتوب اذا كان الخير فيه
 مرجوا والشر من قلبه مامونا وفي روايات ابى سفيان محبوب

رحمه الله انه قال كان حاجب رحمه الله يقول لعبد الملك
الطويل فيما يؤذيه فيه يا عبد الملك اذا كان احد يعيب عليه
المسلمون في اشياء تكون بينه وبين الله تعالى فاستروا عليه
وعظوه واحضروه مجالسكم وارفقوا جهدكم عسى الله ان يتوب
عليه واذا كان احد يعيب عليه المسلمون في خلافهم في الدين
يريد ان يشغب عليهم ويفتق عليهم فتقا فابذوا عورته واهجره
ولا تحضروه مجالسكم واعلموا الناس به حتى يكونوا منه على حذر
او يتوب والله اعلم * (الوضيفة الخامسة) * ينبغي للعالم ان
تكون له فراسة يتوسم بها احوال تلامذته وغيرهم من جميع
المتعلمين منه من الناس فيعطى كل واحد منهم مبلغ طاقته وقدر
استحقاقه فيعطيه ما لا يحمله بكائه ولا يضعف عن بلادته
فانه اروح للعالم وانجح للتعلم وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
من طريق انس بن مالك انه قال ان الله عبادا يعرفون الناس بالتوسم
وعن عمر رضي الله عنه انه قال اذا انالم اعلم ما لم ارفلا علمت ما رايت
وقال عبد الله بن الزبير لا عاش بخير من لم ير برايه ما لم يربعيه وعن
ابي عمر بن العلاء كان ابن العباس المعيا قال ابو عبيدة الالمعي
الذي يهجم بظنه على اليقين وقال ابو العينا سالت الاصمعي عن
الالمعي قال هو الذي يلغ الحق في ظنه فيهجم عليه بيقين وقال
غيره سالت ابا زيد عن الالمعي فقال الذكي المتوقد الذي يكون
بظنه اوثق منك بيقين قال ابن الرومي *

الالمعي يرى باول مرة * آخر الامر من وراء المغيب
لودعي له فؤاد زكت * ماله في فؤاده من ضريب
لا يروى ولا يقلب طرفا * واكف الرجال في تقليب

و يروى ان ابا عبيدة مسلم رحمه الله قال لاحد حلة العلم عنه
 افت بما سمعت مني وما لم تسمع وهو الامام عبد الرحمن بن
 رستم رحمه الله وقال لاخر افت بما سمعت مني وهو ابو الخطاء
 عبد الاعلا المعافري الامام رحمه الله وقال للثالث لا تفت
 انت بما سمعت مني ولا بما لم تسمع وهو ابو داود القبلي ثم كان
 الامام عبد الوهاب رحمه الله في زمانه عند ابي داود كالصبي
 قدام المعلم مع ما اوتي الامام من العلم والعقل انظر الى فراصة
 ابي عبيدة في تلامذته حتى عرف مبلغ علم كل واحد منهم ومبلغ
 عقله فامر بما يليق بعلمه وعقله ثم الى ابي داود الذي حضر عنه
 الفتوى على كل حال وهو قد بلغ من العلم والفضل الدرجة التي
 يجلس الامام عبد الوهاب بين يديه من اجلها كالصبي بين يدي
 المعلم ثم انظر الى الذين عرضوا انفسهم لاحياء الدين واقامة الفتوى
 برعهم من اهل زمانك فاذا كان العالم في توسم المتعلمين بهذه
 الصفة وكان بقدر استحقاقهم خيرا لم يضع له عناء ولم يجب على
 يده متعلم وان لم يتوسمهم وخفيت عليه احوالهم ومبلغ استحقاقهم
 كانوا واياه في عناء مكدر وتق غير مجد لانه لا يعدم ان يكون
 فيهم ذكي يحتاج الى الزيادة وبليد يحتاج الى التقليل فيضجر الذكي
 ويعجز البليد ومتى تردد اصحابه بين ضجر وعجز ملوه وملهم ولذلك
 قيل كل لكل بمكيال عقله وزن له بميزان علمه حتى تسلم منه وينتفع
 بك والواقع الانكار لتفاوت المعيار فلذلك ينبغي ان يقتصر العالم
 بالمتعلم على قدر فهمه فلا يلتقي اليه ما لا يبلغه عقله فينفر منه لكن
 يقتدي بصاحب الشرع صلى الله عليه وسلم حيث قال نحن معاشر
 الانبياء امرنا ان نازل الناس منازلهم ونكلم الناس على قدر عقولهم

من اهل زمانه
 من اهل زمانه
 من اهل زمانه

فان كان المتعلم من يستقل بفهم الحقايق فليلقها اليه ولا اقصر
على ما يفهمه وقد روى عن النبي عليه السلام انه قال ما من
رجل يحدث قوما بما لم تبلغ عقولهم الا كان فتنة على بعضهم
وفي حديث علي اشار الى صدره ^{فقال} ان هاهنا علوما جمة لو وجدت لها
حملة وصدق فقلوب الابرار قبور الاسرار وقال النبي عليه السلام
كلوا الناس بما يعرفونه ودعوا ما ينكرونه اترى ان يكذب الله ورسوله
وعنه عليه السلام انه قال من وضع الحكمة في غير اهلها جهل
ومن منعها من اهلها ظلم ان للحكمة حقا وان لها اهلا فاعط لكل ذي
حق حقه وفي لفظ آخر كونوا كالطبيب الرفيق يضع الدواء موضع
الداء فلا ينبغي للعالم ان يفتش كل ما يعلمه الى كل احد هذا اذا كان
من يفهمه من الناس وكان اهلا لذلك ^{العلم} والذي ينبغي للعالم ان لا
ينشر للتعليم رخص الفتاوى والمسائل الا اذا كان اهلا لذلك لان
الرخص انما هي للضطرين والمتعلم اذا لم يكن امينا فانه يستعمل الرخص
مختارا لا مضطرا وقد قال بعض العلماء لبنية اياكم والمرخصين
لثلاث تقار قوادينكم وانتم لا تشعرون وسئل بعض العلماء عن شيء
فلم يجب فقال السائل اما سمعت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال من كتم علما نافعا جاء يوم القيامة ملجما بلجام من نار فقال اترك
البجام واذهب فان جاء من يفقه فكتمته فليجني وقال بعض العلماء
في قوله تعالى ولا تؤثروا السفهاء اموالكم قال فيه تنبيه على ان حفظ
العلم من يفسده ويضره اولى وقال بعض العلماء من لا يقبل ولا يعمل
وقال بعض العلماء كل علم كثر على السمع فلم يطاوعه الفهم ازداد عما به
القلب وانما ينفع السمع في الاذان اذا قوى فهم القلوب في الابدان
وبالله التوفيق * (الوصيفة السادسة) * ينبغي للعالم ان لا يعنف

متعلما ولا يحقر ناشئا ولا يستصغر مبتدئا فان ذلك ادعا اليه
واعطف المسترشدين اليه واحث على رغبتهم فيما لديه وقدر وى
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال علما ولا تعنفوا فان المعلم
خير من المعنف ولكن اذا ظهر من المتعلم اخلاق السوء ينبغي له ان
ينزجره عن ذلك بطريق التقرير دون التصريح ما امكن له ذلك
وبطريق الرحمة لا بطريق التوبيخ لان التصريح بذلك والتوبيخ له يورث
الجرأة على المخالفة ويهيج الحوص على الاصرار ويهتك حجاب الهيبة
ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لومع الناس من فت البعر
لفتوه وقالوا ما نهينا عنه الا وفيه شئ وينبغي للعالم اذا لم يكن متكفلا
بجملة العلوم الا يقيم في نفس المتعلم ما لم يحط به من العلوم كالعالم
بالغة مثلا لا يقيم علم الفقه والعالم بالفقه لا يقيم علم الحديث والتفسير
ويقول ان ذلك نقل محض وسامع وهو من شأن العجائز ولا نظر للعقل
فيه وكذا العالم بالكلام لا يقيم علم الفقه ويقول ذلك فرع وهو كلام
في حيض النسوان فاين ذلك من الكلام في صفة الرحمن فهذه اخلاق
مذمومة العلماء الذين تعرضوا للتعليم فينبغي ان يحثنبوها بل العالم
المتكفل بعلم واحد ينبغي له ان يوسع على المتعلم طريق التعليم في غير فنه
هو وان كان متكفلا بعلوم مختلفة فينبغي ان يراعي التدرج في ترفي
المتعلم من رتبة الى رتبة وبالله التوفيق * (الوصيفة السابعة) * ان
لا يبخل العالم بتعليم ما يحسن ولا يمنع من افادة ما يعلم فان البخل به لوم
وظلم والمنع منه حسد واثم فكيف يساع له البخل بما منه جودا من
غير بخل واوتيته عفوا من غير بذل ام كيف يجوز له الشح بما ان بذله
زاد وان كتمه تناقص ووهما وينشد *

ابا بكر دعوتك ان اطعت * الى ما فيه حظك ان غفلت

<p>الى علم تكون به اماما ويجولوا بعينك من غشاها ينالك نفعه مادمت حيا وتحل منه في دنياك تاجا هو العضب المهند ليس ينبو وكنز لا تخاف عليه لصا يزيد بكرة الانفاق منه</p>	<p>مطاعا ان امرت وان نهيت ويهديك السبيل اذا ضللت ويبقى دخرك لك ان ذهبت ويكسوك الجمال اذا اعتربت تصيب به مقاتل من ضربت خفيف الحمل يوجد حيث كنت وينقص ان به كفا شددت</p>
--	--

فكيف يجمل بما هذه صفته ولو سن ذلك من تقدمه لما وصل منه عنده بغيته ولا نقرض با نقرض الاولين ولصار على مرور الايام من الجاهلين وقال بعض الحكماء اذا كان من قواعد الحكمة بذل ما ينقصه البذل فاحرى ان يكون من قواعدها بذل ما يزيد البذل وقال بعض الحكماء كما ان الاستفادة ليست نافلة للمتعلم كذلك الافادة فريضة على المعلم له بالتعليم نفعان احدهما ما يرجو من ثواب الله تعالى فقد جعل النبي عليه السلام التعليم صدقة فقال تصدقوا على اخيكم بعلم يرشده وراى يسدده وعنه عليه السلام من طريق ابن مسعود رضى الله عنه انه قال تعلموا وعلموا فان اجر العالم والمتعلم سواء قيل وما اجرهما قال مائة مغيرة ومائة درجة في الجنة والنفع الثاني زيادة العلم واتقان الحفظ فقد قال الخليل بن احمد اجعل تعليمك دراسة لعلمك واجعل مناظرة المتعلم تنبيهها على ما ليس عندك وقال بعض العلماء ينبغي للعالم ان لا يجعل يبذل العلم لطالبه في اول مرة بل يردده ثلاث مرات ويعده ولا يؤيسه فان وجده معاودا طالبا ومتريدا راعيا اجاب مسئلته واعطاه بغيته وان وجده تاركا للمعاودة فليس هو من اهل الفائدة وقد

رفع عن ابي عبد الله محمد بن بركة رحمه الله انه كان يتردد الى
الجمالك طالبا للتعليم منه وهو يدافعه دفعات فلما تصور عنده
رغبته وتحقق ارادته اقبل اليه فعلمه واكرمه فينبغي للعالم
اذا رضى من جاءه للتعليم ان يعلمه ولا يحرمه وقد روى عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال استودعوا العلم الاحداث اذا
رضيتوهم وعنه عليه السلام انه قال يحمل هذا العلم من
كل خلف عدوله ينفون عنه تأويل الجاهلين وتخريف الغالين
واشتغال المبطلين وان رآه للجهل راكبا وعن التعلم ناكبا
اعرض عنه اهمالا ولم يجعل له بالابل يبعده عنه ويؤيسه
منه وبالله التوفيق * (الوضيفة الثامنة) * ينبغي
للعالم اذا ساله السائل متعلما ان يجيبه وان عاوده مستفها
ان يفيدَه ولا يضجر لانه ربما لم يفهم عنه الجواب في اول
اجابته وان بان له انه يسئله متعنتا او عابثا او طالب رخصة
متاولا صمت عنه ولم يجبه وقد روى عن ابن عباس رضي الله
عنه امسك عن اجابة المتعنت وهو جبر الامة وربانيها القتال
من يسئلك عن عمادون العرش اخبره وقد روى ان علي بن ابي
طالب ساله ابن الكوا وهو على المنبر فقال اجلس يا ابن
الكوا فانك متعنت ولست بمتفقه فقال والله ما انت
بمتعنت والى لم تفقه وانتك لمام وانا الرعية وان الله الحجة
عليك فقال ويلك يا ابن الكوا اسئل تفهما فيبين اضلاعي علم جم
فهذا على قد توقف عن الجواب لما ظن انه متعنت ثم اجابه
اذ قسم له انه متفقه والتعنت ما خوذ من العنت وهو
ادخال المشقة على الانسان لان المتعنت يريد بسؤاله

الاذى والامتحان وانشد الماوردى *
 يحاول اعناقى بما قال اورجا * ليضحك منى اولي ضحك صاحبه
 وكان بعض العلماء اذا سئل عن امر يكره فيه الجواب مثل هذا البيت
 ارالصمت خير من امور كثيرة * اذا لم يكن للناطقين كلام
 وقيل كان الشيخ ابو محمد من اصحابنا اذا سئل عن غير مذهب
 تمثل بهذا البيت *

تحاول معنى شبيهة غير شيمتى * وتطلب منى مذهباً غير مذهبى
 وقيل جاء اعرابي الى المامون ليستنحه فاراد المامون امتحانه
 فقال يا اعرابي كم عليك من صلاة فقال ان الصلاة اربع فاربعة ثم
 ثلاث بعدهن اربع ثم صلاة الفجر لا تضيق ثم قال المامون يا امير
 المؤمنين كم فيك من كاف قال فاجبرني يا اعرابي فقال فيك الكاهل
 والكند والكف والكشح والكبد والكلية والكرسوع والكف
 والكعب فوصله واحسن جائزته فالكاهل مقدم الظهر على
 العنق وهو الثلث الاعلى فيه ست فقرات والكند ما بين الكشح
 الى منتصف الكاهل والكشح ما بين الخاصرة الى الضلع وهو موضع
 السيف من المقلد والكرسوع طرف الزند الذي يلي الخصرة
 والكادة من الفخذ موضع الكى من جاعرتي الحمار والله اعلم
 * (الوضيفة التاسعة) * ينبغي للعالم ان يكون اوسع صدرا
 واكثرهم صبرا واجملهم لقاء واحسنهم اخلاقا لان المتعلمين
 منه يحدون خلائقه ويتخذون طريقه فيجب ان يكون لهم الى
 اسنان الافعال منها جوا ومن غي الضلال سرا جافلا يمنع طالبا
 ولا يؤيس راغبا ولا ينفر متعلما لما في ذلك من قطع الرغبة
 منه والزهد فيما لديه واستمرار ذلك مفض الى انقراض العلم

بانقرضه وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 الا انبئكم بالفقيه من الفقيه قالوا بلى يا رسول الله قال من لم يقنط
 الناس من رحمة الله ولم يؤيسهم من روح الله ولم يدع القرآن
 رغبة عنه الى ما سواه الا لا خير في عبادة ليس فيها تفقه ولا علم
 ليس فيه تفهم ولا قراءة ليس فيها تدبر وينبغي له ان يختبر المتعلم
 ليعرف موضعه من المعرفة وعن محمد بن القاسم قال اتيت عبد الله
 ابن داود الحراني لا سمع منه فخرج الى فقلت ارايت ان تحدثني قال
 اقرأت القرآن قلت نعم قال اقرأ على وتاقل عليهم نبأ نوح فقرأته فقال
 اصبت ثم قال نظرت في الفرائض فقلت نظرت في شيء من الكبير
 وبعض الصلب قال ايما اقرب اليك ابن اخيك ام ابن عمك قلت ابن
 اخي قال ولم قلت لان ذلك من ولد جدي وذا من ولدي قال
 اصبت ثم قال لي نظرت في شيء من العربية قلت نعم قال ما معنى قول
 عمر رضي الله عنه حين ضرب به ابولؤلؤة يا العباد الله يا المسلمين ولم
 يقل يا للعباد وبيا للمسلمين فقلت استغاث ما نزل به قال اصبت لو
 كنت اليوم محدثا لحدثتك فقد اختره ليعلم موضعه ويقف على
 ما معه فيعطيه من التعليم حقه ولا ينقصه منه حظا وينبغي
 للعالم اذا جاءه كتاب فيه سؤال عن نازلة ان يشاور في جوابها
 من بحضرة ممن يصلح لذلك ويفرأ ما فيها عليهم فان ذلك اقتدا
 بالسلف قال الله تعالى وشاورهم في الامر الا ان كان في الكتاب
 ما ينبغي ان يكم عن غيره او في الجواب ما ينبغي ان يتقرب به دون من
 بحضرة فليكم عنهم قراءته وليجب عن السؤال الذي فيه دوت
 مشاورة بطسائره كما قيل عن بعض اصحاب الشافعي انه قال كانت
 الشافعي اذا جاءته الفتوى عرضها على اصحابه وسال كل واحد منهم

عما عنده قال الربيع فجاءته رقعة في بعض الايام فقراها وتبسم وكتب
الجواب من غير اعلانا بذلك كالعادة قال وكان فيها سل المفتي المكي
هل في تراور وضه مشتاق الفؤاد جناح فاجاب عن ذلك فقال
اقول معاذ الله ان يذهب التقا تلاصق اكباد بهن جراح وقيل ان
امراة جاءت الى الحسن البصري فقالت شعرا *

يا حسن البصرة يا ذا النهى	انى الى وجهك مشتاق
قل لي وانت المرء ذو حكمة	في كل ما تحكيه صداق
هل جأرت تقبيل رعبوبة	وردية الخدين براق
اقول والرحمن لي شاهد	ما انا بالفحشاء نطاق
ان كنت للتقبيل ذاربة	مشتى للهو شواق
حرمت في الجنة حورية	وردية الخدين رقواق
فاستشعر التقوى وكن خاشعا	فان تقوى الله ترياق

وسالته امراة اخرى فقالت يا ابا سعيد ايجل للرجل ان يتزوج
على امراته وهي حسنا جميلة فقال نعم فقالت بعيشك يا ابا
سعيد لا تفتي الرجال بهذا والله اعلم فهذه وامثالها ما ينبغي ان
يتفرد المفتي بقراءة كتاب سؤاها وينفرد بالجواب عنها وينبغي
للمفتي ان يتامل المسئلة تاملا شافيا كلمة بعد كلمة ويكون توقفه
في المسئلة السهلة كتوقفه في الصعبة ليكون ذلك عادة له وينبغي
ان يختصر الجواب ولا يطيل في قدحكي ان بعض امراء البصرة سال
الحسن وابن سيرين فاخصر الحسن واطال ابن سيرين فلما خرجا
قال الامير اما الحسن ففقيه واما ابن سيرين فقاصر والله اعلم
* (الوضيفة العاشرة) * ينبغي للعالم اذا سئل ان لا يعجل بالجواب
وان كان له حافظا حتى يتفكر فيه ويعرفه معرفة صحيحة فيجيب

بعلم و يقين فان ذلك من آداب العلماء و قد روى في الحديث المؤمن
 و قاف و المناق و ثاب و ينبغي اذا سئل عما يعلم ان يجيب و لا يقول
 لا ادرى فانه مكروه و كذب و قد قيل ان الريا سبعة و سبعون بابا
 ادناه حين يقول فيما يدرى لا ادرى و عن ابن عباس ان عمر رضي الله
 عنها سال اصحابه عن قوله تعالى ايود احدكم ان تكون له جنة من نخيل
 و اعناب الآية فقالوا الله اعلم فغضب فقال قولوا نعم اولا نعم و عن
 عمر ايضا انه سال رجلا عن شيء فقال الله اعلم فقال عمر قد خزيانا ان
 كنا لا نعم ان الله يعلم اذا سئل احدكم عن شيء فان كان يعلمه فليقله
 وان كان لا يعلمه قال لا علم لي بذلك لانه لما لم يكن الى الاحاطة بالعلم
 سبيل فلا عار ان يجهل بعضه وان لم يكن في جهل بعضه عار لم
 يقع به ان يقول لا اعلم فيما ليس يعلم و قد روى عن النبي عليه
 السلام انه قال من سئل و افق بغير علم فقد ضل و اضل و قال
 بعض الحكماء من العلم ان لا تتكلم فيما لا تعلم بكلام من يعلم فحسبك
 نخلا من عقلك ان تنطق بما لا تفهم و لقد احسن الشاعر حيث يقول
 اذا ما انتهي على تناهيت عنده * اطال فاملى ام تناهى فاقصر
 و يخبرني عن غائب المرء فعلمه * كذا الفعل عما غيب المرء مخبر
 قال الله سبحانه قل انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها و ما بطن
 الى قوله و ان تقولوا على الله ما لا تعلمون و قال تعالى و لا تقف
 ما ليس لك به علم و قد روى ان رجلا سأل النبي عليه السلام
 اى البقاع خير و اى البقاع شر فقال لا ادرى حتى اسأل جبريل
 و عن علي بن ابي طالب انه قال خمس خذ و هن عنى فلور كتم فيهن
 الفلك ما وجدتموهن الا عندى الا لا يرجون احد الاربع و لا
 يخافن الا ذنبه و لا يستنكف ان يتعلم ما ليس عنده و اذا سئل

عما لا يعلم ان يقول لا اعلم ومنزلة الصبر من الايمان كمنزلة
 الراس من الجسد وعن علي ايض قال ما ابردها على الكبد ^{ثلاث}
 مرات قالوا وما ذلك يا امير المؤمنين قال اسئل الرجل عما لا
 يعلم فيقول الله اعلم اي ارض تشعني واي سماء تظلني اذا قلت
 على الله ورسوله ما لا اعلم وفي لفظ آخر قال فان العالم من
 عرف ان ما يعلم فيما لا يعلم قليل وعن ابى بكر الصديق رضي
 الله عنه انه قال على منبر النبي صلى الله عليه وسلم ايا نف
 احدكم اذا سئل عما لا يعلم ان يقول الله اعلم وقال عبد الله بن عباس
 رضي الله عنه اذا ترك العالم قول لا ادرى اصببت مقالة
 وقال بعض العلماء هلك من ترك لا ادرى وقال بعض البلغاء
 من قال لا ادرى علم فذرا ومن انتحل ما لا يدرى اهل ^{في} وقال ابن دريد
 ومن كان يهوى ان يرى متصدرا * ويكره لا ادرى اصببت مقالة
 وحرام على الانسان ان يتكلم بما لا يعلم ولا سيما في الدين فانه لا يخلو
 ان يحل حراما او يحرم حلالا وقد قالت العلماء تحريم الحلال كتحليل
 الحرام وحسب المرء اذا سئل عما لا يعلم ان يجيب بما اجابت به
 ملائكة الله حين قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا وينشد
 لعبد الله بن مصعب ولقد احسن *

واسلم المرء ان لا يقول
 فان لكل كلام فضولا
 ولا تسمعن له الدهر قبيلا
 يوشك افياؤها ان يزولا
 وكان الرسول عليها دليلا
 فلا تتبعن سواها سبيلا

ترى المرء يجبه ان يقول
 فامسك عليك فضول الكلام
 ولا تصحين اخا بدعة
 فان مقالتهن كالضلال
 وقد احكم الله آياته
 فاوضح للمسلمين السبيل

فلا يجوز للمسئول ان يجيب الا بما يعلم صحته اما حفظا او راي
 ان كان ممن يجوز له اجتهاد الراي ولا ينبغي للعالم وان صار
 في طبقة العلماء الا فاضل ان يستنكف من تعلم ما ليس عنده
 ليسلم من التكلف له وعن عيسى عليه السلام قال يا صاحب
 العلم تعلم من العلم ما جهلت وعلم الجاهل ما علمت وعن عبد الله
 ابن عباس رضي الله عنه انه قال لو كان احد مكفيا من العلم
 لاكتفاه منه موسى عليه السلام حيث قال هل اتبعك على ان
 تعلمني ما علمت رشد اوقيل للخليل بن احمد بم ادركت هذا العلم
 قال كنت اذ القيت عالما اخذت منه واعطيته وعن ابن مسعود
 رضي الله عنه انه قال اثنان منهومان لا يشبعان طالب علم وطالب
 دنيا اما طالب العلم فانه يزاد قريبا من الرحمن ثم قرأ انما يحشي الله
 من عباده العلماء واما طالب الدنيا فانه يزاد طغيا ناثم قرأ كلا ان
 الانسان ليطغى ان رآه استغنى ولا ينبغي للعالم ان يجمل من نفسه
 مبلغ علمها ولا ان يتجاوز بها قدر حقها لان من جهل حال نفسه
 كان لغيره اجمل وعن عائشة رضي الله عنها انها قالت يا رسول
 الله متى يعرف الانسان ربه قال اذا عرف نفسه وقد قسم
 الخليل بن احمد احوال الناس فيما علموه او جهلوه اربعة اقسام
 متوالية لا يخلو الانسان منها فقال الرجال اربعة اقسام رجل
 يدري ويدري انه يدري فذلك عالم فاستلوه ورجل يدري ولا
 يدري انه يدري فذلك نائم فايقظوه ورجل لا يدري ويدري
 انه لا يدري فذلك مسترشد فارشدوه ورجل لا يدري ولا يدري
 انه لا يدري فذلك جاهل فارفضوه وانشد الماوردي لابي
 القاسم الامدي واظن ان هذا البيت اول الابيات

تمام العما طول السكوت وانما
 اذا كنت لا تدري ولم تكن بالذي
 جهلت ولم تعلم بانك جاهل
 اذا جئت في كل الامور بغية
 ومن اعجب الاشياء انك لا تدري
 شفاء العما يوما سؤالك من يدري
 يسائل من يدري فكيف اذا تدري
 فمن لي بان تدري بانك لا تدري
 فكن هكذا ارضا يطاك الذي يدري
 وانك لا تدري بانك لا تدري

فصل وما يجب على العالم ان يلتزم التواضع ويحجب
 العجب والتكبر لان التواضع عطوف والعجب والتكبر منفرد
 صروف وهو بكل احد قبيح وبالعلماء اقبح ولان العجب نقص
 ياكل الحسنات كما تاكل النار الحطب وقد ورد الخبر به عن النبي
 عليه السلام وعنه عليه السلام انه قال قليل الفقه خير من
 كثير من العبادة وكفى بالمرء علما اذا عبد الله وكفى به جهلا
 اذا اعجب برايه وعله اعجاب العلماء بانفسهم انصرف نظرهم
 الى من دونهم من الجهال وانحرف نظرهم عن من فوقهم من العلماء
 وقد قيل في منشور الحكم اذا علمت فلا تذكر كثرة من دونك
 من الجهال ولكن انظر الى من فوقك من العلماء وينشد ابن العميد
 من شاء عيشا جيدا يستفيد به * في دينه ثم في دنياه اقبالا
 فلينظر الى من فوقه ادبا * ولينظر الى من تحته مالا
 وقل من يجد بالعلم معجبا الا من كان فيه مقلا مقصرا لانه
 يجهل قدره ويحسب انه قد نال بالدخول فيه اكثره واما من
 كان فيه متوجها ومنه مستكرا فهو يعلم من بعد غايته والعجز
 عن ادراك غايته مما يصده عن العجب به وقد قال الله تعالى وما
 او تديتم من العلم الا قليلا فالعلم اكثر من ان يحيط به البشر وليس
 من عالم الا وكان اعلم منه قال الله سبحانه نرفع درجات من نشاء

وفوق كل ذي علم عليم وينشد *
 وراء كل ذي علم عليم وينتهي * الى الله كل العلم ناهيك من اعطا
 وقال ابن محبوب رحمه الله لا يزال العالم عالما مادام يتعلم فاذا
 رأى انه قد استغنى فهو جاهل وعن الشعبي انه قال العلم ثلاثة
 اشبار من نال منه شبرا شخ بانه وظن انه عالم ومن نال الشبر
 الثاني صغر اليه نفسه وعلم انه جاهل واما الشبر الثالث
 فهيئات لا يناله احد ابدا **فصل** اعلم انه قد يتعلق بالدين
 علوم كل علم منها له فضيلة ينبغي للتعلم التطرف من كل علم منها
 مثل علم التفسير والحديث والقراءات وتواريخ الاخبار وعلم
 الغريب واشياء ذلك وقد يقال علوم الشريعة عشرة انواع
 مزدوجات لا تصح معرفة احدهما الا بالآخر والا كان واهيا
 ضعيفا وهي الكلام واللغة والنحو والقرآن والفقه والسنة
 والفرائض والضرب وطبائع الانسان وطبائع الاغذية من علم
 الطب فمن لم يعلم ذلك وجمع المقصود منه والمطلوب كل علمه
 وقل فهمه واختل حكمه وقد بين الشافعي فضيلة بعضها فقال
 من تعلم القرآن عظمت قيمته ومن تعلم الفقه نبه قدره ومن كتب
 الحديث قويت حجته ومن تعلم الحساب جزل رايه ومن تعلم الغريب
 رقى طبعه ومن لم يصن نفسه لم ينفعه علمه ولعمري ان للفضائل
 كلها صيانة النفس من الرذائل التي تصدر منها لان من اهل صيانة
 نفسه ثقة بما يمنحه من العلم سلبه الجهال فضيلة علمه وسموه
 بفتح تبدل له لما في طباعهم من نقمة الحسد وتراع المنافسة فتصرف
 عيونهم عن المحاسن الى المساوي ولا سيما من كان بالعلم موسوما
 واليه منسوب فان زلته لا تقال وهفوته لا تعذر اما القبح اثرها

واعتزاد كثير من الناس بها لانه قيل زلة العالم كالسفينة تفرق
فهذا وجهه واما لان الجاهل يذمه اغرا وعلی تنقصه اخرى ليسلوه
فضيلة التقدم ويمنعوه مباينة التخصص عناد الما جهلوه ومقتا
لما يابنوه لان الجاهل يرى العلم تكلفا ولوما كما ان العالم يرى الجهل
تكلفا وذهما وينشد عن الشافعي

فمنزلة الفقيه من السفيه	كمنزلة السفينة من الفقيه
فهذا ازاهد في قرب هذا	وهذا ازهد منه فيه
اذا غلب الشقاء على سفيه	تنقطع في مخالفة الفقيه

فعلى العالم ان يلتزم الادب والوقار والحلم والسكينة والعلم ولا يجالس
الجاهل ولا يتخض معهم فيما يخوضون فيه من الاقوال والافعال
وقال بعض الحكماء من صاحب العلماء وقر ومن صاحب الجاهل حقير
على ان العلم عوض من كل لذة ومغن عن كل شهوة ومن كان صادق
النية فيه لم تكن له همة فيما يجدد بدامنه وقد قال بعض الحكماء
من تفرق بالعلم لم توحشه خلوة ومن تسلا بالكتب لم تفته سلوة
وينشد

خير ما ورث الرجال بينهم	ادب صالح وحسن ثناء
هو خير من الدنانير والاوراق	في يوم شدة اورخاء
هي تقى والدين والادب الصالح	لا يفنيان حق اللقاء
اذا قاربت يا بني صغيرا	كنت يوما تعد في الكبراء

غديره

قل لمن فاخر جهلا بالنسب	انما الناس لأمر واب
مل تراهم خلقوا من فضة	او حديد او نحاس او ذهب
او ترى فضاهم في خلقة	غير لهم فوق عظم وعصب

انما الفخر بعقل راجح * وباخلاق حسنة وادب
 فهذه جملة كافية في اداب المتعلم والعالم وما يليق بهما من
 الاخلاق الرضية والافعال المرضية وبالله التوفيق
 * (الباب الثامن في آفات العلم والعلماء السوء) *
 اعلم ان هذا الباب ينحصر في جملتين احدهما في آفات العلم والثانية
 في الاخبار والآثار الواردة في العلماء السوء الجملة الاولى في آفات
 العلم وهي كثيرة ونحن نذكرها هنا مما لا بد منه فاول آفات العلم
 انصراف القلب عن التعلم حتي لا تكون للانسان همه في الطلب وذلك
 يكون باسباب احدها علو منزلة واستصلاح رياسة دخل فيها
 فهذا الى العلم اخرج كما قدمنا الثاني ان يمنعه عن التعلم اصلاح
 ماله ومهمة حاله فهذا الضعف عذرا لان المال ظل زايلا وعارته
 مسترجعة تبعد عن الرحمن والعلم افضل من المال اذ به تنال
 النجاة عند الله تعالى وقد تقدم فضل العلم على المال الثالث يمنعه
 عن التعلم كبر السن فيتركه استحياء من تقصيره في الصغر وتعلمه
 في الكبر فرضي بالجهل عن العلم وهذا من خدع الجهل وغرور الكسل
 لان العلم لما كان فضيلة فرغبة ذوي الانسان فيه اولى ولان يكون
 شيخا متعلما اولى من ان يكون شيخا جاهلا الرابع ان يمنعه عن
 التعلم لتعذر المادة وهذا اقل ما يكون الا عند ذوي شره وشهوة
 مستعبدة فيمنعني ان يصرف الى التعلم حظا من زمانه لانه لا بد
 للمكتسب من اوقات عطلة واستراحة ومن صرف كل عمره
 الى الكسب فهو من عبيد الدنيا واسراء الحرص وعن النبي عليه
 السلام انه قال لكل شئ فترة فمن كانت فترة الى العلم فقد بنجا
 الخامس ربما منعه من التعلم ما يخشى من صعوبته وبعد غايته

ويخاف قلة ذهنه وهذا الظن من اعتذار ذكوالنقص وخيبة اولى
 العجز لان الخشية قبل الابتلاء عجز وقد قال القائل *
 لا تكونن لامور هيوبيا * فالى خيبة يصير الهيوب
 وقال رجل لابي هريرة اريد ان اتعلم العلم واخاف ان اضيعه فقال
 كفى بترك العلم اضاعة فليس وان تفاضلت الازهان وتفاوتت
 الفطن ينبغي لمن قبل من العلم حفظه ان يياس من نيل القليل وادراك
 اليسير الذي يخرج من حد الجاهل الى ارتقاء مراتب التخصيص
 فالما مع لينه يؤثر في صم الصغور فكيف لا يؤثر العلم الزكي في نفس
 راغب شهية وطالب خلى لاسيما وطالب العلم معان السادس
 ربما منع ذكوالسفاهة من طلب العلم ان يصور في نفسه الحرمان
 من اجله فان راى محبرة تطير منها او وجد كتابا اعرض عنه وان
 راى متحليا بالعلم هرب منه كأنه لم ير عالما مقبلا وجاهلا مدبرا
 وهذا لا يرجي له صلاح ولا يؤمل منه فلاح لان من اعتقد ان العلم
 شين وان تركه زين وان للجهل اقبالا وان للعلم اديارا كان ضلاله
 مستحقا ورشاده مستبعدا وكان هذا هو الخامس الذي قال فيه
 علي بن ابي طالب اغد عالما او متعلما او مستمعا او مجيبا ولا تكن
 الخامس فهلاك وقد روى هذا عن النبي عليه السلام مستندا
 فنعوذ بالله من خدع الجهل المضلة وبوار الحق المظلة ونسأله السعفا
 بعقل رادع وعلم نافع فاذا سلم العبد من آفات هذه الموانع وطلب
 العلم بالشهوة الصادقة والجهد القاطع استقبلته افة اخرى
 وذلك بان تكون في النفس اسباب فاسدة فيطلب نوعا من العلوم
 لغرض يدهوه الى ذلك كرجل يؤثر القضا والحكم بين الناس فيقصد
 من علم الفقه ادب القاضى وما يتعلق عليه من الدعاوى والبيئات

او يجب الارتسام بالشهادة فيتعلم كتاب الشهادات لئلا
 يصير موسوماً بجهل ذلك فاذا ادرك ذلك ظن انه قد حاز من
 العلم جوهره ونال منه مشهوره ولم ير غير ذلك الا صعباً طلبه
 وغويصاً استخراجاً فيذبوا عنه لقصور همته على ما ادرك ونقص
 عما ترك ولو نصح نفسه لعلم ان ما ترك اهم مما ادرك فاذا ليس يعري
 من لوم وان كان تارك الكل اليوم ومنها ان يجب الاشتهار بالعلم
 اما لتكسب به او لتجمل به فيقصد من العلم ما يشهر به من مسائل
 الجدل وطريق النظر ويتعاطا علم ما اختلف فيه دون ما اتفق
 عليه لينظر على الخلاف وهو لا يعرف الوفاق وبالحيلة يقصد
 بعض العلوم التي لا ينتفع في الآخرة من علوم اللسان او علوم العقل
 مع ترك العلوم الدينية او علوم الدين مع اعتقاد البدع فيه
 ومنها التقليد للاباء ومنها قطاع طريقة الدين على المسلمين من
 اهل الاتحاد و فرق الموحدين ومنها تلبيس ابليس عند لواحق الحق
 المبين فاذا سلم من هذه الآفات كلها وحاز من العلوم افضلها ومن
 الاعمال اصوبها واكملها فيحترز من الجدال والمراء كما يحترز من السم
 القاتل فانه الداء العضال وهو من آفات العلماء السوء الذين بالغوا
 في التعصب للحق بزعمهم ونظروا الى المخالفين بعين الازدراء والاستحقا
 حتى توفرت دواعيهم على طلب نصرة آباؤهم ووقع الباس منهم قال
 الله تعالى وكان الانسان اكثر شئ جدلاً وفي الحديث ما ضل قوم
 بعد هدى كانوا عليه الا اتوا الجدال ثم قرأ ما ضربوه لك الاجدال بل
 هم قوم خصمون وعنه عليه السلام قال لا يجادل الامنافق او
 مرتاب وعن الاوزاعي انه قال اذا اراد الله بقوم شراً اعطاهم الجدال
 ومنهم العمل وفي الخبر المشهور ابغض الخلق الى الله تعالى الالاء الخصم

والمجدال هو الذي يقصد لدفع ما يرد عليه من فاسد وصحيح
واما اذا قصد بالمجدال مناظرة مبتدع لينقض بدعته ويظهر
قلوب العوام من تشويش ضلالتهم فذلك عادة السلف الصالح من
المسلمين وذلك فرض كفاية على علماء الدين ينفون عنه تاويل الجاهلين
وتحريف الغالين وانحال المبطلين لقوله عليه السلام اذا ظهر تاليدع
في امتي فعلى العالم ان ينشر علمه فان لم يفعل فعليه لعنة الله والملائكة
والناس اجمعين واعتقاد العالم في ذلك المذهب عن الدين بالبلاغة في
المقال والمناسبة في الفعال والاعراض عن الفضال ويقصد بذلك
الدعاء الى الحق المبين بالحكمة والموعظة الحسنة فالمجادلة لغير ملائكتنا
ديان السفهاء الجاهلين واما المناظرة فهي داب الفقهاء المحققين
ولكن لها شروط من حصلها بالكمال فلا حرج عليه في المناظرة والا ففى
مجادلة احدها ان يكون المناظر مجتهدا يفتى برايه لا بمذهب احد ممن
تقدمه حتى اذا ظهر له الحق ترك رايه وافق بما ظهر له كما كان تفعله
الصحابه والائمة واما من ليست له رتبة الاجتهاد وهو حكم اهل عصرنا
هذا وهو بما يفتى فيه ناقل عن مذهب صاحبه ولو ظهر له ضعف
مذهبه لم يجز له ان يتركه فامى فائدة له في المناظرة ومذهبه معلوم
ولو كانت مناظرته في المسائل التي فيها قولان لصاحبه كان اشبه
فربما يستفيد بالمناظرة الترجيح لاحد القولين الثاني ان تكون
مناظرته في المسائل الواقعة او ما يقرب وقوعها غالباً كالقراض والشبها
حتى لا يضيع اوقاته في المنازعات ويتعرض للخصامات والافاقات
الثالث ان تكون المناظرة في الخلوة احب اليه واهم من المحافل وبين
اظهر الاكابر فان الخلوة اجمع للفهم وادراك للحق وحضور الجمع يترك
دواعي الريا ويبين الخوص على نصرة كل واحد منهما لنفسه محققا كان

او مبطلا الرابع ان يكون في طلب الحق كناشد ضالة لا يفرق بين
ان تظهر الضالة على يديه او على يد من يعاونه ويرى رفيقه معينا
لا خصما ويشكره اذا عرفه الخطا واظهر له الحق فهكذا كانت مشاورة
الصحابه رضي الله عنهم حتى ردت امرأة على عمر رضي الله عنه ونبيهته
على الحق وهو في خطيئته على ملاء من الناس فقال اصاب امرأة واخطأ
رجل وفي لفظ كل يخاصم عمر حتى المرأة وذلك حين تكلم في تنقص
صدقات النساء وسأل رجل عليا فاجابه فقال ليس كذلك يا
امير المؤمنين ولكن كذا وكذا فقال اصابت واخطأت وفوق
كل ذي علم عليهم واستدرك ابن مسعود على ابي موسى الاسعري
فقال ابو موسى لا تسألوني عن شيء وهذا الخبر بين اظهركم وذلك
لما سئل ابو موسى عن رجل قاتل في سبيل الله فقتل فقال هو في
الجنة وكان امير الكوفة فقال ابن مسعود اعد على الامير فلعله
لم يفهم فاعاد واعاد الجواب فقال ابن مسعود رضي الله عنه اننا
اقول ان قتل واصاب الحق فهو في الجنة فقال ابو موسى ما قال
فهكذا ان يكون انصاف طالب الحق ولو ذكر مثل هذا الآن لا قل
فقيه استبعد ذلك وقال لا يحتاج ان يقال اصاب الحق فان
ذلك معلوم لكل احد الخامس ان لا يمنع معينه على استخراج الحق
بالنظر من الانتقال من دليل الى دليل فهكذا كانت مناظرة السلف
والصحابه رضي الله عنهم السادس ان ييناظر من يرجو الاستفادة منه
من هو مستقل بالعلم فهذه الشروط يتبين من ييناظر الله سبحانه
من ييناظر لغرض يدعو به الى ذلك في نفسه السابع ان يسلم من
آفات المناظرة وما يتولد منها من مهلكات الاخلاق من الكبر
والعجب والحسد والمنافسة وتركية النفس وحب الجاه

والحق على المناظرة والغيبة والطعن عليه والكذب والبهتان
 والتجسس وتنتع عورات الناس والفرح بمسئلتهم والاستكبار
 عن الحق اذا ظهر والرياء وملاحظة الخلق والجهد في استمالة
 قلوبهم والمكر والخديعة لدفع قول مناظرة واشباه ذلك من
 رذائل الاخلاق لان المناظرة الموضوع لقصد الغلبة والافحام
 للخصوم واظهار الشرف والفضل عند الناس واستمالة وجوههم
 هي منبع جميع الاخلاق المذمومة عند الله تعالى ونسبتها الى
 الفواحش الباطنة من الحسد والكبر وسائر ما قد ذكره كنسبة
 شرب الخمر الى الفواحش الظاهرة من الزنا والقتل والقذف والسرقة
 وسائرها وكما ان الذي خير بين شرب الخمر وسائر الفواحش فاستصغر
 الخمر واقدم عليه فدعاه ذلك الى ارتكاب بقية الفواحش في سكره
 فكذلك من غلب عليه حب الافحام والغلبة في الجدال والمناظرة
 لاجل طلب الجاه والمباهات به دعاه ذلك الى اضرار الخبايا كلها
 في النفس وهي في جميع الاخلاق المذمومة فلهذا قلنا ان الفقهاء
 الاولين وعلماء السوء المتمردين الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا
 ومزقوا الامة قطعاً قطعاً دعاهم طلب الرياسة وحب الجاه والمنافسة
 الى المجادلات والمناظرات والنظر الى مخالفهم بعين الازدراء والاستحقا
 فانبعثت دواعي المخالفين بالمقابلة والمكافات وسمى كل فريق
 منهم ما صنّفوا من المجادلات ذباً عن الدين ونضالاً عن المسلمين
 فكان ذلك على التحقيق سبباً لهلاك الخلق ورسوخ البكع
 في نفوس الامة الاحسنين فاولئك ما عليهم من سبيل
 انما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبغون في الارض بغير
 الحق اولئك لهم عذاب اليم ونحن نعوذ بالله من فتنة العمل

ونعوذ بالله من التكلف لما لا يحسن كما نعوذ به من العجب ما
 نحسن ونعوذ به من شر السلاطة والمهذر كما نعوذ به من شر
 العي والحصر وبالله التوفيق * (الجملة الثانية) * في الاخبار
 والآثار الواردة في العلماء السوء اعلم انه قد ورد في العلماء
 السوء تشديدات عظيمة دلت على انهم اشد الخلق عذابا يوم
 القيامة قال الله سبحانه يا ايها الذين امنوا ان كثيرا من الاحبار
 والرهبان لياكلون اموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله
 وقال تعالى واذا اخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب لتبيننه للناس
 ولا تكتمونه فلما لم يفعلوا غيرهم الله فقال فنذوه وراء ظهورهم
 واشتروا به ثمنا قليلا الآية وقال تعالى فحلف من بعدهم خلف
 ورثوا الكتاب الى قوله الم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب ان لا يقولوا
 على الله الا الحق الآية في امثالها كثير واما الاحاديث فكثيرة كقوله
 عليه السلام من طريق جابر بن زيد عن انس بن مالك عنه عليه
 السلام انه قال ويل لمن لا يعلم ولم يعمل مرة وويل لمن يعلم
 ولم يعمل مرتين ومن طريقه ايضا عنه عليه السلام انه قال
 من تعلم العلم ليباهى به العلماء وليبارى به السفهاء لقي الله وهو
 خائب من الحسنات وعنه عليه السلام انه قال اشد الناس
 عذابا يوم القيامة عالم لم ينفعه الله تعالى بعلمه و يروى عنه
 عليه السلام انه قال لا يكون المرء عالما حتى يكون بعلمه عاملا
 وعنه عليه السلام انه قال العلم علان علم على اللسان فذلك
 حجة الله على ابن آدم وعلم في القلب فذلك العلم النافع وعنه عليه
 السلام انه قال من تعلم العلم للرفعة والعظمة اوقفه الله تعالى
 موقف الذل والصغار يوم القيامة ويجعله الله تعالى عليه حسرة

حين يكون العلم لاهله زينا وعنه عليه السلام انه قال يكون في
 آخر الزمان عباد جهال وعلماء فساق وفي حديث آخر عنه عليه
 السلام انه قال لا تقوم الساعة حتى تكون امناء خونة وقراء
 فسقة ليست لهم رعة تغشاهم فتنة مظلمة يتهوكون فيها
 كما تنهوك اليهود في الظلمة وعنه عليه السلام انه قال الفقهاء
 امناء الرسل ما لم يدخلوا في الدنيا فاذا فعلوا ذلك فاتهموهم
 على دينكم وعنه عليه السلام انه قال لمن ترال هذه الامة تحت
 يد الله تعالى وفي كفنه ما لم يمال قراؤها امراؤها وما لم يركض صلحا
 فجارها وما لم يهن شرارها خيارها فاذا فعلوا ذلك رفع الله عنهم
 يده وسلط عليهم جبابرة فساموهم سوء العذاب وضربهم
 بالفاقة والفقر وملأ قلوبهم رعبا وعنه عليه السلام انه
 قال اكثر منافق هذه الامة قراؤها وبلغنا انه قيل يا رسول
 الله اي الشر شر قال اللهم عفوا شر شر شرار العلماء وعنه
 عليه السلام انه قال من ازداد علما ولم يزد هدى لم يزد
 من الله الا بعدا وعنه عليه السلام انه قال لانا من غير الدجال
 اخوف عليكم من الدجال قيل وما ذا يا رسول الله قال ائمة
 مضلون ^{صالحون} وعن حذيفة بن اليمان قال يا رسول الله هذا الخير الذي
 اتانا الله بك هل بعده من شر قال نعم الفتنة قال وهل بعدها من
 خير قال نعم اغضاء على اعداء وهدنة على دخن قال وهل بعد هذا
 الخير من شر قال نعم ائمة مضلون يقعدون على ابواب جهنم ينادون
 اليها كل من اجابهم قد فوه فيها قال حلهم لنا يا رسول الله فاني اخاف
 ان ادركهم قال هم من جلدتنا ويتكلمون بكلامنا وعنه عليه
 السلام انه قال اخوف ما اخاف عليكم زلة عالم او منافق يجادل

بالقرآن وعن عيسى عليه السلام انه قيل له اى الناس اشد فتنة
 قال زلة العالم اذ ازل — بزلة عالم كثير وعنه عليه السلام ^{ايضا} انه
 قال يا علماء السوء تصلون وتصومون وتتصدقون ولا تفعلون
 ما تؤمرون وتدرسون ما لا تعلمون فيا سوء ما تحكمون تتوبون بالقول
 والاماني وتعلمون بالهواء وما يغني عنكم ان تتقوا جلودكم وقلوبكم
 دسيسة بحق اقول لكم لا تكونوا كالمخلل يخرج منه الدقيق الطيب
 ويبقى فيه النخاله كذلك انتم تخرجون الحكمة من افواهكم ويبقى الغل
 في صدوركم يا عبید الدنيا كيف يدرك الآخرة من لا تنقضي من
 الدنيا شهوته ولا تنقطع منها رغبته بحق اقول لكم ان قلوبكم
 تنبكي من اعمالكم جعلتم الدنيا تحت السننكم والعمل تحت اقدامكم
 بحق اقول لكم افسدتكم آخرتكم وصلاح الدنيا احب اليكم من صلاح
 الآخرة وای الناس اخسر منكم لو تعلمون ويلكم الى متى تصفون الطريق
 للذابين وانتم مقيمون في محلة المتحيرين كأنكم ^{تدعون} اهل الدنيا لیتروها
 لكم مهلا مهلا ويلكم ماذا يغني عن البيت المظلم ان يوضع السراج
 فوق ظهره وجوفه وحشش مظلم كذلك لا يغني عنكم ان يكون
 نور العلم بافواهكم واجوافكم منه وحشة معطلة يا عبید الدنيا فلا
 علماء يعملون ولا عبید انقياء ولا كاحرار كرام تؤشك الدنيا ان
 تقلعكم من اصولكم فتقلبكم على وجوهكم ثم تكبكم على مناخركم ثم
 تاخذ خطاياكم بنواصيكم ثم يدفعكم العلم من خلفكم حتى يسلككم الى
 الملك الديان عمرا فرادی فيوقفكم على سوائكم ثم يجزيكم بسوء
 اعمالكم هذا ما روى عن عيسى عليه السلام في كتاب المحاسبى قال
 وبلغنا ان الله سبحانه اوحى الى داود عليه السلام لا تستشر في
 امرك عالما اسكره حب الدنيا فيقطعك بسكره عن طريق محبتى

اولئك قطاع الطريق على عبادي المريدين هذه وامثالها من
 الاخبار تدل على عظم خطر العلم فان العالم متعرض اما لهلاك الابد
 او لسعادة الابد وانه بالخوض في العلم قد حرم السلامة ان لم
 يدرك السعادة واعظم من هذه الاخبار ما روى عن معاذ بن جبل
 رحمه الله موقوفا ومرفوعا ان النبي عليه السلام قال ان من فتنة
 العالم ان يكون الكلام احب اليه من الاستماع وفي الكلام تنميق
 وزيادة ولا يؤمن على صاحبه الخطاء وفي الصمت سلامة وعلم
 فمن العلماء من يخرج علمه فلا يجب ان يوجد عند غيره فذلك في الدرك
 الاول من النار ومن العلماء من يكون في علمه بمنزلة السلطان فان
 رد عليه شئ من علمه او تهون بشئ من حقه غضب فذلك
 في الدرك الثاني من النار ومن العلماء من يجعل علمه غرائب جديدة
 لاهل المشرف واليسار ولا يرى اهل الحاجة له اهلا فذلك
 في الدرك الثالث من النار ومن العلماء من ينصب نفسه للفتيا
 فيفتي بالخطاء والله يبغض المتكلمين فذلك في الدرك الرابع
 من النار ومن العلماء من يتكلم بكلام اليهود والنصارى
 ليغزبه علمه فذلك في الدرك الخامس من النار ومن العلماء
 من يتخذ علمه مروة ونبل وذكرا في الناس فذلك في الدرك
 السادس من النار ومن العلماء من يستقره الزهو والعجب
 فان وعظ عنف وان وعظ انف فذلك في الدرك السابع من
 النار عليك بالصمت فيه تغلب الشيطان واياك ان تضحك
 بغير عجب او تمشي في غير ارب وفي خبر آخر ان العبد لينتشر له
 من الشاء ما بين المشرق والمغرب وما يزن عند الله جناح بعوضة
 والله اعلم واما الآثار المروية في ذلك عن السلف فكثيرة منها

ماروى عن عمر رضى الله عنه انه قال اخوف ما اخاف على هذه
الامة المنافق العالم قالوا وكيف يكون منافقا قال عالم اللسان
جاهل القلب وفي اخبار داود عليه السلام ان ادى ما اصنع بالعالم
اذا اثار شهوته على محبتى ان احرمه لذىذ مناجاتى يا داود لا تسئل
عنى عالما قد اسكرته الدنيا فيصدك عن طريق محبتى اولئك قطاع
طريق عبادى يا داود اذا رايت لى طالبا فكن له خادما يا داود من رد
الى هارب اكتبته حميدا ومن كتبته حميدا لم اعذبه ابدا ولذلك قيل
عن الحسن انه قال عقوبة العلماء موت القلب وموت القلب طلب
الدنيا بعمل الآخرة ولذلك قال بعض العلماء انما يذهب بهاء العلم
والحكمة اذا طلبت الدنيا بهما وعن عمر رضى الله عنه اذا رايت العالم
محببا للدنيا فاتهموه على دينكم فان كل محب يخوض فيما يحب وعن مالك
ابن دينار انه قال قرأت في بعض الكتب ان الله عز وجل يقول ان ادى
ما اصنع بالعالم اذا احب الدنيا ان اخرج حلاوة مناجاتى من قلبه
قال وكتب رجل الى اخ له انك اوتيت علما فلا تطفئ نور علمك بظلمة
الذنوب فتبقى في الظلمة يوم يسعى اهل العلم في نور علمهم وقال الحسن
لا تكن ممن يجمع علم العلماء وظرائف الحكماء وتجري في العلم مجرى السفهاء
وقيل لابراهيم بن عيينة اى الناس اطول ندامة فقال اما فى عاجل
الدنيا فصانع المعروف الى من لا يشكره واما عند الموت فعاظم مفرط
وينشد *

عجبت لمبتاع الضلالة بالهدى * ومن يشتري دنياه بالدين الحجب
واعجب من هذين من باع دينه * بدنيا سواء وهو من دين اعجب
وقال بعض العلماء يهتف العلم بالعمل فان اجابه والا ارى تحل
وعن النبى عليه السلام انه قال ان العالم يعدب عذابا

يظف بـ اهل النار استعظا ما الشدة عذابه اراد به العالم
 الفاجر وعن اسامة بن زيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول يؤتى بالعالم يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق
 اقطابه فيدور كما يدور الحمار في الرحا فيطوف به اهل النار فيقولون
 مالك فيقول كنت امر بالخير ولا آتته وانهى عن الشر وآتته وقال
 بعض مشايخنا من اهل المشرق رحمهم الله في قوله تعالى ثم
 لننزعن من كل شيعة ايهم اشد على الرحمن عتيا قال ما اظن
 هؤلاء الا علماء قومنا وعنه عليه السلام انه قال اهلك امتي
 رجالن عالم فاجرو عابدا جاهل وقال بعض السلف انما جاء
 فساد الدين والدنيا من قبل اربعة عالم فاجرو عابدا جاهل وطالب
 الدنيا بالدين وسلطان جائر وينشد *

وهل افسد الدين الا الملوك * واجار سوء ورهبانها
 وعن ابي الدرداء انه قال ويل لمن لا يعلم ولا يبين مرة واحدة
 وويل لمن يعلم ولا يعمل سبع مرات وعن الشعبي انه قال يطعم
 قوم من اهل الجنة الى قوم من اهل النار فيقولون لهم ما دخلكم
 النار وانما ادخلنا الله الجنة بفضل تاديبكم فيقولون انا كنا
 نامر بالخير ولا نفعله وينشد *

وعامل بالفجور يا مربي البر * كهاد يخوض في الظلم
 او كطبيب قد شفه سقم * وهو يداوى من ذلك السقم
 يا واعظ الناس غير متعظ * ثوبك طهرا ولا فلا تكلم
 وعن الاوزاعي انه قال شككت النواويس ما تجد من نتن جيف
 الكفار قاوحى الله تعالى اليها بطون علماء السوء انتن مما انتم فيه
 وينشد * * *

يامعشر القراء يا ملح البكلاء * ما يصلح الملح اذا الملح فسد
 و يروى ان الحسن انصرف من مجلسه فجل اليه رجل من خراسان
 كيسا فيها خمسة آلاف درهم وعشرة انواب من دقيق السبر
 فقال يا ابا سعيد هذه نفقة وهذه كسوة فقال الحسن ^{عاقا لله} صم اليك
 نفقتك وكسوتك فلا حاجة لنا بذلك انه من جلس مثل مجلسي
 هذا وقبل من الناس مثل هذا لقي الله تعالى يوم القيامة ولا خلاق
 له و روى الضحاك عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
 قال علماء هذه الامة رجلان رجل آتاه الله علما فبذله للناس
 ولم ياخذ عليه طعما ولم يشتري به ^{الذي} ثمنا فذلك يصلي عليه طير الهواء
 وحيثان الماء ودواب الارض والكرام الكائنين يقدم على الله
 تعالى يوم القيامة سيّدا شريفا حتى يرافق المرسلين ورجل
 آتاه الله عز وجل علما في الدنيا ففضن به على عباد الله واخذ به طعما
 واشترى به ثمنا ياتي يوم القيامة ملجما بلجام من نار ينادى
 عليه مناد على رعو من الخلائق هذا فلان ابن فلان آتاه الله علما
 في الدنيا ففضن به على عباد الله واخذ به طعما واشترى به ثمنا
 فيعذب حتى يفرغ من حساب الناس واشد من هذا ما روى
 ان رجلا كان يخدم موسى عليه السلام فجعل يقول حدثني موسى
 بنحى الله حدثني موسى بنحى الله حتى اثرا وكثر ماله ففقدته موسى
 صلوات الله عليه وعلى نبينا فجعل يستل عنه فلا يحسر له اثرا
 حتى جاءه رجل ذات يوم وفي يده خنزير وفي عنقه حبل اسود
 وفي بعض الروايات جاءه باريب في عنقها سلسلة فقال له موسى
 عليه السلام اتعرف فلانا قال نعم هو هذا الخنزير فقال له موسى
 يا رب اسئلك ان ترده الى حاله حتى اسئله فيما اصابه هذا فاجي

الله عز وجل اليه لودعوتني بالذي دعاني به آدم فمن دونه
 ما اجبتك فيه ولكي اخبرك لم صنعت هذا به لانه كان يطلب
 الدنيا بالدين وروى ابوهريرة عنه صلى الله عليه وسلم انه قال
 من لعب علما ما يبتغي به وجه الله سبحانه ليصيب به عرضا
 من الدنيا لم يجد ربح غرق الجنة يوم القيامة وقد وصف الله تعالى
 علماء السوء باكل الدنيا بالعلم ووصف علماء الآخرة بالخشوع
 والزهّد فقال في علماء الدنيا واذا اخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب
 الى قوله واشتروا به ثمنا وقال في علماء الآخرة وان من اهل الكتاب
 امن يؤمن بالله وما انزل اليكم الى قوله لهم اجرهم عند ربهم الآية
 وقال بعض السلف العلماء يحشرون يوم القيامة في زمرة الانبياء
 والقضاة يحشرون في زمرة السلاطين وفي معنى القضاة كل فقيه
 قصده طلب الدنيا بعلمه وروى ابو الدرداء انه صلى الله عليه وسلم
 قال اوحى الله عز وجل الى بعض الانبياء قل للذين يتفقهنون لغير
 الدين ويتعلمون لغير العمل ويطلبون الدنيا بعمل الآخرة يلبسون
 الناس جلود الكباش وقلوبهم كقلوب الذئاب السنتهم احلا
 من العسل وقلوبهم امر من الصبراياي يخادعون وبني يستهزئون
 لا تحب عليهم فتنة تذر الحليم حيرانا وكان يحيى بن معاذ الرازي
 فيما بلغنا يقول لعلماء الدنيا يا اصحاب العلم قصوركم قيصريّة
 وبيوتكم كسروية وابوابكم ظاهريّة واخفافكم جالوتية وعراككم
 قارونية واوانيكم فرعونية وما تمكم جاهلية ومذاهيبكم شيطانية
 ظاين المجدية وينشد *

وراعى الشاة يحمي الذيب عنها * فكيف اذ الرعاة لها ذئاب
 وقيل لبعض العارفين اترى ان من تكون المعاصي قرت عينه لا يعرف

الله قال ما اشك ان من تكون الدنيا اثر عنده من الآخرة انه
لا يعرف الله تعالى وهذا دون ذلك بكثير وعن عمر بن الخطاب
رضي الله عنه انه قال لو ان اهل العلم اخذوا العلم بحقه لاحبهم
الله تعالى من فوق عرشه ولا حبيتهم ملائكته واهل صفوته من
اهل الارض ولكنهم اخذوه بغير حقه وطلبوا به الدنيا فمقتهم
الله تعالى من فوق عرشه ومقتهم اهل السماء واهل الارض وهانوا
عليهم وعن عمر بن عبد العزيز انه قال ان الذي بطا نا عن علم ما
جهلنا تركنا العمل بما علمنا ولو علمنا بما علمنا لورث الله تعالى
قلوبنا علما لا يقوم به امثالنا وعن عيسى عليه السلام انه
قال كيف يكون من اهل العلم من مسيره الى آخرته وهو مقبل على
دنياه وكيف يكون من اهل العلم من يطلب الكلام ليخبر به لاي عمل
به وانشدوا *

يا جاعل العلم له بازيا * يصطاد اموال المساكين
قلصرت مجنونا به بعد ما * كنت دواء للجائنين
وعن صالح بن حسان البصري قال ادركت الشيوخ وهم يتعذرون
بالله من الفاجر العالم بالسنة وعن عيسى عليه السلام انه قال
من علم وعمل وعلم فذلك الذي يدعى عظيما في ملكوت السموات ومن
علم ولم يعمل فذلك الذي يضاعف له العذاب ضعفين ومن لم
يعلم ولم يعمل فذلك الذي يموت مائة جاهلية قال بعض علماء
السلف وانما يضاعف عذاب العالم في معصيته لانه عصي عن
علم ولذلك قال الله عز وجل ان المنافقين في الدرك الاسفل من
النار لانهم تركوا بعد العلم وعصوا بعد المعرفة وجعل الله تعالى
اليهود شرا من النصارى مع انهم ما جعلوا الله سبحانه ولدا لان

قولهم عزير ابن الله على جهة الرحمة في قول بعض العلماء وكذلك
قولهم نحن أبناء الله ولم يقولوا ايضاً ان الله ثالث ثلاثة فجعلهم
اشرف من النصارى لانهم انكروا بعد المعرفة قال تعالى يعرفونه كما
يعرفون ابناءهم وقال فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به وقال تعالى
في بلعم بن باعور واتل عليهم نبأ الذي اتيناها آياتنا فانساهم منها
حتى قال فمثله كمثل الكلب ان تحمل عليه يلهث او تتركه يلهث
اي سواء اوتي الحكمة او لم يوث فهو يلهث الى الشهوات
لانه اوتي كتاب الله فاخذ الى الشهوات واشتدوا لابن المبارك

واعمل ليوم تجازي بالموازين
ولا لاخذك شعراً كالجنانين
فهل تراه نجاه للرهايين
فقد فتحت لك الكانوت بالدين
تبتاع بالدين اموال المساكين
تنهاك عن خدع بين الاساطين
نلت الرشاد بآيات الطواسين
عن الريا ثم اموال المساكين
عن التكبر امثال الفراعين

ذر الزين في دنياك بالدين
ليس للباس لباس الصوف من عمل
هذا اللباس مع الرهبان في شعث
قد يفتح المرء حانوتاً لم تجره
بين الاساطين حانوتاً بلا غلق
في سورة الكهف لو فكرت موعظة
وفي الطواسين اخرى ان علمت بها
اما التي ذكرت في الكهف ناهية
وآية القصص الاخرى فزاجرة

وعن عيسى عليه السلام انه قال مثل علماء السوء مثل صخرة وقعت
على فم النهر لا هي شربت الماء ولا هي تترك الماء يخلص الى الزرع
ومثل علماء السوء مثل قناة الحش ظاهرها جص وباطنها نثر
وكمثل القبور ظاهرها عامرة وباطنها عظام الموتى ولا تظن ان
ترك المال فقط به تلحق علماء الآخرة بل طلب الجاه اشرف من المال
ولذلك قال بعض العلماء حدثنا باب من ابواب الدنيا ولذلك قيل

عن ابي سليمان الداراني قال اذا طلب الرجل الحديث او تزوج او سافر
 في طلب المعاش فقد ركن الى الدنيا وانما اراد به طلب الاسانيد العالمة
 او طلب الحديث الذي لا يحتاج اليه في طريق الآخرة وعن الثوري
 انه قال فتنة الحديث اشد من فتنة الامل والمال والولد واذك
 قال بعضهم اذا شتهيت ان تحدث فلا تحدث واذالم تشته
 فحدث قال وهذا لان التلذذ بجاه الافادة ومنصب الارشاد
 اعظم من كل نعيم في الدنيا فمن اجاب شهوته في ذلك فهو من
 ابناء الدنيا وهذا عندي اذا كان قصده بالتحدث جرا لجاه
 ومنفعته والله اعلم فهذه الاخبار والآثار التي اوردناها تبين
 العالم الذي هو من ابناء الدنيا اخص حاله عند الله واشد عذابه
 من الجاهل يوم القيامة ولهذا قال بعض السلف العلم كله دنيا
 والآخرة منه العمل به والعمل كله هباء الا الاخلاص وقال
 الناس كلهم موتى الا العلماء والعلماء سكرى الا العاملين والعاملون
 مغرورون الا المخلصين والمخلص على وجل حتى يدرى ما يختم له به
 والله نسئله التوفيق وحسن الخاتمة *

(الباب التاسع) في العلامات المميزة بين علماء الدنيا
 وعلماء الآخرة * ونعني بعلماء الدنيا العلماء السوء الذين قصدهم
 من العلم التنعم بالدنيا والتوصل الى الجاه والمنزلة عند اهلها وهم
 الذين وردت فيهم الاخبار والآثار المقدمة ونعني بعلماء الآخرة
 العلماء بالله سبحانه العاملين له فهم الفائزون المقربون يوم القيامة
 ولهم علامات منها ان لا يطلب بعلمه الدنيا فان اقل درجات العلم
 النافع ان يدرك حقارة الدنيا وخسستها وكدرتها وانصرامها
 ويدرك عظم الآخرة ودوامها وبقاء نعيمها وجلالة ملكها ويعلم

ان الدنيا والآخرة متضادتان وانهما كالضرتين هما ارضيت
 احدهما اسخطت الاخرى وانهما كالشرق والمغرب هما قربت
 من احدهما بعدت عن الاخرى وانهما كالكفتي الميزان هما رجت
 احدهما خفت الاخرى وانهما كقدر حين احدهما مملوء والاخر
 فارغ فبقدر ما نصب في احدهما كذلك تفرغ من الاخر فان من
 لا يعلم حقارة الدنيا وكدورتها وامتزاج لذتها بالملهاشم
 انصرام ما يصفوا عنها فهو فاسد العقل لان المشاهدة والتجربة
 ترشد الى ذلك فكيف يكون من العلماء من لا عقل له وان من لا يعلم
 عظم الآخرة ودوامها فهو مشرك مسلوب الايمان فكيف يكون
 من العلماء من لا ايمان له وان من يعلم مضادة الدنيا والآخرة وان
 الجمع بينهما محال وطمع في غير مطمع فهو جاهل بشرائع الانبياء كلام
 بل هو كافر بالقرآن من اوله الى آخرة فكيف يعد من زمرة العلماء ومن
 علم هذا كله ثم لم يؤثر الآخرة على الدنيا فهو اسير الشيطان بعينه
 من الزمجن قد اهلكته شهوته وغلبت عليه شقوته فكيف يعد
 من احزاب العلماء من هذه درجة وقد روى عن جابر عوقفا ومروعا
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا تجلسوا عند عالم الا
 عالم يدعوكم من خمس الى خمس من الشك الى اليقين ومن الريا الى
 الاخلاص ومن الرغبة الى الزهد ومن الكبر الى التواضع ومن
 العداوة الى النصيحة قال الله سبحانه لنبيه عليه السلام فاعرض
 عن من تولى عن ذكرنا ولم يرد الا الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم
 وقال تعالى اخبار عن قارون فخرج على قومه في زينته قال الذين
 يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما اوتي قارون الآية ثم قال
 وقال الذين اوتوا العلم ويليكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا

الآية فعرف اهل العلم مقدار الآخرة وثواب الله فيها وخساسة الدنيا
وحقارتها فعرفوا بذلك الجهال والله اعلم ومنها لا يخالف فعله قوله
بل لا يامر بالشئ الا وهو اول عامل به قال الله تعالى اتامرون الناس
بالبر وتنسون انفسكم وقال تعالى في قصة شعيب عليه السلام
وما اريد ان اخالفكم الى ما انهاكم عنه وعن ابى بكر الصديق رضى الله
عنه انه قال لعن الله الامرين بالمعروف التاركين له ولعن الله الناهين
عن المنكر الفاعلين له وفيما يروى عنه ان الله عز وجل اوحى الى عيسى
عليه السلام يا بن مرزيم عظ نفسك فان تعظت فعظ غيرك والا

فاستحي منى وانشد *

يا واعظ الناس قد اصبحت منهم * قد عبت منه امورا انت تاتيها
يا كاسى الناس اثوابا وعورته * للناس بادية ما ان يوارىها
وعن الفضيل انه قال بلغنى ان الفسقة من العلماء يبدا بهم يوم
القيامة قبل عبدة الاوثان وعن حاتم الاصم انه قال ليس في
القيامة اشد حصرة من رجل علم الناس علما فعملوا به ولم يعمل
هو به ففاز وابسببه وهلك وعن مالك بن دينار انه قال اذا
لم يعمل بعلمه زالت موعظته عن القلوب كما تزل القطرة على الصفا
وينشد *

عود لسانك قلة المفظ * واحفظ كلامك ايما حفظ
اياك ان تعظ الرجال وقد * اصبحت محتاجا الى الوعظ
وعن الشيخ ابى نصر من مشايخ الجبل رحيم الله انه قال لن يخجوا
من علماء آخر الزمان الا مثل ما يسلم من ضوء المصابيح اذ ارفعوا
من بيت الى بيت في ليلة ذات ريح ثم قال هذا في العلماء فكيف
الجهال فالجهال دود لا يغلت منهم احد وعن النبى عليه السلام

انه قال مررت ليلة اسرى بي بقوم كان تقرض شفاهم
بمقاريض من نار فقلت من انتم فقالوا انا كنا نامر بالخير ولا
نفعله وينشد *

لاتنه عن خلق وتأتي مثله * عار عليك اذا فعلت عظيم
فابد بنفسك فانها عن غيرها * فاذا انتهيت عنه فانت حكيم
فاذا جريت مع السفية فلت * وفي مثل ما تأتي فانت ملهم
ويروى ان في الانجيل لا تطلبوا علم ما لم تعلموا حتى تعملوا بما علمتم
ومحكي عن ابراهيم بن ادهم انه قال مررت بحجر مكتوب عليه
اقلبي تعبير قال فقلبتة فاذا عليه مكتوب انت بما تعلم لا تعمل
فكيف تطلب علم ما لا تعلم وعن ابن مسعود رحمه الله انه قال
سيأتي على الناس زمان تملح فيه عذوبة القلوب ولا ينتفع بالعلم
يومئذ عالمه ولا متعلمه فتكون قلوب علماءهم مثل السباح ذوات
الملح ينزل عليها قطر السماء فلا تجد لها عذوبة وذلك اذا مالت
قلوب العلماء الى حب الدنيا وايتارها عن الآخرة فعند ذلك
يسلبهم الله تعالى ينابيع الحكمة ويطفى مصابيح الهدى من قلوبهم
فيخبرك عالمهم حين تلقاه انه يخشى الله سبحانه بلسانه والفجور
بين في عمله فما اخصب الالسن يومئذ وما جذب القلوب فوالله
الذي لا اله الا هو ما ذلك الا لان المعلمين علموا الغير الله تعالى
والمعلمين تعلموا الغير الله وقال ابن السماك كم مذكرب الله ناس لله
وكم من مخوف بالله جرى على الله وكم من مقرب الى الله بعيد من
الله سبحانه وكم من داع الى الله عز وجل فار من الله تعالى وكم
من قال لكتاب الله عز وجل منفسخ من آيات الله جل جلاله وعن
عيسى عليه السلام انه قال مثل الذي يتعلم العلم ولا يعمل به

كمثل امرأة زنت في السر فجلت فظهر حملها فافترضت فكذلك
 من لا يعمل بعلمه يفضحه الله تعالى يوم القيامة على رؤس الاشهاد
 وعن معاذ رحمه الله انه قال احذروا زلة العالم لان قدره عند
 الخلق عظيم فيتبعونه على زلته وقال ثلاث بهن يهدم الزمان
 احدها زلة العالم وروى عن مكحول عن عبد الرحمن بن غنم انه
 قال حدثني عشرة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اننا كنا ندرس العلم في مسجد قبا اذ خرج علينا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال تعلموا ما سنتم ان تتعلموا فلن ياجرکم الله حتى
 تعملوا وعن الاوزاعي اذا جاء الاعراب ذهب الخشوع وعن
 ابراهيم بن ادهم انه قال لقد اعربنا في كلامنا فلا نلحن ولحننا
 في اعمالنا فلم نعرف اعلم ان مثل العالم مثل القاضي وقد قال صلى
 الله عليه وسلم القضاة ثلاث قاض قضى بالحق وهو يعلم فذلك
 في الجنة وقاض قضى بال جور وهو يعلم او قضى وهو لا يعلم فها
 في النار وعن كعب انه قال يكون في آخر الزمان علماء يزهدون
 الناس في الدنيا ولا يزهدون ويخوفون ولا يخافون وينهون عن
 غشيان الولاة وياتون يؤثرون الدنيا على الآخرة ياكلون بالسنتهم
 يقربون الاغنياء دون الفقراء يتغايرون على العلم كما تتغايرون النساء
 على الرجال يغضب احدهم على جليسه اذا جالس غيره اولئك
 الجبارون اعداء الرحمن وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم انه قال ان الشيطان ربما سبقكم بالعلم قيل يا رسول الله
 فكيف ذلك قال يقول اطلبوا العلم ولا تعلم حتى تعلم فلا يزال
 في العلم قائلا وللعمل مسوفا حتى يموت وما عمل وروى ابن مسعود
 رحمه الله انه قال ليس العلم بكثرة الروايات وانما العلم الخشية

وقال الحسن السفهاء همهم الرواية والعلماء همهم الرعاية وعن
مالك بن دينار انه قال ان طلب العلم الحسن وان نشره لحسن اذا
صححت فيه النية ولكن انظر ما يلزمك من حين تصبح الى حين
تمسي ولا تؤثرن عليه شيئا عن ابن مسعود رحمه الله انه قال
انزل القرآن ليعمل به فاختذتم دراسته علة وسيأتي قوم يتغنونه
مثل الغنا ليسوا بخياركم والعالم الذي لا يعمل كالمرضى الذي يصف
الدواء واليافع الذي يصف لذائذ الاطعمة ولا يجد هاو في مثله
يقول ولكم الويل مما تصفون والفصيل في انقطاع الانسان من
العلم الى العمل او انقطاعه عن العمل الى العلم اذا عمل بموجب العلم
هو ما حكى عن الزهري فيه وهو انه قال العلم افضل من العمل به
لمن جهل والعمل افضل من العلم لمن علم فاما فضل ما بين العلم والعبادة
اذ لم يخل بواجب ولم يقصر في فرض فقد روى عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه قال يبعث العالم والعايد فيقال للعايد ادخل الجنة ويقال
للعالم استد حتى تشفع للناس والله اعلم ومن علامات علماء الآخرة
ان يكون العالم غير ما اثل الى الترفه في المطعم والتنعم في اللبس والتجمل
في الاثاث والمسكن بل يلزم طريقة الاقتصاد في جميع ذلك وتتشبه
في ذلك بالسلف الصالح ويميل الى الاكتفاء بالاقبال في جميع ذلك كما
ذكر ابو الحر على بن الحصين رحمه الله في رسالته الى الامام عبد الله
ابن يحيى الكندي رحمه الله قال فيها فانه الله يا اخي ان نفى بعد
البصر وتفضل بعد الهدى وبعد معرفة الاسلام وبعد اخلاص طاعة
الله بالتقوى فان اولي الابواب والنهي لم يكونوا اهل لهو ولا لعب
ولم يكونوا اهل نسيان ولا غفلة ولا اهل راحة ولا فترة ولا اهل
تلفذ بالذنيا ومطاييب عيشها ولم يكونوا اصحاب نعيم ولا فخر

ولا اهل ابل ولا بقر ولا اصحاب خيل ولا كبير ولا اهل رغبة
 في مال ولا اهل ولا ولد الا ما اعطاهم الله تعالى فان كان كثيرا
 انقصوه عن انفسهم وارثوا به اهل الفاقة من خلقه تخوفات
 يفسدهم ذلك عن الله فيشربوا ويبطروا ويمرحوا ويشغلهم ذلك
 عن الذي وكلوا به والذي هم به معنيون فكان الاقل من الدنيا
 احب اليهم من الاكثر وكان الجوع احب اليهم من الشبع ما لم يجهدوا
 وهم في الشبع على انفسهم اخوف وفي الجوع ارجا واذكر وكان الفقر
 احب اليهم من الغنا وهم في الفقر اعبد لله واتقوا في الغنا انسى
 الله واعصى لضعفهم عن الشكر وحبسهم ما ليس لهم واستشارهم
 به عن اهلهم وكان البلاء احب اليهم من الرخا للذي يرجون
 من الاجر في البلاء ويخافون من الاثم في الرخاء ولم يكونوا بطلان
 العشيات والضحى ولكنهم يصبرون انفسهم مع الذين يدعون
 ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه وهي رسالة طويلة
 ذكر فيها حال النبي عليه السلام واحوال الصحابة رضي الله عنهم
 في التقليل في الدنيا ورغبتهم في الآخرة وهي مكنوية في كتاب
 رسائل الائمة وكذلك احوال مشايخ المسلمين من اهل المشرق
 واهل المغرب ومشايخ الجبل رحمهم الله في اقتصادهم في المعيشة
 وزهدهم في الدنيا تركت ذلك ها هنا لئلا يطول الكتاب اذ
 ليس هذا موضعه ويكفي في ذلك قول الله تعالى اذهبتم طيباتكم
 في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها الآية وقوله تعالى كلوا واشربوا
 ولا تسرفوا وقوله عز من قائل اخبار عن الكفار ابناء الدنيا والذين
 كفروا يتمتعون ويأكلون كما تأكل الانعام الآية ويروى عن النبي
 عليه السلام انه قال من اخذ من الدنيا اكثر مما يكفيه اخذ

حقه وما يشعرو في كتاب المحاسبي عنه عليه السلام انه
 قال سياتي بعدى قوم ياكلون اطياب الاطعمة والوانها
 وينكحون اجل النساء والوانها ويلبسون الين الثياب والوانها
 ويركبون فرة الدواب والوانها لهم بطون من القليل لا تشبع
 وانفس من الكثير لا تقنع عاكفين على الدنيا يغدون ويرجون
 اليها اتخذوها الهة دون الههم وربادون ربهم الى امرها
 ينتهون وهواهم يتبعون فغزبية من محمد بن عبد الله لمن ادرك
 ذلك الزمان من عقب عقبكم وخلف خلفكم ان لا يسلم عليهم
 ولا يعود مرضاهم ولا يتبع جنازتهم ولا يوقر كبيرهم ومن
 فعل ذلك فقد اعان على هدم الاسلام وقال الله تعالى مخاطبا
 للمسلمين وتزود وافان خير الزاد التقوى وقال بعض السلف
 المؤمن يتزود والمنافق يتزين والكافر يمتنع والتحقيق في
 هذا ان التزين بالمباح والتنعيم بالحلال ليس بمحرم ولا محظور
 ولكن الخوض فيه يوجب الانس به حتى يشق تركه واستدامة
 التنعيم لا تتم الا بمباشرة اسباب في الغالب يلزم من مراعاتها
 ارتكاب المعاصي من المداهنة ومراعات الخلق ومراعاتهم وامور
 اخرى يكثر تعدادها من تضييع المفروضات وارتكاب المحظورات
 لاجل كسب الدنيا والتمتع بها والحزم اجتناب ذلك لان من
 خاض في الدنيا لا يسلم منها البتة ولو كانت السلامة مبدولة
 مع الخوض في الدنيا لاحد لما كان النبي عليه السلام يبالي في ترك
 الدنيا حتى نزع القميص المطر بالعلم وقال انها شغلتنى عن
 صلاتي ونزع ايضا خاتم الذهب في اثناء الخطبة ورعى به ثم
 قال اما هذا فلا البسه ابدا الى غير ذلك مما سياتي ان شاء الله

في موضعه وقال تعالى لنبيه عليه السلام يا ايها النبي قل لا ارجو
 ان كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فامرهم بفراقهن اذا اردت
 زينة الدنيا فكيف اذا خضن فيها فالوقوف على حدود المباح
 مع السلامة من المداهنة والرياء وسائر المحظورات عسير لا يقوى
 على ذلك الا اهل اليقين من العلماء الاقوياء الموفقين والتنعيم
 بالمباح خطره عظيم وهو بعيد من الخوف والخشية الذين هما
 من علامات علماء الآخرة هذا في الحلال المحض فاطنك في امثالنا
 الفرق في شبه المكاسب المحظورات والمطامع المذمومات بل
 السلامة من المباح في التقلل والنجاة من الدنيا في الزهد والتوكل
 والله تعالى نشئ له العصمة والتوفيق مع حسن الخاتمة
 ومن علامات علماء الآخرة ان تكون عناية العالم بتحصيل العلم
 النافع في الآخرة المرغيب في الطاعة والقرب من الله تعالى ويكون
 مستقلا او مجتهدا للعلم التي يقل نفعها في طريق الآخرة ويكثر فيها
 الجدل والقال والقييل وتصد عن ذكر الله تعالى وقد روى ان رجلا
 جاء الى النبي عليه السلام فقال يا رسول الله علمني من غرائب العلم
 فقال له وما صنعت في راس العلم حتى تستل عن غريبه قال له وما
 راس العلم قال له هل عرفت الله سبحانه قال نعم قال له فما
 صنعت في حقه قال ما شاء الله قال صلى الله عليه وسلم هل
 عرفت الموت قال نعم قال صلى الله عليه وسلم فما عدت له قال
 ما شاء الله قال صلى الله عليه وسلم اذهب ما حكم ما هنالك ثم
 تعال فاعلم ان غرائب العلم بل ينبغي ان يكون تعلم العالم من جنس
 ما روى عن حاتم الا وهم تلميذ شقيق البلخي انه قال له شقيق
 منذكم صحبتني فقال انما سمع منذ ثلاث وثلاثين سنة قال فما

تعلمت مني في هذه المدة قال ثمان مسائل قال شقيق انا لله وانا
 اليه راجعون ذهب عمري معك ولم تتعلم ثمان مسائل قل يا استاذ
 لم اتعلم غيرها ولا احب ان اكذب فقال هات هذه الثمان مسائل
 حتى اسمعها قال حاتم نظرت الى هذا الخلق فرايت كل واحد يحب
 محبوبه وهو مع محبوبه الى القبر فاذا وصل الى القبر فارقه فجعلت
 الحسنات محبوبي فاذا دخلت القبر دخل معي محبوبي قال احسنت
 يا حاتم فما الثانية قال نظرت الى قول الله عز وجل واما من خاف
 مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي الماوى ففعلت ان
 قوله سبحانه هو الحق فاجهدت نفسي في دفع الهوى حتى استقر
 على طاعة الله تعالى قال فما الثالثة قال اني نظرت الى هذا الخلق فرايت
 كل من معه شيء له عنده قيمة ومقدار رفعه وحفظه ثم اني
 نظرت في قول الله عز وجل ما عندكم ينفذ وما عند الله باق فكل
 ما وقع معي شيء له قيمة ومقدار وجهته اليه ليبقى لي عنده قال
 فما الرابعة قال اني نظرت الى هذا الخلق فرايت كل واحد منهم يرجع
 الى المال والحسب والشرف والنسب فنظرت فاذا هي لاشئ ثم
 نظرت الى قول الله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاكم ففعلت في التقوى
 حتى اكون عند الله كريما قال فما الخامسة قال اني نظرت الى هذا الخلق
 وهم يطعن بعضهم في بعض ويلعن بعضهم بعضا واصل هذا كله
 الحسد ثم نظرت الى قوله عز وجل نحن قسمنا بينهم معيشتهم في
 الحياة الدنيا ففرقت الحسد واجتنب الخلق وعلمت ان القسمة من
 عند الله سبحانه ففرقت عداوة الخلق قال فما السادسة قال اني
 نظرت الى هذا الخلق يبغى بعضهم على بعض ويقاتل بعضهم بعضا
 فرجعت الى قول الله تعالى ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا

فغاريته وحده واجتهدت في اخذ حذري منه لان الله شهد
عليه انه عدوى وترك عداوة الخلق قال فما السبابة قال اني
نظرت الى هذا الخلق فرايت كل واحد منهم يطلب ^{هذه} الكسرة فيذل
نفسه ويدخل فيما لا يحل له ثم نظرت الى قول الله تعالى وما من
دابة في الارض الا على الله رزقها فعلت اني واحد من هذه الدواب
التي على الله رزقها فاشتغلت بما لله تعالى على وترك ما لي عنده
قال فما الثامنة قال اني نظرت الى هذا الخلق فرايتهم متوكلين هذا
على ضيعته وهذا على تجارته وهذا على صناعته وهذا على صحة
يدنه فكل مخلوق متوكل على مخلوق فرجعت الى قول الله عز وجل
ومن يتوكل على الله فهو حسبه فتوكلت على الله وهو حسبي قال
شقيق يا حاتم وفقك الله فاني نظرت في علم التوراة والانجيل والزيور
والفرقان العظيم وهويدور على هذه الثمان مسائل فن استعملها
فقد استعمل الكتب الاربعة فهذا الفن من العلم انما يهتم بادراكه
والتقطن له علماء الآخرة واما علماء الدنيا فيشتغلون بما يتيسر
به اكتساب المال والجاه ويهملون امثال هذه العلوم التي بعثت
بتعلم مسائل الفتاوى والمجدال والخصومات واعرض عن تعلم
طريق الآخرة وافات الاعمال مثل رجل مريض به عل كثيرة وقد
صادف طبيبيا حاذقا في وقت ضيق يخشى فواته فاشتغل
بالسؤال عن خاصية العقاقير والادوية وغرائب الطب وترك
مهما الذي هو مؤاخذ به وذلك لعمر الله محض السفه والله سبحانه
نسئله العون والتوفيق والعصمة والتأييد انه قريب مجيب
ومن علامات علماء الآخرة ايضا ان يكون اكثر اهتمام العالم بتعلم
علم الباطن ومراقبة القلب ومعرفة طريق الآخرة وسلوكه

بقوة المراقبة وشدة المجاهدة ومباشرة الاعمال الظاهرة
 والباطنة والجلوس مع الله تعالى في الخلوة مع حضور القلب
 بما في الفكر والانقطاع الى الله تعالى عن ما سواه فذلك مفتاح
 الانوار ومنبع الكشف فكم من متعلم طال تعلمه ولم يقدر على
 مجاوزة مسموعه بكلمة وكم من مقتصر على المهم في التعلم
 متوفر في العمل مع مراقبة القلب فتح الله عز وجل له من
 لطائف الحكم ما تحار فيه عقول ذوى الالباب ولذلك قال
 النبي صلى الله عليه وسلم من عمل بما علم أورثه الله تعالى علم ما لم
 يعلم وفي بعض الكتب السالفة يا بني اسرايل لا تقولوا العلم في
 السماء من ينزل به ولا في تخوم الارض من يصعد به ولا من وراء
 البحر من يعبر ياق به العلم مجعول في قلوبكم تادبوا بين يدي بأداب
 الروحانيين وتخلتوا باخلاص الصديقين اظهر العلم في قلوبكم
 حتى يغطيكم فيغفركم ولولا ان ادراك قلب من له قلب بالسور
 الباطن حاكم على علم الظاهر لما قال صلى الله عليه وسلم استفت
 قلبك يا وابصة وان افقوك وافقوك وافقوك وما يروى عن
 الله سبحانه انه قال لا يزال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى احبه
 فاذا احبته كنت له سمعا وبصر الحديث وفي الخبر اذا رايت
 الرجل قد اوتي صمتا ورهدا فاقتر بواضعه فانه يلقي الحكمة وفي
 حديث آخر من اخلص لله عز وجل اربعين يوما ظهرت ينابيع
 الحكمة من قلبه وهذا العلم انما يستفاد اكثره من العمل والمواظبة
 على المجاهدة تصديقا لقوله تعالى والذين يجاهدون افينا لنهدينهم
 سبلنا الآية ومن علامات علماء الآخرة ان يكون العالم شديدا
 العناية بتقوية اليقين فان اليقين هو راس المال في الدين ولا بد

للعبد من تعلم علم اليقين اعنى اوائله ثم يفتح الكتاب طريقه وروى
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اليقين الايمان كله وقال
 تعلمو اليقين روى عن الغزالي في كتابه قال معناه جالسوا اليقين
 واسمعوا منهم علم اليقين وواظبوا على الاقتداء بهم ليقوى يقينكم
 كما تقوى يقينهم وقليل منه خير من الكثير من العمل وقال صلى
 الله عليه وسلم لما قيل له رجل حسن اليقين كثير الذنوب ورجل
 مجتهد في العبادة قليل اليقين فقال صلى الله عليه وسلم ما من
 آدمي الا وله ذنوب ولكن من كان غريزته العقل وسجيته اليقين
 لم تضره الذنوب لانه كلما اذنب تاب واستغفر وندم فتفكر ذنوبه
 ويبقى له الفضل يدخل الجنة به ولذلك قال صلى الله عليه وسلم
 من اقل ما اوتيتم اليقين وعزيمة الصبر ومن اعطى حظه منها لم
 يبالي ما فاتته من قيام الليل او صيام النهار وفي وصية لقمان
 لابنه يا بني لا يستطاع العمل الا باليقين ولا يعمل المرء الا بقدر
 يقينه ولا يقصر عن العبد حتى ينقص يقينه **فصل** وفي
 كتاب الغزالي قال اعلم ان جميع ما ورد به الانبياء عليهم السلام
 من اوله الى آخره هو من مجارى اليقين قال فان اليقين عبارة عن
 معرفة مجموعة قال ومتعلقات المعلومات التي وردت بها الشرائع
 لا مطمع في احصائها قال ولكني اشير الى بعض امهاتها فمن ذلك
 التوحيد وهو ان ترى الاشياء كلها من مسبب الاسباب
 ولا تلتفت الى الوسائط بل ترى الوسائط مستخرجة لاحكام لها
 فالصدق لهذا مؤمن فان استغنى عن قلبه مع الايمان انكار الشك
 فهو موقن باحد المعنيين فان غلب على قلبه غلبة ازالة هيبة
 الغضب على الوسائط والرضا منهم والشكر لهم ويرى الوسائط

في قلبه منزلة القلم واليد في حق المنعم بالتوقيع فانه لا يشكر
 القلم ولا اليد ولا يغضب عليهما بل يراها التين وواسطتين
 فقد صار موقنا بالمعنى الثاني وهو الاشرف وهو ثمة اليقين
 الاول وروحه وفائده ومهما تحقق ان الشمس والقمر والنجوم
 والجماد والنبات والحيوان وكل مخلوق فهي مسخرات بامر
 حسب تسخير القلم بيد الكاتب وان القدرة الازلية هي المصدر
 للكل استولى عليه التوكل والرضا والتسليم وصار بر يا من
 الغضب والحقد والحسد وسوء الخلق قال فهذا احد ابواب
 اليقين وسياقي له بيان مزيد في غير هذا الموضع ان شاء الله
 تعالى ومن علامات علماء الآخرة ان يكون حزينا منكسرا مطرقا
 صامتا يظهر اثر الخشية على هيئته وكسوته وسيرته وحركته
 وسكونه ونطقه وسكوته لا ينظر اليه ناظرا الا وكان نظره مذكرا
 لله عز وجل وكان صورته دليلا على علمه ولذلك روى الحواريين
 قالوا العيسى عليه السلام الى من تكلمنا يا روح الله قال الى من تذكركم
 الله رؤيته ويزيد في علمكم منطقته ويرغبكم في الآخرة عمله فعلماء
 الآخرة يعرفون بسياهم في السكينة والذلة والتواضع ولذلك
 قيل ما لبس الله عز وجل عبدا لبسة احسن من خشوع في سكينة
 فهي لبسة الانبياء وسيا الصديقين والصالحين والعلماء بالله
 فاما التهافت في الكلام والتشدد والاستغراق في الضحك والحدة
 في الحركة والنطق فكل ذلك من آثار البطر والاشرو والغفلة عن
 عظيم عقاب الله عز وجل وشديد سخطه وهو داب اباء الدنيا
 الغافلين عن الله عز وجل دون العلماء لما روى عن بعض علماء السلف
 انه قال العلماء ثلاثة عالم بامر الله سبحانه لا بآيام الله تعالى وهم

المفتون بالحلل والحرام قال فهذا العلم لا يورث الخشية وعالم
 بالله تعالى لا يأمر الله تعالى ولا يأمأ الله تعالى وهم عوالم المؤمنين
 وعالم بالله جل جلاله يا أيام الله سبحانه بهم الصديقون
 والخشية والخشوع انما تغلب عليهم واراد يا أيام الله تعالى انواع
 عقوبات الفاضلة ونه الباطنة والظاهرة التي افاضها على
 القرون السالفة واللاحقة فمن احاط علمه بذلك عظم خوفه
 وظهر خشوعه ان شاء الله تعالى ويقال ما اتى الله عز وجل عبدا
 الا اتاه معه حاما وتواضعا وحسن خلق ورفقا فذلك العلم النافع
 وفي الخبر ان من اخيار امتي قوما يضحكون جهرا من سعة رحمة
 الله تعالى ويكون سرا من خوف عذابه ايديهم في الارض وقلوبهم
 في السماء اراء احبهم في الدنيا وعقولهم في الآخرة يمشون بالسكينة
 ويتقربون الوسيلة وعن الحسن قال الحلم وزير العلم ورافق ابوه
 والتواضع سر باله وقال بشر من الكارث من طلب الرياسة بالعلم
 وتقرب الى الله ببغضه فانه مقبوت في السماء والارض وروى انه
 قيل يا رسول الله اى الاعمال افضل قال عليه السلام اجتناب المحارم
 والتواضع فبك رطباً من ذكر الله قيل فائ الاصحاب خير قال
 صلى الله عليه وسلم صاحب ان ذكرت اعانك وان نسيت ذكرت
 قيل فائ الاصحاب اشرف قال عليه السلام صاحب ان سكنت اسم
 يا كرك وان ذكرت لم يعنك قال فائ الناس اعلم قال صلى الله عليه
 وسلم اشدهم لله تعالى خشية قالوا فاخبرنا بخيارنا فما السهم
 قال صلى الله عليه وسلم الذين اذا راوا ذكر الله عز وجل قالوا فائ
 الناس اشرف قال صلى الله عليه وسلم اللهم عفو قالوا اخبرنا يا رسول
 الله قال عليه السلام العلماء اذا فسدوا في ذكر جابر بن زيد رضى

الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا سامة بن زيد
 عليك بطريق الجنة واياك ان تختلج دونه فقال اسامة يا رسول
 الله ما اسرع ما يقطع به هذا الطريق فقال عليه السلام الظلم
 في الهواجر وكسر النفس عن لذات الدنيا يا اسامة عليك بالصوم
 وكثرة السجود فان بهما يدرك ويباهي به الله الملائكة يا اسامة
 اياك وكل ذي كبد جائعة ان يجناصك يوم القيامة واياك ودعاء
 عباد الله الذين اذابوا اللحوم واحرقوا الجلود وعشيت ابصارهم
 فان بهم يصرف الله البلاء والزلازل والعنث ثم بكى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم واشتد تحييه حتى ظنوا انه امر حدث من
 السماء ثم قال يا وريح هذه الامة ما دايلقى منهم من اطاع الله عز
 وجل بعدى وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال اكثر الناس امانا
 يوم القيامة اكثرهم فكا في الدنيا واكثرهم ضحكا في الآخرة اكثرهم
 بكاء في الدنيا واشد الناس فرحا في الآخرة اطولهم حزنا في الدنيا
 وعن علي بن ابي طالب قال في بعض خطبه ذمى رهينة وانا زعيم
 لا يهيج على التقوى زرع قوم ولا يظلم على الهدى سخي اصل وان
 اجمل الناس من لا يعرف قدره وان ابغض الخلق ان الله تعالى رجل
 فمشرى جمع علما غار في اغباش الفسنة سماه استاء الناس
 ولاداهم عالما ولم يغن في العلم يوما سالما بكر فاستكثر ما قل
 منه خير ما اكثر حتى اذا ارتوا من اجزوا اكثر من غير طائل جلس
 للناس مفتيا ليخلص ما التبس على غيره وان نزلت به احدى
 المبهات هيا حسوا الراي من رايه فهو من قطع الشبهات في
 مثل غزل العنكبوت لا يدري اخطا ام اصاب ركاب جهالات
 خباط عشوات لا يعتذر مما لا يعلم فيسلم ولا بعض على العلم

بضرس قاطع فيغنم تبكى منه الدماء وتستحل بقضائه الفروج
الحرام لا ملى والله يا صدار ما عورد ولا هواهل لما فرط به اولئك
حلت عليهم النجاسات والبكا ايام حياة الدنيا وروى في الاسرائيليات
ان حكيما من الحكماء صنف ثلاثمائة وستين مصحفا من الحكمة
حتى وصف بالحكمة فاوحى الله تعالى الى نبيهم قل لفلان قد
ملأت الارض ببقا قاولم تردني بشئ من ذلك لا اقبل من بقاءك
شيئا فندم الرجل وترك ذلك وخالط اهل العامة ومشى في
الاسواق واكل مع بنى اسرائيل وتواضع في نفسه فاوحى الله
عز وجل الى ذلك النبي قل له الآن وافقت رضائي وعن علي
ابن ابي طالب انه قال اذا سمعت المعلم فأكظروا عليه ولا تخلطوه
بهمزل فتجبه القلوب وقال بعض السلف من ضحك ضحكه مج
العلم بحجة ويقال اذا جمع المعلم ثلاثا تمت النعمة به على المتعلم
الصبر والتواضع وحسن الخلق واذا جمع المتعلم ثلاثا تمت
النعمة به على المعلم العقل والادب وحسن الفهم وعلى الجملة
الاخلاق التي ورد القرآن بها لا ينفك عنها علماء الآخرة لانهم
يتعلمون القرآن للعمل لا للذكراسة ولذلك قيل خمس من الاخلاق
وهي من علامات علماء الآخرة مفهومة من خمس آيات وهي الخشية
والخشوع والتواضع وحسن الخلق وايتار الآخرة على الدنيا
وهو الزهد اما الخشية فمن قوله تعالى انما يخشى الله من عباده
العلماء واما الخشوع فمن قوله تعالى خاشعين لله لا يشترون
بايات الله ثمنا قليلا واما التواضع فمن قوله تعالى واخفض
جناحك لمن اتبعك من المؤمنين واما حسن الخلق فمن قوله تعالى
فما رجة من الله لنت لهم الآية واما الزهد فمن قوله تعالى وقال

الذين اوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن امن وعمل صالحا
 الآية وعن ابن عمر قال لقد عشنا برهة من الدهر فان احدا
 يؤتى الايمان قبل القرآن وتنزل السورة فيتعلم حلالها وحرامها
 وامرها ونزجها وما ينبغي ان يوقف عنده منها ولقد رايت
 رجلا يؤتى احدهم القرآن قبل الايمان فيقرأ ما بين فاخته
 الى خاتمة لا يدرى ما امره وما زاجره وما ينبغي ان يقف
 عنده وينتبه نثر الدقل وفي خبر آخر بمثل معناه قال كنا
 اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اوتينا الايمان قبل
 القرآن وسيأتي بعدكم قوم يؤتون القرآن قبل الايمان يقيمون حروفه
 ويضعون حدوده يقولون قرانا فمن اقرأنا وعلما فمن اعلم منا
 فذلك حظهم وفي لفظ آخر اولئك شرار هذه الامة والله اعلم
 ومن علامات علماء الآخرة ان يكون العالم منقبضا على السلاطين
 واهل المنكر من الاغنياء المترفين قال الله سبحانه ولا تركنوا الى
 الذين ظلموا فتمسكم النار فلا ينبغي للعالم ان يركن اليهم ولا يدخل
 عليهم ما دام يجد سبيلا الى الفرار منهم بل ينبغي ان يحترز من
 مخالطتهم وان اقتربوا منه فان الدنيا حلوة خضرة وزماها
 بايدي السلاطين والمخالط لهم لا يخلوا عن تكلف في طلب مرضاتهم
 واستمالة قلوبهم مع انهم ظلمة يجب على كل متدين الانتكار عليهم
 وتضييق صدورهم باظهار ظلمهم وتقبيع فعلهم فالداخل عليهم اما
 ان يلتفت الى تجلهم فيزدري نعمة الله تعالى عليه او يسكت على
 الانتكار عليهم فيكون مداهنا شريكاهم في ظلمهم او يتكلف في كلامه
 ما لا ينبغي طلبا لمرضاتهم وتحسين حالهم وذلك هو البهت الصريح
 او يطع في ان ينال من دنياههم وذلك هو السحت المحظور وعلى الجملة

فمخاطبتهم مفتاح للشر وعلما الآخرة طريقهم الاحتياط في جميع
 الامور وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من سكن
 البادية جفا ومن اتبع الصيد غفل ومن اتى السلطان افترس من عنده
 صلى الله عليه وسلم انه قال سيكون عليكم امراء تعرفون منهم وتكرهون
 فمن انكر فقد بري ومن كره فقد سلم ولكن من رضى وتابع ابغده الله ومن
 وجل من طريق آخر فمن نابذهم نجوا ومن اعتزلهم سلم او كاد يسلم
 ومن وقع معهم في دنياهم فهو منهم قال القرطبي في كتابه وذلك ان من
 اعتزلهم سلم من اثمهم ولكن لم يسلم من عذاب يعمه معهم ان نزل
 بهم لتركة المنازعة والمنازعة وعنه عليه السلام انه قال سيكون
 بعدى امراء يظلمون ويكذبون فمن صدقهم بكذبهم واعانهم على ظلمهم
 فليس مني ولست منه ولم يرد على الخوض وقال بعض علماء السلف
 في جهنم واد لا يسكنه الا القراء الزوارون للملوك في حذيفة رحمه
 الله انه قال اياكم ومواقف الفتن قيل وما هي قال ابواب الامراء
 يدخل احدكم على الامير فيه صدقه بالكذب ويقول ما ليس فيه وعن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من طريق اخر ان الله قال العلماء اسماء
 الرسل على عباد الله عز وجل ما لم يخالفوا السلاطين فاذا انعموا ذلك
 فقد خانوا الرسل فاحذروهم واعتزلوهم في يروى انه قيل للاعشى
 لقد احببت العلم بكثرة من ياخذ عنك فقال لا تعجلوا ثلث يهوتون
 قبل الادراك وثلث يلزمون السلاطين فهم شر الخلق والثلث الباقي
 لا يصلح منهم الا القليل عن سعيد بن المسيب انه قال اذا رايتهم
 العالم يغشى الامر فاحترز وامنه فانه لص في رسالة ابى سفيان
 محبوب رحمه الله قال وقد عايت تحت الجبابرة عباد الله خولا وروسه
 رغلا وماله دولا واستحل الخمر بالنبيذ والجنس بالزكاة والصحت

بالهدية ياخذونها من غضب الله وينفقونها في معاصي الله
 ووجدوا على ذلك من خونة العلم اعوانا فهو الا اعوان خطب
 اهل الجور على المنابر وبهؤلاء الاعوان قامت راية الفسق في
 العساكر وبهؤلاء الاعوان اختفى العالم فلا ينطق ولا يفتن
 لذلك الجاهل فيستل وبهؤلاء الاعوان مشى المؤمن في طرقات
 الارض بالتقية والكتمان فهو كاليتيم المتفرد يستد به من
 لا يتقى الله وعن عبادة بن الصامت انه قال حب القارئ
 الناسك للامراء نفاق وحبه للاغنياء رياء وعن ابي ذرجه
 الله انه قال من كثر سواد قوم فهو منهم اى من كثر سواد الظلمة
 وعن ابن مسعود رحمه الله ^{عليه السلام} ان الرجل ليدخل على السلطان
 ومعه دينه فيخرج ولا دين له قيل له ولم قيل لانه يرضيه
 بسخط الله تعالى ومن الاوزاعي انه قال ما من شئ ابغض الى
 الله عز وجل من عالم يزور عاملا وعن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال شرار العلماء الذين ياتون الامراء وخيار الامراء الذين
 ياتون العلماء وعن مكحول الدمشقي انه قال من تعلم القرآن وتفقه
 في الدين ثم صحب السلطان تملقا اليه وطعما لما في يديه خاض
 في جهنم بعد دخطاء وقال بعض علماء السلف ما اسبح بالعالم
 ان يوثق الى مجلسه فلا يوجد ويسئل عنه فيقال انه عند الامير
 قال وكنت اسمع انه يقال اذا رايت العالم يجب الدنيا فاتمهوه
 على دينكم حتى جربت اذا ما دخلت قط على هذا السلطان الاوحا
 نفسى بعد الخروج فارى عليها الدرك وانتم ترون ما القاه به
 من القفلة والقفالة وكثرة المخالفة لهواه ولوددت انى انجوا
 من الدخول كفا فامع انى لا آخذ منهم شيئا ولا اشرب لهم شربة

ماء ثم قال وعلماء زماننا شر من علماء بني اسرائيل يجنبون
 السلطان بالرخص وبما يوافق هواه ولو اخبروه بالذي عليه
 وفيه نجاته لاستثقلهم وكره دخولهم وكان ذلك نجاتهم
 عند ربهم وعن الحسن انه قال كان فيمن كان قبلكم رجل له قدم
 في الاسلام وصحبة لرسول الله عليه السلام قال عبد الله بن
 المبارك يعني سعد بن ابي وقاص قال وكان يغشي السلاطين
 ثم بعد عنهم فقال له بنوه ياتي هؤلاء من ليس هو مثلك في
 الصحة والقدم في الاسلام ظلوا يتهم فقال يا بني اتي جيفة
 قد احاط بها قوم والله لئن استطعت لشاركتهم فيها قالوا يا ابا
 انا اذ انهلك هزلا قال يا بني لان اموت مؤمنا مهزولا احب الي
 من ان اموت منافقا سمينا خصمهم والله اذ علم ان التراب ياكل
 اللحم والسمن دون الايمان وفي هذا المشارة الى ان الدخول على
 السلطان لا يسلم صاحبه من النفاق البتة وهو مضاد للايمان
 وعن ابي ذر رحمه الله انه قال لسلمة ياسلمة لا تغشي ابوالسلاطين
 فانك لا تصيب من دنياهم شيئا الا ما صابوا من دينك افضل منه
 وهذه فتنة عظيمة للعلماء وذريعة صعبة للشيطان عليهم لا
 سيما من له لهجة مقبولة وكلام طواذ لا يزال الشيطان يلقي
 اليه ان في وعظك لهم ودخولك عليهم ما يزرعهم عن الظلم ويقيم
 شعار الشرع الى ان يخيل اليه ان الدخول عليهم من الدين ثم اذا
 دخل لم يلبث ان يتلطف في الكلام ويداهن ويخوض في المشاء
 والمدح والدعاء وفيه هلاك الدين وكان يقال العلماء اذا علموا
 عملوا فاذا عملوا سفلوا فاذا سفلوا فقدوا فاذا فقدوا اطلبوا فاذا
 اطلبوا هربوا يروي ان عمر بن عبد العزيز كتب الى الحسن اما بعد

فاستمر على يقوم استعين بهم على امر الله تعالى فكتب اليه اما اهل
 الدين فليزيدوا واما اهل الدنيا فليزيدوا ولكن عليكم بالاشراف
 وانهم يسوون شرفهم ان يدنسوه بالخيانة هذا في عمر بن عبد العزيز
 وكان ازهد اهل زمانه ولم ينعم عليه اصحابنا الا في توقفه في عثمان
 بن ماضيه من اهل بيته ودخوله الامارة بغير مشورة من
 المسلمين فاذا كان شرط اهل الدين الحرب منه فكيف ترضى السلامة
 في حاله وغيره ولم يزل علماء السلف مثل الحسن و جابر بن زيد
 وغيرهم من علماء الفرق والمذاهب يتكلمون في العلماء من اهل
 الدنيا ليلهم الى الدنيا ومخالطتهم السلطان وبالله التوفيق
 ومن عادات علماء الآخرة ان لا يكون العالم مسارعا الى الفتوى
 بل يكون متوقفا محترزا ما وجد الى الخلاص سبيلا فان سئل
 عما يعلم تحقيقا بنص كتاب الله تعالى او بنص حديث رسوله عليه
 السلام او باجماع الامة او بقياس جلي افتى وان سئل عما يشك
 فيه قال لا ادرى وان سئل عما يظنه باجتهاد او تخمين راي احتياط
 ودفع عن نفسه واحال على غيره ان كان في غيره غنية هذا هو الحرم
 لا في غيره خطر الاجتهاد عظيم ولذلك قال جابر بن زيد رحمه الله
 لا ادرى ركن جماعة من اصحاب رسول الله ^{عليه السلام} اذا سئل احدهم عن حادثة
 او نازلة ودلوان اخاه كفاه فتياها فاصحاب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يخافون من ان يسئلوا فيجيبوا بما عندهم وانهم تنتصبون
 للناس ويسئلونهم ان يستفتوكم ما اظنكم تحبون السلامة
 لا ديانكم ولا تخافون العقوبة من ربكم فاتقوا الله واحذروا الفتيا
 فاذا استلتم فاياكم ان تقدموا على ما ليس لكم به علم وفي الحديث
 اعلم ثلاثة كتاب ناطق وسنة قائمة ولا ادرى وقد حكى عن

بعض المتقدمين انه قال لقد حوت العلم كله فقليل له من اقل
 ذلك قال لعلي بالفرائض وقد قال النبي عليه السلام الفرائض
 نصف العلم ولان اقول فيما لا اعلم الله اعلم وعن الشعبي انه قال
 لا ادري نصف العلم ومن سكت حيث لا يدري لله سبحانه ظلم
 باقل اجر من ينطق لان الاعتراف بالجهل شديد على النفس وهكذا
 كانت عادة السلف الصالح من الصحابة والتابعين وغيرهم وروي
 ان ابن عمر كان اذا سئل عن الفتوى قال اذهب الى هذا الامير الذي
 تقلد بامور الناس ووضعه في عنقه وعن ابن مسعود رحمه الله انه
 قال ان الذي يفتي للناس في كل ما يستفتونه لمجنون وقال جنة
 العلم لا ادري فان اخطأها اصببت مقاتله وعن ابراهيم بن ادهم
 انه قال ليس شيء اشد على الشيطان من عالم يتكلم بعلمه ويسكت بعلمه
 يقول انظر والى هذا سكوت اشد على من كلامه ووصف بعضهم
 الابدال فقال اكلهم قافة وكلامهم ضرورة اى ما يتكلمون حتى
 يستلوا فاذا استلوا وجدوا من يكفيهم سكتوا فان اضطروا
 اجابوا قال — وكانوا يعدون الابتداء قبل السؤال من الشهوة
 الخفية للكلام وروي ان علي بن ابي طالب مر بقاص يقص على الناس
 فقال له اتعرف الناسخ من المنسوخ قال لا قال اتعرف المحكم من
 المتشابه قال لا فاخذ علي بيده وقال ان هذا يقول اعرفوني اعرفوني
 ثم مر بقاص آخر فقال اما انا اسئلك عن مسئلتين فان اجبت والا
 وجعتك ضربا قال سل يا امير المؤمنين قال ما ثبات الايمان وزواله
 قال ثبات الايمان الورع وزواله الطمع قال قص فمثلك من يقص
 وقال بعض السلف انما العالم الذي اذا سئل عن المسئلة فكأنما
 تقلع ضرسه وكان ابن عمر يقول يريدون ان يجعلوا جسرا يعبرون

علينا في جهنم وقال بعض السلف العالم هو الذي يخاف عند السؤال
 ان يقال له يوم القيامة من اين اجبت وكان بعضهم اذا سئل
 عن مسألة يبكي ويقول لم تجد واغيرى حتى احجبت الى وكان
 ابو العالية الرياحي وابراهيم والثوري وابن ادهم يتكلمون مع
 اثنين وثلاث والنفر اليسير فاذا كثروا انصرفوا فكيف يانف
 العالم ان يقول فيما لا يعلم لا ادرى فهذه ملائكة الله سبحانه قالوا
 سبحانه لا علم لنا الا ما علمتنا وفي كتاب القرطبي وقد قال النبي
 عليه السلام ما ادرى اعزير نبي ام لا وما ادرى اتبع ملعون ام لا
 وما ادرى ذو القرنين نبي ام لا وكان ابن عمر يسئل عن عشر مسائل
 فحجب عن واحدة ويسكت عن تسعة وكان ابن عباس رضي الله
 تعالى عنه يحجب عن تسعة ويسكت عن واحدة ويشهد لحسن
 الاحترار من تقلد الفتوى ما روى مسندا انه لا يفتي للناس
 الا ثلاث اميرا ومورا ومتكلف وقال بعضهم كان الصحابة
 يتدافعون اربعة اشياء الامانة والودعة والوصية والفتوى
 وقال بعضهم كان اسرعهم الى الفتوى اقلهم علما واشدهم دفعا
 اورعهم وكان شغل الصحابة والتابعين في خمسة قرلة القرآن
 وعمارة المساجد وذكر الله تعالى والامر بالمعروف والنهي عن
 المنكر وذلك لما سمعوا من قوله صلى الله عليه وسلم كل كلام ابن
 آدم عليه لاله الا ثلاثة امر بمعروف ونهي عن المنكر وذكر
 الله تعالى وقد قال الله تعالى لا خير في كثير من نجواهم الاية قال
 وراى بعض العلماء بعض اصحاب الراى من الكوفة في المنام فقال
 له ما رايت فيما كنت عليه من الفتوى والراى فكره وجهه واعرض
 فقال ما وجدنا شيئا وما حمدنا ما قصته والله اعلم قال وكتب

سليمان رضي الله عنه الى ابي الدرداء وكان قد اخا بينهما رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال يا اخي بلغنا انك قد اقدت طبيبا
 تداوى المرضى فانظر فان كنت طبيبا فتكلم فان كلامك شفاء
 فان كنت متطببا فالله امله لا تقتل مسلما فكان ابو الدرداء يتوقف
 بعد ذلك اذا سئل وحكى انه روى صحابي في حضور الحسن عشرين
 حديثا فسئل عن تفسيرها فقال ما عندي الا ما رويت فاخذ
 الحسن في تفسيرها حديثا حديثا فتعجبوا من حسن حفظه وحسن
 تفسيره فاخذ الصحابي كفا من حصي ورماهم به وقال تسألوني
 عن العلم وهذا الخبير بين اظهركم والله اعلم في من علامات علماء الآخرة
 ان يكون العالم اكثر بجمته عن علم الاعمال وعن ما يفسدها ويشوش
 القلوب ويهيج الوسواس ويثير الشرفان اصل الدين التوقي من
 الشر ولذلك قيل عرفت الشر لا للشر لكن لتوقية* ومن لم يعرف
 الخير من الشريعة فيه* ولا في الاعمال الفعلية قربية واقصاها
 المواظبة على ذكر الله تعالى بالقلب واللسان وانما الشأن في معرفة
 ما يفسدها ويشوشها وهذا مما يطول تشعبه ويكثر تقريره وكل
 ذلك مما يكثر مسيس الحاجة اليه وتقم به البلوى في سلوك طريق
 الآخرة على ما سياتي شرح بعض ذلك ان شاء الله تعالى في قناطر
 الكتاب وذلك عادة السلف الصالح من الصحابة والتابعين
 ولقد كان الحسن البصري فيما بلغنا اشبه الناس كلاما بكلام
 الانبياء واقربهم هديا من الصحابة اتفقت العلماء في حقه على
 ذلك وكان اكثر كلامه في خواطر القلوب وفساد الاعمال ووساوس
 النفوس والخواطر والصفات الخفية الغامضة من شهوات النفس
 وقيل له يا ابا سعيد انك تتكلم بكلام ليس يسمع من غيرك

فمن اين اخذته فقال من حذيفة بن اليمان وقيل لحذيفة انك
 تتكلم بكلام لا يسمع من غيرك من الصحابة فمن اين اخذته قال
 خصني به رسول الله صلى الله عليه وسلم كان الناس يسئلونه
 عن الخير وكنت اسئله عن الشر مخافة ان اقع فيه وعلمت ان الخير
 لا يسبقني وقال مرة فعلت ان من لا يعرف الشر لا يعرف الخير وفي
 لفظ آخر كان الناس يقولون يا رسول الله ما من عمل كذا وكذا فيسئلون
 عن فضائل الاعمال وكنت اقول يا رسول الله ما يفسد كذا وكذا فلما
 راني اسئل عن آفات الاعمال خصني بهذا العلم وكان حذيفة صاحب
 سر رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقال ان جبريل عليه السلام امره
 بذلك فخصه عليه السلام بعلم المنافقين وافرد بمعرفة علم النفاق
 واسبابه ودقائق الفتن وكان عمر وعثمان واكابر الصحابة رضي الله
 عنهم من يسئلونه عن الفتن العامة والخاصة وكان يسئل عن
 المنافقين فيما بلغنا فيخبر باعداد من بقي ولا يخبر باسمائهم ويروى
 ان عمر رضي الله عنه صلى على جنازة فلما رجع قال يا حذيفة ^{يخط} يموت
 من اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ولا تحضر جنازته قال يا امير
 المؤمنين اما علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اسرى سراقا قال
 عمر يا حذيفة انشدك الله امنهم كان قال اللهم نعم قال انشدك
 الله امنهم انا فقال حذيفة لا والله يا امير المؤمنين ولا او من ^{هنا}
 احد غيرك يعني انه يقول ليس من المنافقين فقييل الجابر بن زيد
 اتخاف النفاق قال وكيف لا اخافه وقد خافه عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه وكان عمر رضي الله عنه فيما بلغنا اذا دعي الى جنازة
 نظر فاذا نظر حذيفة صلى عليها والترك وكان يسمى صاحب
 السر فالعلانية باحوال القلب ومقاماته هو داب علماء الآخرة

لان القلب هو الساعي الى قرب الله تعالى وهذا انما يعتنى
 بالبحث عنه علماء الآخرة واما علماء الدنيا فانهم يتبعون ما
 تيسر لهم فاطلب المعاش وكسب الخطام من مسائل الخصوصا
 والاقضية والاحكام ويتبعون في مسائل ينقضى الدهر ولا
 تقع وان وقعت فانما تقع لغيرهم لالحلم وربما يجدون من يفهم
 ذلك ويتزكون ما يلزمهم ويتكرر عليهم آناء الليل واطراف
 النهار في خواطرهم ووساوسهم واعمالهم فما ايد من السعادة
 من باع منهم نفسه اللازم بهم غيره النادر وقوعه ايشارا
 للمقبول والتقرب الى الخلق على التقرب من الله وحرصا ان يسميه
 البطالون من ابناء الدنيا فاصلا عما وجزاؤه من الله تعالى
 ان لا يشفع في الدنيا بقبول الخلق صافيا من الحوادث بل يتكدر
 صفوه بنواثب الزمان ثم يرد يوم القيامة مفلسا متحسرا على ما
 يشاهده من رب العالمين وفوز المقرين وذلك هو الخسران
 المبين ولقد صدق من قال *

الطريق شتى وطرق الحق مفردة * والسالكون طريق الحق افراد
 لا يعرفون ولا يدري مقاصدهم * فهم على مهل يمشون قصا
 والناس في غفلة عما يرا د بهم * فجلهم عن سبيل الحق حيا
 وعلى الجملة لا يميل اكثر الخلق الا الى الاسهل والافق لطبا
 فان الحق مر والوقوف عليه صعب وادراكه شديد وطريقه
 مستوعر لاسيما معرفة صفات القلب وتطهيرها عن الاخلاق
 المذمومة وذلك نزاع للروح على الدوام وصاحبه ينزل منزلة
 شارب الداء فيصبر على مرارته رجاء للشفاء وينزل منزلة من
 جعل العرصومه فهو يقاسى الشدا ئد ليكون فطره عند الموت

ففي تكثر الرغبة في مثل هذا الطريق وهذا كما قيل قد بما توعدت
السبل فقل المسالك ونسبها فكثير لها لكون وبالله التوفيق
ومن علامات علماء الآخرة ان يكون اعتماد العالم في علومه على بصيرته
وادراك صفاء قلبه لا على الصحف والكتب ولا على تقليد ما سمعه
من غيره وانما المقلد صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه فيما
صح عنه انه امر به او قاله وانما يقبل قول الصحابة من حيث ان
فعلهم يدل على سماعهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اذا صح
عند العالم اقوال الرسول عليه السلام وافعاله وتلقاها عن
الصحابة او غيرهم بالقبول فينبغي ان يكون حريصا على فهم اسراره
فان الصحابي ايضا انما يفعل الفعل لان الرسول عليه السلام فعله
ولم يفعله الا لسرفيه فينبغي ان يكون شديد البحث عن اسرار
الاعمال والاقوال فانه ان اكتفى بحفظ ذلك دون التفكر فيه فانه
يكون وعاء للعلم لا عالما ولذلك كان يقال فلان من اوعية العلم
وكان لا يسمى عالما اذا كان شانه الحفظ من غير اطلاع عن الحكم
والاسرار فمن كشف عن قلبه الغطاء واستنار بنور الهداية صار
في نفسه متبوعا فلا ينبغي ان يتبع غيره ولذلك قال ابو بكر الصديق
رضي الله عنه ما من عالم الا وفي علمه ما خوذ ومترك ما خلا صاحب
هذا القبر فالتفت عن يمينه فاشار الى قبر النبي عليه السلام وحكي
مثل ذلك عن ابن عباس رضي الله عنه وقد كان فيما بلغنا نقلم
من زيد بن ثابت الفقه وقرا على ابي بن كعب ثم خالفهما في
الفقه والقراءة وقال بعض علماء السلف ما جاء ناعن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قبلناه وما جاء ناعن الصحابة رضي
الله عنهم فناخذ ونترك وما جاء ناعن التابعين فهم رجال

ونحن رجال وإنما فضل الصحابة لمشاهدتهم قرآن أحوال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم واعتلاد قلوبهم أموراً تدرك بالقرآن
 فيسد لهم ذلك إلى الصواب من حيث لا يدخل في الرواية والعبارة
 إذا فاض عليهم صلى الله عليه وسلم من نور النبوة ما يحرسهم في
 الأكثر عن الخطأ وإذا كان الاعتماد على المسموع عن الغير تقليداً
 غير مرضي فالاعتماد على الكتب والتصانيف أبعد وأبعد بل
 الكتب والتصانيف محدثة لم يكن شيئاً منها في زمان الصحابة
 وصدر زمان التابعين رضي الله عنهم وإنما حدث بعد سنة
 مائة وعشرين من الهجرة وبعد وفاة جميع الصحابة وجملة
 التابعين وبعد وفاة سعيد بن المسيب والحسن وخيار التابعين
 هكذا ذكر الغزالي في كتابه ثم قال بل الأولون يكرهون كتابة الحديث
 وتصنيف الكتب لئلا يشتغل الناس بها عن الحفظ وعن
 القرآن وعن التدبر والتفكر وقال احفظوا كما كنا نحفظ
 قال ولقد ذكره أبو بكر الصديق رضي الله عنه وجماعة من الصحابة
 رضي الله عنهم تصنيف القرآن في مصحف وقالوا كيف نفعل شيئاً
 لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم وخافوا أنكال الناس
 على المصاحف وقال نترك القرآن يتلقاه بعضهم من بعض بالتلقيح
 والآخر ليكون شغلهم وهم حتى أشار عمر رضي الله عنه وبقيّة
 الصحابة بكتابة القرآن خوفاً من تنازل الناس وتكاسلهم وحذراً
 من أن يقع نزاع فلا يوجد أصل يرجع إليه في كلمة أو في قراءة من
 المتشابهات فأنشراح صدر أبي بكر رضي الله عنه لذلك وجمع
 القرآن في مصحف واحد وإن اظن أن القرآن في زمان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم مكتوب في الأكثاف والمصحف حتى جمع بعد

ذلك في مصحف واحد لانه كان له عليه السلام كتاب يكتبون
الوحي حتى حفظه على عهدہ وجمعه ستة رجال من الانصار
زيد وابوزيد وابويوب وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل وعثمان
ابن مظعون دون غيرهم ومامات عليه السلام الا والقرآن
مجموع متلو والله اعلم وفي كتاب الغزالي قال وكان احمد بن حنبل
ينكر على مالك تصنيف الموطاء ويقول ابتدع ما لم تفعله الصحابة
قال وقيل اول كتاب صنف في الاسلام كتاب ابن جريج في
الآثار وحروف في التقاسير عن مجاهد وعطاء واصحاب ابن
عباس ثم كتاب معمر بن راشد الصنعاني باليمن جمع فيه سنننا
منشورة ثم كتاب الموطاء بالمدينة لما لك بن انس ثم جامع
سفیان الثوري قال ثم في القرن الرابع حدثت مصنفات الكلام
وكثر الخوض والجدال في ابطال المقالات وظهر علم الخلاف قال وسبب
ذلك ان الخلافة تولاهما بعد النبي عليه السلام الخلفاء الراشدون
وكانوا ائمة وعلماء بالله تعالى وفقهاء في احكامه ومشتغلين
بالفتاوى في الا قضية فكانوا لا يشتغلون بالفقه الا نادرا
وفي وقايح لا يستغنى فيها عن المشاورة فتفرغ العلماء لعلم
الآخرة وتجردوا لها وكانوا يتدافعون الفتاوى وما يتعلق باحكام
الخلق من الدنيا واقبلوا على الله سبحانه بكنه اجتهادهم كما نقل
من سيرتهم قال فلما افضت الخلافة بعدهم الى قوم تولوا غير
استحقاق ولا استقلال بعلم الفتاوى والاحكام اضطروا الى
الاستعانة بالفقهاء والى استصحابهم في جميع احوالهم لاستفتائهم
في مجاري احكامهم وكان قد بقي من علماء التابعين من هو مستمر
على الطريق الاول وملازم صفو الدين ومواظب على سميت علماء

السلف فكانوا اذا طلبوا هربوا واعرضوا فاضطر الخلفاء الى
الاحكام في طلبهم لتولية القضاء والحكومات فرأى اهل تلك الاعضاء
عز العلماء واقبال الولاة والائمة عليهم مع اعراضهم عنهم فاشربوا
لطلب العلم توصلا الى نيل القدر ودرء الجاه من قبل الولاة واكبوا
على علم الفتاوى وعرضوا انفسهم على الولاة وتفرغوا اليهم وطلبوا
الولايات والصلاة منهم فمنهم من حرم ومنهم من انجح والمنجح لم ينحل
عن ذل الطلب ومهانة الابتذال فاصبح الفقهاء بعد ان كانوا مطلوبين
طالبين وبعد ان كانوا عزة بالاغراض عن السلاطين اذلة بالاقبال
عليهم الامن وفقه الله عز وجل في كل عصر من علماء دينه وقد
كان اكثر الاقبال في تلك الاعصار على علم الفتاوى والا قضية
لشدة الحاجة اليها في الولايات والحكومات ثم ظهر بعدهم من الامراء
من سبغ مقالات الناس في قواعد العقائد ومالت نفسه الى سماع
الحجج فيها فلم يرغبه الى المناظرة والمجادلة في الكلام فانكب الناس
على علم الكلام واكثر وافيه التصانيف ورتبوا فيه طرق المجادلات
واستخرجوا فنون المناقضات في المقالات وزعموا ان غرضهم الذب
عن دين الله تعالى والنضال عن السنة وقمع المبتدعة كما زعم من
قبلهم ان غرضهم الاستقلال بفتاوى الدين وتقلد احكام المسلمين
اشفاقا على خلق الله تعالى ونصيحة لهم ثم ظهر بعد ذلك من الامراء
من لم يستصوب الخوض في الكلام وفتح باب المناظرة فيه لما كان
قد تولد في فتح بابيه من التعصبات الفاحشة والخصومات الناشئة
المفضية الى اهراق الدماء وتخرب البلاد ومالت نفسه الى المناظرة
في الفقه وبيان الاولى من مذهب الشافعي وابي حنيفة على الخصوص
فترك الناس الكلام وفنون العلم واندفعوا على المسائل الخلافية بين

الشافعي وابي حنيفة على الخصوص وتساهلوا في الخلاف مع مالك
 وسفيان واحمد وغيرهم وزعموا ان غرضهم استنباط دقائق
 الشرع وتفريع علل المذهب وتمهيد اصول الفتاوى فاكثروا
 فيه التصانيف والاستنباطات ورتبوا فيها انواع المجادلات
 والتصنيفات وهم مستمررون عليه الى الآن وليس ندرى ما الذي
 قد رآه تعالى فيما بعدنا من الاعصار فهذا هو الباعث على الانكباب
 على الخلافات والمناظرات لا غير قال ثم مال الناس الى ما ذكرنا من
 الكلام والمجادلات والى القصص والوعظ فاخذ علم المتقين في
 الانداس من ذلك الزمان الاول فصار بعد ذلك يستغرب علم
 القلوب والتفتيش عن صفات النفس ومكاييد الشيطان واعرض عن
 ذلك الا اقلين فصار يسمى المجادل المتكلم عالما والفاصل والمنزخرف
 كلامه بالعبارات المسجوعة عالما قال وهذا لان العوام هم المستمعون
 اليهم وكان لا يتميز لهم حقيقة العلم عن غيره ولم تكن سيرة الصحابة
 وعلومهم ظاهرة عندهم حتى كانوا يعرفون به مباينة هؤلاء لهم
 فاستمر عليهم اسم العلماء وتوارث القلب خلفا عن سلف واصبح
 علم الآخرة مطويا وغاب عنهم الفرق بين العلم والكلام الا عن الخواص
 منهم قال هكذا ضعف الدين في قرون سالفة فكيف بزمانك هذا
 وقد انتهى الامر الى ان صار مظهر الانكار يسمى تهديفا بالنسبة الى
 الجنون فالاولى ان يشتغل الانسان بنفسه ويسكت اذا وسعه ذلك
 ومن علامات علماء الآخرة ان يكون العالم شديد التوق في محادثة
 الامور وان اتفق عليها الجمهور فلا يضره اطباق الخلق على ما يحدث
 بعد الصحابة وليكن حريصا على التفتيش عن احوال الصحابة وسيرتهم
 واعمالهم وما كان فيه اكثرهم اكان في التدريس والتصنيف

والمناظرة والقضا والولايات وتولى الاوقاف والوصايا ومال
 الايتام ومخالطة السلاطين ومجاملتهم في العشرة او كان اكثرهم هم
 في الخوف والحرن والتفكر والمجاهدة ومراقبة الباطن والظاهر واجتناب
 رقيق الاثم وجلبيله والحرص على ادراك خفايا شهوات النفس ومكاييد
 الشيطان الى غير ذلك من علوم الباطن وتعلم تحقيقا ان اعلم اهل
 الزمان واقربهم الى الحق اشبههم بالصحابه واعرفهم بطريق السلف
 فمنهم اخذ الدين ولذلك قال على خيارنا اتباعنا بهذا الدين وذلك
 لما ان قيل له خالفت فلانا فلا ينبغي ان تكثر مخالفة اهل
 العصر في موافقة اهل عصر رسول الله عليه السلام فان الناس
 راوا رايًا فيهم فيه لميل طبايعهم اليه ولم تشم نفوسهم بالاعتراف
 فان ذلك سبب الحرمان من الجنة فادعوا انه لا سبيل الى الجنة
 سواه ولذلك قال الحسن هما محدثان احداثا في الاسلام رجل ذوراي
 سوء زعم ان الجنة لمن راي مثل رايه ومترف يعبد الدنيا لما يغضب
 ولها يرضى واياها يطلب فارفضوها الى النار ان رجلا اصبح في
 هذه الدنيا بين مترف يدعوه الى دنياه وصاحب هوى يدعوه الى
 هواه قد عصمه الله تعالى منها ما يحق الى السلف الصالح يسئل عن
 فعالهم ويقتض آثارهم متعرض لاجر عظيم فكذلك يكونوا وروى
 عن ابن مسعود رحمه الله موقفا ومسندا انه قال انما هاتان
 الكلام والمهدي فاحسن الكلام كلام الله عز وجل واحسن الهدى
 هدى محمد عليه السلام الا واياكم ومحدثات الامور فان شر الامور
 محدثاتها ان كل محدثة بدعة وان كل بدعة ضلالة الا لا يطولن
 عليكم الامد فتقسوا قلوبكم ما هوأت قريب الا وان البعيد ما ليس
 بآت وفي رسالة ابى سفيان محبوب رحمه الله ذكر صفات اولياء

الله ثم قال اولئك الذين لا تقرهم سلامة ولا تحترمهم رغبة ولا
 ينظرون الى الدنيا بعين بغية ولا يعتقدون لها على مودة ولا يخرجون
 فيها على زينة بل ضربوا في السهم الاوفر ولزموا الطريق الاقصد
 وسلكوا الطريق الارشد وهم ائمة التقى ونجوم الهدى واعلام
 الدين ومنار الاسلام كلامهم حكمة وسكوتهم حجة ومباينتهم
 حسرة ومخالطتهم غنيمه والاستئناس بهم حياة والاقتداء بهم
 نجاه فوليكم ايها الراغب عن طريقهم الراغب عن سبيلهم بالاتباع
 فانهم ليس بالاتباع كالا بتداء فوليكم بطريقي من كان بالله اعلم
 بحلاله وحرامه منك ابصر ولهذا قال ابوسفيان قال واشمل
 عنهما الله لقد ادركت بحضر موت رجالا ان كان الرجل منهم لو ولي
 علي الدنيا كلها لاحتمل ذلك في عقله وعلمه وحلمه وورعه وقد
 قال النبي عليه السلام في بعض خطبه طوبى لمن شغله عيبه عن
 غيره وبيانا من وانفق مالا اكتسبه من غير معاصيه وخالط اهل
 الذم والفساد وطال اهل الذل والمسكنة طوبى لمن ذلت نفسه
 وحسنه واليسته وطابت سريرته وعزل عن الناس شره طوبى
 لمن عمل بغيره وانفق الفضل من ماله وامسك الفضل من قواه وسفته
 المسنة واستهوه البدعة وعن ابن مسعود رحمه الله انه كان
 يقول حسن المدي في آخر الزمان خير من كثير من العمل ثم قال انكم
 في زمان خيركم فيه المسارع الى الامور وسيأتي بعدكم زمان يكون
 خيركم الماتع المتوقف لكثرة الشبهات فمن لم يتثبت في هكذا
 الزمان روافد الجاهل هير فيما هم عليه وخاض فيما خاضوا الهلك فيما
 هلكوا الا من اعطاه الله تعالى عقلا كاملا يردعه عن هجوم الشهوات
 وعلمنا فما عزيزا يهديه عند ورود الشبهات فيما لا حرج ان يجزى من

اصناف المهلكات وقد قال حذيفة بن اليمان رحمه الله اعجب من هذا
 ان معروفكم اليوم منكر زمان قد مضى وان منكركم اليوم معروف زمان
 آت وانكم لا تزالون بخير ما عرفتم الحق وكان العالم فيكم غير مستخف
 هذا في زمان حذيفة فما ظنك بزماننا هذا وقال القرظي في كتابه
 اكثر معروفات هذه الاعصار منكرات في عصر الصحابة قال اذن غرر
 المعروفات في زماننا تزوين المساجد وتنجيدها وانفاق الاموال
 العظيمة في دقائق عمارتها وفرش البسط الوضيعة فيها قال وقد
 كان يعد فرش البواري في المسجد بدعة وقيل انه من محدثات
 الحجاج اللعين فقد كان الاولون قل ما يجعلون بينهم وبين التراب
 حاجزا قال وكان الاشتغال بدقائق الجدال والمناظرات التي هي
 من اجل علوم الزمان ويزعمون انه اعظم القربات وقد كان ذلك من
 المنكرات قال ومن ذلك التلحين في الاذان والقرآن قال ومن ذلك
 التعسف في النظافة والوسوسة في الطهارة وتقدير الاسباب
 البعيدة في نجاسة الثياب مع التساهل في حل الاطعمة وتحريمها
 الى نظائر ذلك قال وقد صدق ابن مسعود حيث قال انتم اليوم في
 زمان الهوى فيه تابع للعلم وسياتي عليكم زمان يكون العلم فيه تابعا
 للهوى قال وكان هشام بن عروة يقول لا تسئلوهم اليوم عما حدثوا
 فانهم قد اعدوا له جوابا ولكن سلوهم عن السنة فانهم لا يعرفونها
 قال وكان ابو سليمان الداراني لا ينبغي لمن يقول اللهم شأمن الخير
 ان يعلمه حتى يسمع به في الاثر فيحمد الله تعالى ان وافق ما في قلبه
 قاله وانما قال هذا لان ما ابدع من الآراء قد قرع الاسماع وعلق
 بالقلوب فر بما شوش صفاء القلوب فيتحيل بسببه الباطل حقا فيحاط
 فيه بالاستظهار بشهادة الاثار قال ولهذا لما احدث مروان المنبر

في صلاة العيد عند المصلى قام اليه ابو سعيد الخدري فقال
 يا مروان ما هذه البدعة قال انها ليست بدعة هي خير مما تعلم
 ان الناس قد كثروا فاردت ان يبلغهم الصوت فقال ابو سعيد
 والله لا تاتون بخير مما اعلم ابدأ والله لا صليت وراءك اليوم
 قال وانما انكر ذلك لان رسول الله عليه السلام كان يتوكل في
 خطبة العيد والاستسقا على قوس او عصى لا على المنبر وفي
 الحديث المشهور من احدث في ديننا ما ليس فيه فهو رد عليه وفي
 خبر آخر من غش امتي فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين
 قيل يا رسول الله وما غش امتك قال ان يبتدع بدعة يحمل الناس
 عليها عن الله عليه السلام انه قال ان الله ملكا ينادي كل يوم
 من خالف سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تنله شفاعته
 ويحكى ان ابليس اللعين بث جنوده في وقت الصحابة رضي الله
 عنهم فرجعوا اليه خاسرين فقال ما شانكم قالوا ما راينا مثل هؤلاء
 ما نصيب منهم شيئا قال اتعبونا فيقول لهم لا تقدر ان عليهم
 قد صحبوا نبينهم وشاهدوا تنزيل ربهم ولكن سياقي بعدهم
 قوم تنالون منهم حاجتكم فلما جاء التابعون بث جنوده فرجعوا
 اليه متكسين فقالوا ما راينا اعجب من هؤلاء نصيب منهم الشئ
 بعد الشئ من الذنوب فاذا كان آخر النهار اخذوا في الاستغفار
 فتبدل سياقاتهم حسنات فقال انكم لن تنالوا من هؤلاء لصحة
 توحيدهم واتباعهم سنة نبينهم ولكن سياقي بعدهم قوم تقرب
 اعينكم بهم تلعبون بهم لعبا وتقودونهم بازمة اهوائهم كيف
 شئتم لا يستغفرون فيغفر لهم ولا يتوبون فتبدل سياقاتهم حسنا
 قال فحاء قوم بعد القرن الاول فبث فيهم الاهوا ووزن لهم البدع

فاستحلوها واتخذوها ديناً لا يستغفرون منها ولا يتوبون
 عنها فسلط عليهم الأعداء وقادوهم ابن شأوا ذكر هذا الحديث
 الغزالي في كتابه وحكى مثل هذا عن أبي عبيدة مسلم بن أبي
 كريمة رضى الله عنه أنه قال لما نزل قول الله عز وجل ومن
 يعمل سوءا أو يظلم نفسه إلى قوله رجما قالت الشياطين
 لا بليس ذهب علمنا في ابن آدم باطلا فقال ساحر حدث لهم ذنوبا
 لا يمكن لهم التوبة والاستغفار منها فحدث لهم هذه الفرق
 والأهواء والله اعلم وقال بعض العلماء ما تكلم فيه السلف
 فالسكوت عنه جفاء وما سككت عنه السلف فالتكلم فيه تكلف
 ويقال الحق ثقيل من جوارحه ظلم ومن قصر عنه عجز ومن وقف معه
 اكتفى وقال ابن عباس رضى الله عنه أن الضلالة لها حلوة في
 قلوب أهلها قال الله سبحانه اتخذوا دينهم لهوا ولعبا وقال تعالى
 فمن زين له سوء عمله فرآه حسنا فكل ما حدث بعد الصحابة مما
 جاوز قدر الضرورة والحاجة فهو من اللهو واللعب وقد قال النبي
 عليه السلام عليكم بالنظر الوسطى إليه يرجع العالى ويرتفع إليه
 الدانى وفي كتاب الغزالي قال مثل الجاني على الدين بابتداع ما يخالف
 السنة بالنسبة إلى من يذنب ذنبا مثل من عصى الملك في قلب
 دولته بالنسبة إلى من خالف أمر الملك في خدمة معينة وذلك
 قد يغفر وأما قلب الدولة فلا وقال بعض العلماء إن من أعظم المعاصي
 الجهل بالجهل والنظر إلى العامة واستماع كلام أهل الغفلة قال فكل
 عالم خاض في الدنيا فلا ينبغي أن يصغى إلى قوله بل ينبغي أن يتهم فيما
 يقول لأن كل إنسان يخوض فيما يحب ويدفع ما لا يوافق محبوبه
 ولذلك قال تعالى ولا تقطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه

الآية فالعوام العصاة اسعد حالا من الجاهل بطريق الدين المعتقدين
 انهم من العلماء لان العاامي معترف بتقصيره ويستغفر ويتوب وهذا
 الجاهل الظان انه عالم وانما الذي هو مشتغل به من العلوم انما هي
 وسائله الى الدنيا لا يتوب ولا يستغفر بل لا يزال مستمرا عليه الى الموت
 فاذا غلب هذا على المنسوبين الى العلم الامن عصيه الله وذلك اعز من
 الكبريت الاحمر ولهذا المعنى كتب بعض العلماء الى بعض السلف فقال
 ما ظنك بمن بقي لا يجد احد يذكر الله معه الا كان اثما معه وكانت
 مذكرته معصية وذلك انه لا يجد اهله ولقاصدق فان محال الناس
 لا ينفك عن غيبة او سماع غيبة او عن سكوت عن منكر ولحسن احواله
 ان يفيد علما ولو تأمل علم ان المستفيد انما يريد ان يجعل ذلك آلة الى
 طلب الدنيا ووسيلة الى الشرف فيكون هو معينه على ذلك ومهيئا
 لاسبابه كالذي يبيع السيف لقاطع الطريق فالعلم كالسيف وصلاحه
 للخير كصلاح السيف للغزو وذلك لا يرخص في البيع من يريد الاستغناء
 به على قطع الطريق ولذلك لا يجوز عند العلماء حمل السلاح الى ارض
 العدو والله اعلم فاذا وقع الياس وانقطع الطمع من اصلاح للناس
 الامن شاء الله تعالى فهذه اثنا عشر علامة من علامات علماء الآخرة
 تحتوي كل واحدة على جمل من الخلاق المتقين جمعتهما من كتب علماء
 السلف واكثرها من كتاب القراني لانها موافقة للقرآن ولما مضى عليه
 السلف الصالح من مشايخ المسلمين رحمهم الله فكن يا اخي ارشدك الله
 احد رجلين اما مقتصفا بهذه الصفات فتكون على سبيل المشايخ ذوي
 الكرامات او معترفا بالتقصير مع الاقرار بهذا العلم مقتبسا منه على
 قدر العون والتيسير واياك ان تكون الثالث فتلبس على نفسك بان
 نسعى علم المعاش باسم علم الآخرة وطريق الدين وتسمى سيرة البطالين

بسيرة العلماء الراشدين قتلحق بمجهلك وانكارك بزمرة المالكين
 نفوذ بالله من خدع الشيطان الغرور فيها هلك الجهور فالاسلم في هذا
 الزمان لدين الانسان العزلة والا نفراد ان وجد الى ذلك سبيلا والله
 المستعان * (الباب العاشر) * في بيان
 العلم المذموم واسماء العلم المحمود من كتاب القرالى اعلم ان هذا الباب
 يشتمل على جملتين احدهما فيما تقده العوام من العلوم المحمودة
 وليست كذلك وفيها بيان الوجه الذى يكون به بعض العلوم مذمومة
 والثانية في اسماء العلوم الشرعية وبيان القدر المحمود منها من
 المذموم الجملة الاولى في العلم المذموم وفي كتاب القرالى قال اعلم ان
 العلم لا يذم لعينه وانما يذم في حق العباد لاحد اسباب ثلاثة احدها
 ان يكون مؤديا الى ضرر اما بصاحبه واما بغيره كما يذم علم السحر
 والطلسمات اما السحر فقد فطق به القرآن قال — ولكن
 الشياطين كفر و يعلمون الناس السحر وقد روى ان النبي صلى الله
 عليه وسلم سحر بعض اليهود فمعرض بسبب ذلك وروى عن الكلبي
 ان الذى سحره لبيد بن اعصم اليهودى وقيل بناته فمعرض عليه السلام
 حتى انتثر شعره فلبث اشهر او ما شاء الله فبينما هو نائم اذا ناه ملكان
 ففعد احدهما عند راسه والاخر عند رجليه فقال احدهما لصاحبه
 ما بال الرجل فقال طب اى سحر قال ومن طبه قال لبيد بن اعصم
 اليهودى قال وسم قال بمشط ومشاطة قال واين هو قال في جف
 طلعة تحت راعوفة ^{التي هي} بيتر ذى ار وان وهى ^{هي} زريق قال فانتبه
 النبي عليه السلام فبعث عليا والزبير وعمار بن ياسر رحمه الله فخرجوا
 ملء البئر كانه نقاعة الحنا ثم رفع الصخرة واخرجوا الجف فاذا فيه
 مشاطة راسه واسنان من مشطه واذا فيه وتر معقود فيه

احدى عشر عقدة مفروزة بالابرة فانزل الله عز وجل سورتي
 التوحيد فكلمها فرا جبريل عليه السلام آية اخلت عقدة حتى قام
 صلى الله عليه وسلم عند انحلال العقدة الآخرة كما انما انشط من
 عقال وجعل جبريل عليه السلام يرقيه يقول بسم الله ارقيك
 والله يشفيك من كل داء يؤذيك من الحاسد وعين فلاجل ذلك
 جوزوا الاسترقاء بما كان من كلام الله عز وجل وكلام رسوله
 عليه السلام واما ما كان من العبرانية والسريانية والهندية
 او ما كان من غير لغة العرب فلا يحل عند العلماء اعتقاده واختلفوا
 في معنى السحر وكيفيته فقال قوم معناه العلم والحذق بالشئ ولطافة
 الفعل فيما خفي فيه قال الله تعالى يا ايها الساحراى العالم وقال
 آخرون السحر هو تخيل واخزان لا اصل له ولا حقيقة كالسراب
 غر من رآه واختلف من رجاه كما قال الله تعالى يخيل اليه من سحرهم
 انها تسعى حكى هذا عن المعتزلة وحكى عن الشافعي ان السحر هو
 تمرير بما يتصل به كالذى يخرج من فم المتأوب يؤثر في المقابل له
 وقيل هو تعظيم الجن لبسها او اما عسر عليه وقيل طلسم ينبت عن
 تأثير خاص يسمى الكواكب كما تأثير الشمس في زينة عصي سحرة فرعون
 وفي كتاب الغزالي قال السحر حق اذ شهد القرآن به وانه سبب
 يتوصل به الى التفرقة بين الزوجين قال وهو نوع يستفاد من
 العلم بخبر اصل الجواهر وبما هو حساسية في مطالع النجوم فيتحذ من
 تلك الجواهر هيكل على صورة الشخص المسحور ويترصد له وقت
 مخصوص في المطامع وتقرن به كلمات يتلفظ بها من الكفر والفحش
 الخائفة للشرع وينوسل بسببها الى الاستمالة بالشياطين
 وتحصل من مجموع ذلك بحكم اجراء الله تعالى في العادة احوال

غريبة في الشيء المسحور وفي كتاب الماوردي قال قوم يقدر السحرا
 ان يقلبوا الاعيان بسحره فيحول الانسان حمارا وينشئ اعيان
 ولجساما وحكي فيه عن الشافعي كما قدمنا ان الساحر قد يوسوس
 بسحره ويمرض وربما قتل لان المرض بدء الوسوسة والوسوسة
 به والمرض بدء التلف وروى هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة
 رضي الله عنها قالت سحر النبي عليه السلام حتى يخيل انه يفعل الشيء
 وما فعله وما قول من قال يقلب الساحر اعيانا وينشئ اجساما
 فهو خطأ محض لانه لو كان في وسع الساحر انشاء الاجسام وقلب
 الاعيان عما هي به من الهيئات لم يكن بين الحق والباطل فصل ولا
 فرق كيف وقد قال الله تعالى يخيل اليه من سحرهم انها تسعى
 وقول من قال ان السحر خدع ومعا يفعله الساحر فيخيل الى الانسان
 انه بخلاف ما هو به كالذي يرى السراب من بعيد فيخيل اليه
 انه ماء وكرأكب السفينة السائرة سيرا حثيثا حتى يخيل
 اليه انما عاين من الاشجار والخيال سايرة معه هذا القول
 ممكن سائغ وكذلك قول الشافعي والله اعلم واختلفوا في
 تعلم السحر فقال قوم لا يكون تعلمه كفر وانما العمل به كفر كما ان
 من تعلم الزنا لا يائس وانما يائس العامل به وقال آخرون وهو
 الاصح ان شأ الله ان تعلم السحر كفر وكذلك تعلمه لان الله تعالى
 قال ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ولم يقل ما يضرهم ان عملوا
 به والله اعلم فلما كان السحر لا يصح الا للاضرار بالخلق كانت
 تعلمه والعمل به جميعا معصية ويقتل الساحر اذا قتل به احدا
 والله اعلم واما الطلسمات وخواص الاحجار مثل حجر المغنطيس
 في جذب الحديد وحجر المس في كسره الاجسام الصلبة بمخسوة

فيه وحجر العقيق والحجر الباغض للدم وحجر البرادي وغير ذلك من خواص الاجار والنبات وخواص الاشياء فאלله اعلم ما سبب ذلك فهو تعالى قد استأثر بعلم الاشياء وظهر للعباد ما شاء مما لهم فيه الصلاح واستأثر بعلم سائرها فلا تثقف العقول على كنهها وفي كتاب المسعودي قال — ويمكن والله اعلم بهذه الخواص والطلسمات والاشياء المحدثه في العالم للحركات والفاعلة في الحيوان وغيره قال — يمكن ان يكون الله تعالى جعلها معجزة لبعض الانبياء السالفة ثم رفع ذلك النبي وبقيت علومه قال ولقد رايت بمصر حية مصورة من حديد توضع على شيء ويدان منها حجر المغنطيس فتحدث فيها حركة وسعى اليه وتعلق به قال واذا اصاب المغنطيس رائحة الثوم بطل فعله بالحديد وان غسل بشيء من الخل او ناله شيء من غسل الخل عاد الى فعله الاول من جذب الحديد وقال في كتابه لا تنازع عند ذوى الفهم ان في مواضع من الارض مدنا وقرى لا تدخلها عقرب ولا حية مثل حصص والمعة وانطاكية قال وقد كان ببلاد انطاكية اذا اخرج الرجل يده خارج السور وقع عليها البق فاذا جذبها الى داخل لم يبق عليها منها شيء الى ان اكسر عمود من رخام في بعض المواضع فلما صيب في اعلاه حق من النحاس في داخله بق مصور من نحاس كغوكف فامضت ايام او على القرب من ذلك حتى صار البق يعم الاكثر من دورهم والله اعلم ووجدت في كتاب المقالات المنسوبة الى احدين الحسن قال ان بعض المتكلمين قال في الطلسمات ونحوها ان ذلك من حيل الاول قال وذلك ان اعمارهم طالت حتى عرفوا من الارض

المواضع التي تكون فيها الحيات وغيرها من الهوام والحشرات
 من المواضع التي لا تكون فيها هذه الاشياء فعملوا الطلسمات في
 المواضع الخالية من الهوام تزعم ان الطلسمات هي المانعة للهوام
 من الكون فيها والله اعلم بحقيقة هذا كله وانما كتبنا هذا ليقف
 القارى على ما قال الناس في هذه الاشياء السبب الثاني الذي
 يكون به العلم مذموما هو ان يكون مضرا بصاحبه في غالب الامر
 وذلك كعلم النجوم فانه في نفسه غير مذموم لذاته اذ هو قسمان
 قسم حسابي وقد نطق القرآن بان مسير القمرين محسوب فقال
 تعالى والشمس والقمر حسابا وا قال تعالى والقمر قدرناه منازل
 الآية وقال هو الذي جعل الشمس ضياء الى قوله لتعلموا اعد
 المسنين والحساب الآية القسم الثاني الحكم بها وحاصله يرجع
 الى الاستدلال على الحوادث بالاسباب قال الفزاري في كتابه وذلك
 ايضا هي استدلال الطبيب بالنبض على ما سيحدث من المرض وهو
 معرفة بمجادة سنة الله تعالى وعادته في خلقه ولكنه ذمه الشرع
وقد قال النبي عليه السلام اذا ذكر القدر فامسكوا واذا ذكرت
 النجوم فامسكوا وعنه عليه السلام انه قال اخاف على امتي بعدى
 ثلاثا جورا لائمة وايمان بالنجوم وتكذيب بالقدر وعن بعض
 السلف قال من قال في النجوم غير هذه الثلاث فهو اثم كاذب
 مغتر قال الله تعالى هو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها وقال
 وجعلنا هارجوما للشياطين وقال انا زينا السماء الدنيا بزينة
 الكواكب وحفظا الآية وعن عمر رضي الله عنه انه قال تعلموا من
 النجوم ما تهتدون به في البر والبحر ثم امسكوا الحديث قال الفزاري
 وانما زجر عنه من ثلاثة اوجه احدها انه يضربا كثر الخلق فانه اذا

القى اليهم ان هذه الآثار تحدث عقيب سائر الكواكب وقع في نفوسهم
 ان الكواكب هي المؤثرة وانها الالهة لانها جواهر شريفة سماوية
 يعظم وقوعها في القلوب فيبقى القلب ملتفتا اليها ويرى الخير والشر
 محذورا ومرجوا من جصتها ويحيى ذكر الله تعالى عن القلب ولذلك
 قال النبي عليه السلام مخبرا عن ربه عز وجل يقول اصبح من عبادي
 مؤمن وكافر فاما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي
 وكافرا بالكوكب ومن قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي ومؤمن
 بالكوكب قال الفرابي وذلك ان الضعيف يقصر نظره على الوسائط
 والعالم الراسخ هو الذي يطلع على ان الشمس والقمر والنجوم مستخرات
 بامر سبحانه قال ومثال نظر الضعيف الى حصول ضوء الشمس
 عقيب طلوع الشمس مثل النملة لو خلق لها عقل وكانت على سطح
 قرطاس فهي تنظر الى سواد الخط يتجدد فتعتقد انه فعل القلم ولا
 تترقى في نظرها الى مشاهدة الا صبح ثم منها الى اليد ثم منها الى
 الارادة المحركة لليد ثم منها الى الكاتب القادر المرید ثم منه الى الخالق
 اليد والقدرة والارادة سبحانه فاكثر نظر الخلق مقصور على الاسباب
 القريبة السافلة منقطع عن الترقى الى مسبب الاسباب هذا احد
 اسباب النهي عن النجوم السبب الثاني ان احكام النجوم تخمين محض
 ليس يدرك في حق احاد الاشخاص لا يقينا ولا ظنا والحكم به حكم
 بجهل فيكون دمه على هذا من حيث انه جهل لا من حيث انه علم
 ولقد كان ذلك معجزة لادريس عليه السلام فيما يحكى وقد اندرس
 ذلك العلم وامحق وما يتفق من اصابة النجم على نذورها وانما هو اتفاق
 لكنه قد يطلع على بعض الاسباب ولا يحصل المسبب عقيبها الا
 بعد شروط كثيرة ليس في قدرة البشر الاطلاع عليها وان اتفق

ان قدر الله الاسباب وقعت الاصابة وان لم يقدر ذلك اخطأ ويكون
 ذلك كتحمين الانسان في ان السماء تمطر اليوم مهابرو الغيم يجتمع
 وينبعث من الجبال فيتحرك ظنه بذلك وربما يحجى النهار بالشمس
 فيتبدد الغيم وربما يكون بخلافه ومجرد الغيم ليس كافيا في المطر
 وبقية الاسباب لا تذكر قال وكذلك تحمين الملاح ان السفينة
 تسلم اعتمادا على ما الفه من العادة في الرياح ولذلك الرياح اسباب
 خفية ولا يطلع عليها فتارة يصيب في تحمينه وتارة يخطئ وبهذه
 العلة يمنع القوى ايضا عن النجوم السبب الثالث انه لا فائدة فيها
 فاقل احواله انه خوض في فضول لا تغني وتضييع العمر الذي انفس
 بضاعة الانسان بغير فائدة غاية الخسران وقد روى ان النبي
 عليه السلام مر برجل والناس مجتمعون عليه فقال ما هذا فقالوا
 رجل علامة فقال بماذا قالوا بالشعر واسباب العرب فقال عليه السلام
 علم لا ينفع وجهل لا يضر ثم قال انما العلم آية محكمة او سنة قائمة
 او فريضة عادلة والخوض في النجوم وما يشبهها اقتحام خطر وخوض
 جهالة من غير فائدة فانما قدر كائن والاحترار عنه غير ممكن بخلاف
 علم الطب فان الحاجة ماسة اليه واكثر ادمته مما يطلع عليه وبخلاف
 تعبير الرؤيا وان كان تحميننا لانه جزء من ستة واربعين جزءا من
 النبوة ولا خطر فيه الثالث من الاسباب التي يذم العلم به هو الخوض
 في علم لا يستقل الخائض فيه به فانه مذموم في حقه كعلم دقيوق العلوم
 قبل جليها وكالبحث عن اسرار الالهية التي لا يستقل بالوقوف على
 طريق بعضها الا الانبياء والاولياء ولقد تطلع الفلاسفة واكثر
 المتكلمين اليها ولم يستقلوا بها بل هلكوا من اجلها وقد قال عليه
 السلام تفكروا في الخلق ولا تتفكروا في الخالق فيجب كنف الناس

عن البحث عنهم اوردتهم الى ما نطق به الشرع ففي ذلك للموفق
 مقنع فكم من شخص خاض في العلوم فاستضر بها ولولم يحض
 فيها لكان حاله احسن في الدين قبل الخوض فيها ولذلك قيل
وَأَنْ الْقَاكَ فَهْمَكَ فِي مَهَاوِ * فَلَيْتَكَ لَمْ لَيْتَكَ مَا فَرَمْتَ
 فلا تنكروا العلم ضار البعض الا شخاص كما يضر لحم الطير وانواع
 الحلاوة اللطيفة بالصبي الرضيع بل رب شخص ينفعه الجهل
 ببعض الامور ولقد ذكر ان بعض الناس شكى الى طبيب عقم
 زوجته وانها لا تلد فحس الطبيب نبضها وقال لا حاجة لك الى
 دواء الولادة فانك ستموتين الى اربعين يوما وقد دل النبض
 عليه فاستشعرت المرأة خوفا عظيما وتتغص عليها عيشها
 واخرجت اموالها وفرقت واوصت وبقيت لا تاكل ولا تشرب
 حتى انقضت المدة فجاء زوجها الى الطبيب فقال انها لم تمت فقال
 الطبيب قد علمت ذلك فجامعها الآن فانها تلدان شاء الله قال
 فكيف ذلك قال رايتها سميكة وقد انقعد الشحم على فم رحمها
 فعلت انها لا تهزل الا بخوف الموت فخوفتها بذلك حتى هزلت وزال
 المانع من الولادة فهذا ينبغي على استشعار الخطر من بعض العلوم
 ويفهم معنى قوله عليه السلام اعوذ بالله من علم لا ينفع فاعتبر
 لهذه الحكاية ولا تكن بحاثا عن علوم دمه الشرع وزجر عنها ولازم
 الاقتداء بالصحابية واقصر على اتباع السنة فالسلامة في الاتباع
 والخطر والبحث في الاستقلال والابتداع فيكفيك في منفعة العقل
 ان يهديك الى طريق النبي عليه السلام ويفهمك بعض موارد اشارة
 فاعزل العقل بعد ذلك عن التصرف ولازم الاتباع فانك لا تسلم
 الا به ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ان من العلم لجهلا وان من القول

لعيا ومعلوم ان العلم لا يكون جهلا ولكن منه ما يؤثر تأثير الجمل
 في الاضرار وقال عليه السلام قليل من التوفيق خير من كثير من
 العلم وقال عيسى عليه السلام ما اكثر الشجر وليس كلها يثمر وما
 اكثر الثمار وليس كلها بطيب وما اكثر العلوم وليس كلها بنافع والله
 تعالى نسئله العون والتوفيق **الجملة الثانية** في اسامي
 العلوم الشرعية وبيان القدر المحمود منها اعلم ان هذه الجملة تنحصر
 في فصلين احدهما في اسامي العلوم الشرعية وكيفية التباسها
 بالمذمومة الفصل الثاني في بيان القدر المحمود من العلوم المحمود
 الفصل الاول ذكر الغزالي في كتابه فقال اعلم ان منشأ التباس العلوم
 المذمومة بالعلوم الشرعية هو تحريف الاسامي المحمود وتبديلها
 بالاغراض الفاسدة الى معان غير ما كان عليه السلف الصالح والقرن
 الاول وهي خمسة الفاظ الفقه والعلم والتوحيد والتذكير والحكمة
 قال فهذه اسماء محمودة والمتصفون بها ارباب المناصب في الدين
 اللفظ الاول الفقه قد تصرفوا فيه بالتخصيص لمعرفة الفروع
 في الفتاوى والوقوف على دقائق علمها فمن كان اكثر اشتغالا بها
 قيل هو الفقيه ولقد كان اسم الفقيه في العصر الاول مطلقا على
 علم طريق الآخرة ومعرفة دقائق آفات النفوس ومفسد الاعمال
 وقوة الاحاطة بحقارة الدنيا وشدة التطلع الى نعيم الآخرة
 واستيلاء الخوف على القلب ويدل على ذلك قوله عز وجل ليتفقهوا
 في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم والذي يكون به
 الا نذار والتحذير هو هذا الفقه دون تفرعات الطلاق
 واللعان والسلم والاجارة واشباه ذلك من الفروع فهذا
 لا يحصل به اذار ولا تحذير بل التجرد له على الدوام يقسى

القلب وينزع منه الخشية كما يشاهد من المتجردين له وقد قال
الله عز وجل لهم قلوب لا يفقهون بها واراد به معاني الايمان
دون الفتاوى ولعمري ان الفقه والفهم في اللغة اسمان لمعنى
واحد وقد قال تعالى لانتم اشد رهبة في صدورهم من الله
ذلك بانهم قوم لا يفقهون الآية احوال قلة خوفهم من الله عز وجل
واستعظامهم لسطوة الخلق على قلة الفقه فانظر اذ لك ينتجه
عدم الحفظ لتفريعات الفتاوى او ينتجه ما ذكرنا من العلوم
وقال عليه السلام علماء حكماء فقهاء وفي بعض الطرق كادوا
من فقههم ان يكونوا انبياء للوفد الذين قدموا عليه فقالوا نحن
قوم مؤمنون مسلمون فذكر والخمس عشرة خصلة بتحقيقها
لايمانهم الحديث مشهور وسئل بعضهم اى اهل المدينة افقه
فقال اتقاهم فكانه اشار الى ثمره الفقه انها التقوى والتقوى ثمرة
العلم الباطن دون الفتاوى والاقضية وقال عليه السلام لن يتفقه
احدكم كل الفقه حتى يرى للقرآن وجوها كثيرة وقال عليه السلام
لن يتفقه العبد كل الفقه حتى يمقت الناس في ذات الله وروى
هذا عن ابي الدرداء مرفوعا مع قوله ثم يقبل على نفسه فيكون اشد
لها مقاما قال وسال فرقد السخى الحسن عن شئ فاجابه فقال ان
الفقهاء يخالفونك فقال الحسن ثكلتك امك فريقد انما الفقيه
الراهد في الدنيا الراغب في الآخرة البصير بدينه المداوم على عبادة
ربه الورع الكاف نفسه عن اعراض المسلمين العفيف عن اموالهم
الناسح لهما عنهم ولم يقل في جميع ذلك الحافظ لفروع الفتاوى
ولما اختصر جابر بن زيد رحمه الله دخل عليه الحسن فقال قل
لا اله الا الله يا ابا الشعثاء فسكت فاعاد عليه فقال جابر انما من

اهلها ولكن نفوذ بالله من غدا واورواح الى النار ثم قال يا ابا سعيد
 يوم ياتي بعض ايات ربك لا ينفع نفسا ايمانا فاقال الحسن ما
 افقهه ولو عند الموت وقال الله تعالى والله خزائن السموات والارض
 ولكن المنافقين لا يفقهون ولم يرد تعالى يفقهون فروع الفتاوى
 ولست اقول ان اسم الفقه لم يكن متناولا للفتاوى والاحكام الظاهرة
 ولكن بطريق العموم والشمول وبطريق الاستنباع وكان اطلاقه
 على علم الآخرة اكثر فثار بهذا التخصيص تلبيس بعث الناس على
 التجرد له والاعراض عن علم الآخرة واحكام القلب ووجدوا على ذلك
 معينا من الطبع فان علم الباطن غامض والعمل به عسير والتوصل
 به الى طلب الولاية والقضاء والجماء والمال متعذر فوجد الشيطان
 مجالا لتحسين ذلك في القلوب بواسطة تخصيص اسم الفقه الذي
 هو اسم محمود في الشرع وبالله التوفيق اللفظ الثاني العلم وقد
 كان يطلق ذلك على العلم بالله عز وجل وبآياته وافعاله في عباده
 وخلقه حتى انه لما مات عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال ابن
 مسعود مات تسعة اعشار العلم عرفه بالالف واللام ثم
 فسر به العلم بالله سبحانه وقال الله تعالى شهد الله انه لا اله الا
 هو والملائكة واولوا العلم قائما بالقسط الآية وقال تعالى ان
 الذين اتوا العلم من قبله اذيتلى الآية وقال الذين اتوا العلم والايما
 لقد لبثتم الآية وقال الذين اتوا العلم ويلكم ثواب الله خير وقال
 وانه لذو علم لما علمناه وقال يرفع الله الذين امنوا منكم والذين اتوا
 العلم درجات وقال ومن عنده علم الكتاب وقال في الخضر عليه السلام
 اتيناه رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علما وقال لنبيه عليه
 السلام وعلمك ما لم تكن تعلم وقال وقل رب زدني علما في جميع ماورد

من قضا ئل اللم والعلماء بالله عز وجل وباحكامه وصفاته وتصرفوا
 فيه ايضاً بالتخصيص حتى شهروه في الاكثر من يشتغل بمساثل
 الفتاوى والفروع والنصوصات ولا يحيط من علم الشريعة بشئ
 يتقرب به الى الله عز وجل فيعود من فحول العلماء مع جهله بالتفسير
 والاخبار وسير الصالحين وعلم المذهب وغيره فصار ذلك سبباً
 مهلكاً لخلف كثير من الطلبة وبالله التوفيق اللفظ الثالث التوحيد
 وهو عبارة عن معرفة من وحد الله تعالى وآمن به ايما نا يرى به الامور
 كلها من قبل الله تعالى رؤيته تقطع التقائه عن الوسائط والاسباب
 فلا يرى الخير والشر الا من الله جل جلاله وهو مقام شريف احدى
 ثمراته التوكل كما سياتى ان شاء الله ومن ثمراته ايضاً ترك الشكوى الى
 الخلق وترك الغضب عليهم والتسليم لحكم الله والرضى به وتفويض
 الامور اليه وغير ذلك كما سياتى ان شاء الله في كان التوحيد جوهر
 نفيساً وله قشران احدهما ابعده من اللب من الآخر فالقشر الاول اقرار
 اللسان المجرد عن الاعتقاد وهو ان تقول بلسانك لا اله الا الله فهذا
 يسمى توحيداً مطلقاً للتثليث الذى تصرح به النصارى ان الله
 ثالث ثلاثة ولكن هذا التوحيد ربما يصدر من الرنديق الذى يخالف
 سره جهره القشر الثانى ان لا يكون فى القلب انكار لمفهوم الاقرار
 باللسان بل يشتمل ظاهر القلب على اعتقاد الوحدة والصدىق
 به وهو توحيد عوام المسلمين والمتكلمين الذين هم حراس هذا القشر
 عن تشويش اهل البدع المخالفين فى صفات الله تعالى بتاويل الخطاء
 واما اللب الذى هو داخل هذين القشرين فهو توحيد العلماء بالله
 الموقنين وذلك هو رؤيتهم الامور كلها من الله تعالى دون الاسباب
 والوسائط وعبادتهم اياه تعالى بكلية قلوبهم ويخرج عن هذا التوحيد

اتباع الهوى لان كل متبع هواه فقد اتخذه معبوده قال الله تعالى ارايت من اتخذ الهه هواه وقال عليه السلام ابغض الاله عبد في الارض عند الله تعالى الهوى وسياتي شرح التوحيد وثمراته ان شاء الله تعالى فهذا هو توحيد العلماء بالله تعالى انظر كيف جعله المتكلمون من العلماء عبارة عن صياغة الكلام ومعرفة طريق المجادلة والاحاطة بمناقضة الخصوم والقدرة على التشديق فيها وكثرة الاسولة باللائل والالزامات حتى لقب طوائف منهم انفسهم باهل العدل والتوحيد وسمو المتكلمين العلماء بالتوحيد مع ان جميع ما هو خاصية هذه الصناعة لم يكن شئ منها في العصر الاول عن الرسول والصحابه رضي الله عنهم واما ما حدث عن افتراق الامة وتوزعها وبالله التوفيق للفظ الرابع الذكر والتذكير قال الله تعالى وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين وقد ورد في المثناء على مجلس الذكر اخبار كثيرة كقوله عليه السلام اذا مررت برياض الجنة فارتعوا قيل وما رياض الجنة قال مجالس الذكر وكقوله عليه السلام في حديث ابى ذر حيث قال حضور مجلس الذكر افضل من صلاة الف ركعة وحضور مجلس العلم افضل من عيادة الف مريض ومن حضور الف جنازة قيل يا رسول الله ومن قراءة القرآن قال وهل ينفع القرآن الا بالعلم وعن عطاء قال مجلس ذكر يكفر سبعين مجلسا من مجالس اللهو في امثال هذه الاخبار ستاتي في موضعها ان شاء الله قال فنقل ذلك الى ما ترى اكثر المواعظ في هذا الزمان يواظبون عليه وهو القصص والاشعار والشطح والطامات اما القصص فهو بدعة ورد نهى السلف عن الجلوس للقصص وقالوا لم يكن ذلك في عصر

الرسول عليه السلام وصاحبيه ابى بكر وعمر رضى الله عنهما وانما
 حدث ذلك حين ظهرت الفتنة فظهر القصاص وروى ان ابن عمر
 خرج من المسجد فقال ما اخرجني الا القصاص ولولاه ما خرجت
 وقيل للثوري نستقبل القاص بوجوهنا فقال ولوا البدع ظهوركم
 قال ودخل الاعمش جامع البصرة فرأى قاصا يقص ويقول حدثنا
 الاعمش فنوسط الحلقة واخذ ينثف شعرابطيه فقال القاص
 يا شيخ اما تستحي قال لم انا في سنة وانت في كذب انا الا اعمش
 وما حدثتك وقال بعض العلماء اكثر الناس كذبا القصاص والسؤال
 قال واخرج على القاص من مسجد البصرة ولما سمع كلام الحسن
 لم يخرج به اذ كان الحسن يتكلم في علم الآخرة والتذكير بالموت والنبيه
 على عيوب النفس وآفات الاعمال وخواطر الشيطان ويذكر بالآلاء
 الله سبحانه ونعمائه وتقصير العبد في شكره ويعرف حقارة الدنيا
 وخطر الآخرة في امثال ذلك فهذا هو التذكير المحمود في الشرع الذي
 وردت به الاخبار والآثار على ما سياتي ان شاء الله فانخذ المتحرفون
 تلك الاحاديث والآثار حجة على تركية انفسهم ونقلوا اسم التذكير
 الى خرافاتهم وذهلوا عن طريق الذكر المقصود واشتغلوا بالقصاص
 التي يتطرق اليها الاختلاف والزيادة والنقصان ويخرج عن القصص
 الواردة في القرآن ويزيد عليه فان في القصص ما ينفع سماعه ومنها
 ما يضر وان كان صادقا فمن فتح ذلك الباب على نفسه اختلط عليه
 الصدق بالكذب والنافع بالضرار فلاجل هذا اني عن القصص
 واما ان كانت القصة من قصص الانبياء عليهم السلام فيما يتعلق
 بامور دينهم وكان القاص صادقا صحيح الرواية فليست ارى به بأسا
 ولكن فليحذر الكذب وحكاية احوال تؤول الى هفوات ومسا هلات

يقصر فهم العوام عن درك معانيها وعن كونها هفوة نادرة مردفة
 بتكفيرات ومداركة بحسنات تغطي عليها فان العاوي يعتصم بها
 في مسا هلاته وهفواته ويمهد لنفسه العذر في ذلك ويحجج بانه
 حكى كيت وكيت عن بعض المشايخ والاكابر وكلنا بصدد العاوي
 فلا غرو وان عصيت الله تعالى فقد عصاه من هو اكبر مني ويفيد
 ذلك جرأة على الله تعالى من حيث لا يدري فبعد الاحتراس من
 هذين المحذورين فلا بأس به فعند ذلك ترجع القصص المحمودة
 الى ما يشتمل عليه القرآن وصح في الكتب الصحيحة من الاخبار
 واما الاشعار فتكثرها في المواعظ مذكوم قال الله تعالى والشعر
 يتبعهم الغاؤون الآية وقال وما علمناه الشعر وما ينبغي له واكثر
 ما اعتاده الوعاظ من الاشعار ما يتعلق في التواصف في العشق
 وجمال المعشوق ومدح الوصال والم الفراق والمجلس لا يحوى الا خلاط
 العوام وبواطنهم مشحونة بالشهوات وقلوبهم غير منفكة عن
 الالتفات الى ما يجرّد واعيههم ولا تحرك الاشعار من قلوبهم الا ان
 ما هي مستكنة فيها فتشتعل فيها نيران الشهوات فيزغقون ويتواجدون
 واكثر ذلك او كله يرجع الى فساد فلا ينبغي ان يستعمل من الشعر الا
 ما فيه موعظة وحكمة على سبيل استشهاد واستئناس وقال صلى
 الله عليه وسلم ان في الشعر لحكمة وبالله التوفيق واما الشطح
 فهو عندهم نوعان من الكلام احدهما بعض الصوفية احدهما
 الدعاوى الطويلة العريضة في العشق مع الله تعالى والوصال
 المغنى عن الاعمال الظاهرة حتى ينتهى قوم الى دعاوى الاتحاد وارتفاع
 الحجاب والمشاركة بالرؤية والمشاركة بالخطاب تعالى الله عن ذلك
 علوا كبيرا قال الغزالي وهذا من الكلام عظيم ضرره في العوام حتى

ترك جماعة من اهل الفلاحة فلاحتهم واطهر وامثل هذه الدعاوى
قال فهذا الفن من الكلام يتلذذه الطبع اذ فيه البطالة من الاعمال
مع تركية النفس بدرك المقامات والاحوال ولا يعجز الا غيباء عن
دعوى ذلك لا نفسهم ولا عن تلفيق كلمات مخبطة مزخرفة قال
ومهما انكر عليهم ذلك لم يعجزوا عن ان يقولوا هذا انكار مصدره العلم
والجدال فالعلم حجاب والجدال عى النفس قال الغزالي فهذا الحديث
لا يلوح الا من الباطن بمكاشفة نور الحق قال فهذا اوفنه قد استطار
في بعض البلاد شرره وعظم ضرره ومن نطق بشئ منه فقتله
افضل في دين الله من احياء عشرة والله اعلم قال والنوع الثاني
من الشطح كلمات غير مفهومة لها ظواهر زائفة وفيها عبارات هائلة
وليس وراءها طائل قال وذلك اما ان تكون غير مفهومة عن قائلها
بل يصدرها عن تخبط في عقله وتشويش في خياله لقلة احاطته
بكلام قرع سمعه وهذا هو الاكثر واما ان تكون مفهومة له ولكنه
لا يقدر على تفهيمها وايرادها بعبارة تدل على ضميره لقلة ممارسته
للعلم وعدم تعلقه بطريق التعبير عن المعاني بالالفاظ الرشيقة ولا
فائدة لهذا الجنس من الكلام الا انه يشوش القلوب ويدهش العقول
ويكون فهم كل واحد على مقتضى طبعه وهو اه وقد قال عليه السلام
ما حدث احدكم قوما بحديث لا يفهمونه الا كان فتنة عليهم والله اعلم
قال واما الطامات فيدخلها ما ذكرنا في الشطح وامر اخر يخصها وهو
صرف الفاظ الشرع عن ظواهر المفهوم الى امور باطنية لا تسبق
الى الافهام كد اب الباطنية في التاويلات وهذا ايضا حرام وضرره
عظيم فان الالفاظ اذا صرفت عن مقتضى ظواهرها من غير
اعتصام فيها بنقل عن صاحب الشرع ومن غير ضرورة تدعو

اليه من دليل العقل اقتضى ذلك بطلان الثقة بالالفاظ
 وتسقط به منفعة كلام الله تعالى وكلام رسوله عليه السلام
 فان ما يسبق منه الى الفهم لا يوثق به والباطن لا ضبط له
 بل تتعارض فيه الخواطر ويمكن تنزيله عن وجه شئ قال وانما قصد
 اصحابها بالاعراب في النفوس فان النفوس ماثلة الى الغريب
 ومستلذة له قال وبهذا الطريق توصلت للباطنية الى هدم
 جميع الشريعة بتاويل ظواهرها وتنزيلها على رايعهم قال ومثال
 تاويل اهل الطامات كقول بعضهم في تاويل قوله تعالى اذهب
 الى فرعون انه طغي انه اشار الى قلبه وقال هو المراد بفرعون
 وهو الطاغى على كل انسان وفي قوله تعالى وان الق عصاك
 اى كل ما يتوكل عليه ويعتمده ما سوى الله تعالى فيدبغى ان
 يلقيه وفي قوله عليه السلام تسحروا فان في السحور بركة
 اراد به الاستغفار بالاسحار وامثال ذلك حتى يحرقوا القرآن
 من اوله الى آخره عن ظاهره وعن تفسيره المنقول عن ابن عباس
 وسائر العلماء وبعض هذه التاويلات يعلم بطلانها قطعاً كتنزيل
 فرعون على القلب فان فرعون شخص مخصوص تواتر البينا وجوده
 ودعوة موسى له كابي لهب وابي جهل وغيرها من الكفار وليس
 من جنس الشياطين والملائكة وما لا يدرك بالحوس حتى يتطرق
 التاويل الى الفاظها وكذلك حمل السحر على الاستغفار فانه
 عليه السلام كان يتناول الطعام ويقول تسحروا وهلموا الى الغداء
 المبارك فهذه امور يدرك بالتواتر والحوس بطلانها وبعضها يعلم
 بغالب الظن وذلك في امور لا تتعلق بالاحساس وكل ذلك جراءة
 وصلالة وبدعة شائعة عظيم ضررها فقد عرفت كيف صرف

الشيطان دعاوى الخلق من العلوم المحجودة الى المذمومة وكل ذلك
 بتلبيس علماء السوء بتبديل الاسامي والله المستعان اللفظ
 الخامس الحكمة وهي التي اثنى الله تعالى عليها فقال ومن يؤت الحكمة
 فقد اوتي خيرا كثيرا وقال عليه السلام كلمة من الحكمة يتعلمها الرجل
 خيره من الدنيا وما فيها وقال الحكمة ضالة المؤمن في امثال ذلك
 ثم صار اسم الحكمة يطلق على الطبيب والشاعر والمجتم وامثالهم
 وانظر الى الكذبي كان اسم الحكمة عبارة عنه والى ما اذا نقل وقس في
 بقية الالفاظ واحترز من الاغترار بتلبيسات علماء السوء فان
 شرهم اعظم على الدين من شر الشياطين اذ الشيطان بواسطتهم
 ينوصل الى انتزاع الدين من قلوب الخلق فقد عرفت العلم المحمود
 من العلم المذموم ومثال الالتباس واليك الخيرة في ان تنظر لنفسك
 فتتدلى بالسلف او تتدلى بحبل الغرور وتتشبه بالخلف
 فكل ما ارتضاه السلف فقد ادرس وما اكب الناس عليه فاكثره
 مبتدع محدث والله المستعان وقد صرح قوله عليه السلام بدأ
 الاسلام غريبا وسيعود غريبا كما بدأ فطوبى للغرباء فقليل
 وما الغرباء يا رسول الله قال الذين يصلحون انفسهم عند فساد
 الناس ويحيون من سنتي ما امانته الناس وفي خبر آخرهم المتمسكون
 بما انتم عليه اليوم وفي حديث آخر الغرباء ناس قليل صالحون
 بين ناس كثير من يفيضهم اكثر من يجهم وقد صارت تلك العلوم
 غريبة بحيث يمتد ذكرها ولذلك قال الثوري اذا رايت العالم
 كثير الاصداء فاعلم انه مختلط لانه لو نطق بالحق لبعضوه كسبت
 اكثر هذا الباب من كتاب الغزالي لانه اتبع فيه فضائح علماء السوء
 منهم فاحببت ان تقفوا عليها اذ كان ما ذكره موافقا للحق غير

خارج عن الشرع وبالله التوفيق * (الفصل الثاني) *
 في بيان القدر المحمود من العلم المحمود اعلم ان العلم بهذا الاعتبار
 ثلاثة اقسام قسم هو مذموم قليله وكثيره وهو الذي لا
 فائدة فيه في دين ولا دنيا وفيه ضرر يغلب نفعه وهو ما
 قد مناه من علم السحر والطلسمات والنجوم فبعضه لا فائدة
 فيه اصلا وصرف العسر الذي هو انفس ما يملكه الانسان اليه
 اضاعة واضاعة النفائس مذموم ومنه ما فيه ضرر يزيد
 على ما يظن انه يحصل به من قضاء وطرف الدنيا والله اعلم
 القسم الثاني قسم هو محمود قليله وكثيره وكلما اكثر كان احسن
 وافضل وذلك هو العلم بالله تعالى وبصفاته وافعاله وسنته
 في خلقه وحكمته في ترتيب الآخرة على الدنيا فان هذا علم مطلوب
 لذاته وليتوصل به الى سعادة الآخرة فبذل المقدور فيه الى
 اقصى غاية الجهد قصور عن حد الواجب فانه البحر الذي لا يدرك
 غوره وانما يجوم الحاثمون على سواحله واطرافه بقدر ما يتيسر لهم
 وما خاض اطرافه الا الانبياء والاولياء الراغبون في العلم على
 اختلاف درجاتهم بحسب اختلاف قوتهم وتفاوت تقدير الله
 تعالى في حقهم وهذا هو العلم المكنون الذي لا يسطر في الكتب
 ويعين على التنبه لهذا العلم مشاهدة احوال علماء الآخرة كما قد منا
 من علاماتهم هذا في اول الامر ويعين عليه في آخر الامر المجاهدة
 والرياضة للنفس وتصفية القلب وتفرغ عن علائق الدنيا
 والتشبه فيها بانبياء الله تعالى واوليائه ليتضح عنه لكل سالك
 الى طلبه بقدر الرزق لا بقدر الجهد ولكن لا غنى فيه عن الاجتهاد
 فالمجاهدة مفتاح الهداية لا مفتاح لها سواها وبالله التوفيق

القسم الثالث يمجده منه مقدار الكفاية ولا يمجده الفاضل عليه
 والاستقصاء فيه وهي العلوم التي تقدمت قبل هذا في فروض
 الكفايات فان كل علم منها اقتصارا هو الاول واقتصادا هو
 الوسط واستقصاء لا مرد له اى آخر العبر وهذه الاقسام الثلاثة
 كاحوال البدن فان منه ما لا يمجده قليلا ولا كثيرا كالقيح وسوء الخلق
 ومنه ما يمجده قليلا وكثيره كالصحة والجمال ومنه ما يمجده لاقتصاد
 فيه كبذل المال فان التبذير لا يمجده فيه وهو بذل وكالشجاعة فان
 التهور لا يمجده فيه وان كان من جنس الشجاعة فكذلك العلم على هذا
 الحال فكن احد رجليين اما مشغولا بنفسك واما متفرغا الى غيرك
 بعد الفراغ من نفسك واياك ان تشتغل بما يصلح غيرك قبل اصلاح
 نفسك فان كنت المشغول بنفسك فلا تشتغل الا بالعلم الذي
 هو فرض عليك بحسب ما يقتضيه حالك من معرفة الله تعالى
 وما يتعلق بها من الاعمال الظاهرة من تعلم الصلاة والطهارة والصوم
 وانما الاهم الذي امله الكل وهو علم صفات القلب وما يمجده منها وما
 يذم اذ لا ينفك بشر من الصفات المذمومة من الحرص والحسد والرياء
 والكبر والعجب واخواتها جميع ذلك مهلكات واهمالها مع الاستغناء
 بالاعمال الظاهرة يضاهي الاشتغال بطلاء ظاهر البدن عند
 التاذي بالجرب والدمامل والتهاون بالخروج المادة من القيح
 والدم منها بالفصد والاسهال وحشوية العلماء يشيرون
 بالاعمال الظاهرة كما تشير الطريقة من الاطباء بطلاء ظاهر البدن
 وعلماء الآخرة لا يشيرون الا بتطهير الباطن وقطع مراد الشر
 بافساد منابذها وقلع مغارسها وهي في القلب وانما فرع الاكثرون
 الى الاعمال الظاهرة دون تطهير القلوب لسهولة اعمال الجوارح

واستصعب اعمال القلوب كما يفرغ الى طلاء الظاهر من يستصعب
 شرب الادوية المرة فلا يزال يتعب في الطلاء وهي تزيد في المواد
 وتضاعف الامراض فان كنت تريد الآخرة وطالبا للنجاة وهاربا
 من هلاك الابد فاشتغل بعلم العلل الباطنة وعلاجها على ما
 سيأتي ان شاء الله فانك اذا فعلت ذلك انجز ذلك بك الى
 المقامات المحودة التي تأتي مشروحة ان شاء الله فان القلب اذا
 فرغ من المذموم امتلأ من المحمود كالارض اذا انقيت من الحشيش
 نبت فيها اصناف الزرع والرياحين فان لم تنفرغ من ذلك فلا
 تشتغل بفروض الكفايات لاسيما وفي الخلق من قام به فان مهلك
 نفسه في طلب صلاح غيره سفيه فما اشد حاقة من دخلت
 الافاعي والعقارب داخل ثياب به وهمت بقتله وهو يطلب مديته
 يدفع بها الذباب عن غيره ممن لا يعنيه ولا ينجيها مما يلاقيه من
 تلك الحيات والعقارب اذ هم من به وان تفرغت من نفسك وتطهيرا
 وقدرت على ترك ظاهرك الاعم وباطنه فصار ذلك ديدنا لك وعادة
 متيسرة فيك وما بعد ذلك فاشتغل بفروض الكفايات وراعي التدرج
 فيها فابتد بكتاب الله تعالى ثم بسنة رسوله عليه السلام ثم بعلم
 التفسير وسائر علوم القرآن من علم الناسخ والمنسوخ والمقطوع
 والموصول والمحكم والمتشابه وكذلك في السنة ثم اشتغل بالفروع
 وهو علم المذهب من الفقه دون الخلاف ثم باصول الفقه وهكذا
 الى بقية العلم بما يتسع له العمر ويساعد فيه الوقت ولا تستغرق
 عمرك في واحد منها طالبا للاستقصاء فان العلم كثير والعرق قصير
 وهذه العلوم آلات ومقدمات وليست مطلوبة لعينها بل لغيرها
 فكل ما يطلب لغيره فلا يليق ان تنسى من اجله المطلوب وتستكثر

منه فاقصر من شائع علم اللغة على ما تفهم به كلام العرب وتنطق
 به ومن غريبه على غريب القرآن وغريب الحديث ودع التعمق
 فيه واقصر من الخوض على ما يتعلق بالكتاب والسنة ومن علم
 الكلام على ما تحفظ به التوحيد والاعتقاد من تشويش المبتدعة
 على نفسك واختلاسها لقلب العوام من معتقدي مذهب
 المسلمين وكن مستيقظا لما كيد النفس متحرزا من شياطين الجن
 والانس وبالجملة فالمرضى عند العقلاء ان تعد نفسك في الدنيا
 وحدك مع الله تعالى وبين يديك الموت والعرض والحسب والجنة
 والنار وتامل فيها بعينك واشتغل فيما بين يديك ودع عنك ما
 سوى ذلك والسلام **مثال** لهذه العلوم في سلوك طريق
 الآخرة ذكر معنى ذلك الغزالي في كتابه فقال اعلم انه لا يهملك الا
 شأنك في الدنيا والآخرة قال واذا لم يمكن الجمع بين ملاذ الدنيا
 ونعيم الآخرة كما نطق به القرآن وشهد له من نور العقل والبصائر
 ما يجري مجرى العيان فالاهم ما يبقى ابد الآباد قال فعند ذلك
 تصير الدنيا منزلا والبدن مركبا والاعمال سعيها الى المقصد ولا
 مقصد الا لقاء الله تعالى ففيه النعيم كله وان كان لا يعرف في
 هذا العالم قدره الا الاقلون قال والعلوم بالاضافة الى سعادة
 لقاء الله تعالى على ثلاث مراتب تفهمها بالموازنة بمثال قال وهو
 ان العبد الذي علق عتقه وتمكينه من الملك بالحج وقيل له ان
 حجبت واتممت وصلت الى العتق والملك جميعا وان ابتدأت
 بطريق الحج والاستعداد له وعاقبك في الطريق مانع ضروري فلك
 العتق والخلاص من شق الرق فقط دون سعادة الملك قال فله
 ثلاثة اصناف من الشغل الاول تهيئة اسباب شراء الناقة وخرز

الراوية واعداد الزاد الثاني السلوك ومفارقة الوطن بالتوجه الى
 الكعبة منزلا بعد منزل والثالث الاشتغال باعمال الحج ركننا بعد
 ركن ثم بعد التروع عن هيئة الاحرام وطواف الوداع استحقاق
 التقرض للملك والسلطنة وله في كل مقام منازل من اول اعداد
 الاسباب الى آخرها ومن اول سلوك البوادي الى آخره ومن اول
 اركان الحج الى آخره وليس قرب من ابتدا اركان الحج من السعادة
 كقرب من هو بعد في اعداد الزاد والراحلة ولا كقرب من ابتدا
 بالسلوك بل اقرب منه قال والعلوم ايضا ثلاثة اقسام قسم
 يجرى مجرى اعداد الزاد والراحلة وشراء الناقة وهو علم الطب
 والفقه وما يتعلق بمصالح البدن في الدنيا وقسم يجرى مجرى
 سلوك البوادي وقطع العقبات وهو تطهير الباطن عن
 كدورات الصفات وطلوع تلك العقبات الشامخة التي عجز عنها
 الاولون والآخرين الا الموفقين فهذا سلوك للطريق وتحصيل
 علمه كتحصيل علم جهات الطريق ومنازله قال فكما لا يغني علم
 المنازل وطرق البوادي دون سلوك كما كذلك لا يغني علم تهذيب
 الاخلاق دون مباشرة التهذيب لان المباشرة دون العلم غير
 ممكنة وقسم ثالث يجرى مجرى نفس الحج واركانه وهو العلم بالله
 عز وجل وصفاته وملائكته وافعاله في جميع ما تقدم ذكره في
 ترجمة علم المكاشفة قال وها هنا نجاة وفوز بالسعادة فالنجاة
 حاصلة لكل سالك الطريق اذا كان غرضه المقصد وهو السلامة
 واما الفوز بالسعادة فلا ينالها الا العارفون وهم المقربون
 المنعمون في جوار الله عز وجل بالروح والريحان وجنة النعيم
 قال فاما المنوعون من ذروة الكمال فلم النجاة والسلامة

كما قال تعالى فاما ان كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم
 واما ان كان من اصحاب اليمين فسلام لك من اصحاب اليمين
 وكل من لم يتوجه الى المقصد ولم ينتهض له او انتهض الى
 جهته لا على قصد الامثال والعبودية بل لغرض عاجل فهو
 من اصحاب الشمال ومن الضالين وله نزل من جيم وتصلية
 جحيم واعلم ان هذا هو اليقين عند العلماء الراسخين اعني انهم
 ادركوه بمشاهدة من الباطن اقوى واجلي من مشاهدة الابصار
 وترقوا فيه عن حد التقليد بمجرد السمع فخالهم حال من اخبر
 فصدق ثم شاهد فتحقق وحال غيرهم حال من قبل بحسن التصديق
 والايمان اعني ما سبق الى فهم عوام المسلمين والمتكلمين دون
 العارفين لانهم آمنوا وصدقوا ولم يحيطوا بالمشاهدة والعيان
 قال والسعادة من وراء علم المكاشفة وعلم المكاشفة من وراء علم
 المعاملة التي هي سلوك طريق الآخرة وقطع عقبات الصفات
 وسلوك طريق محو الصفات المذمومة وراء علم الصفات وعلم طريق
 المعالجة وكيفية السلوك وراء علم سلامة البدن قال ومساعدة
 اسباب الصحة وسلامة البدن بالاجتماع والتعاون الذي يتوصل
 به الى الملبس والمطعم والمسكن وهو منوط بالسلطان وقانونه
 في ضبط الناس وحملهم على نهج العدل والسياسة في ناصية
 الفقيه واما اسباب الصحة ففي ناصية الطبيب فمن قال العلم علان
 علم الابدان وعلم الاديان واساربه الى الفقه فاما اراد به العلوم
 الظاهرة الشائعة لا العلوم الغريزة الباطنة قال فان قلت لسم
 شبهت علم الفقه والطب باعداد الزاد والراحة قال فاعلم ان السخا
 الى الله سبحانه لينال قريره هو القلب دون البدن ولست اعني

بالقلب اللحم المحسوس بل سر من اسرار الله تعالى لا يدركه الحس
 ولطيفة من لطائفه نارة يعبر عنه بالروح واخرى بالنفس المطبقة
 والشرع يعبر عنه بالقلب لانه المطية الاولى الكاملة لذلك السر
 وبواسطته صار جميع البدن مطية وآلة لذلك السر وكشف الغطا
 عن ذلك السر من علم المكاشفة وهو مظنون به بل لا رخصة في ذكره
 وغاية الماذون ان يقال هو جوهر نفيس ودرع عزيز اشرف من هذه
 الاجسام المريية وانما هو امر الهى كما قال تعالى ويسئلونك عن
 الروح قل الروح من امر ربي الآية وكل المخلوقات منسوبة الى الله
 تعالى ولكن نسبته اشرف من نسبة سائر اعضاء البدن والله
 الخلق والامر جميعا والامر اعلا من الخلق وهذه الجوهر النفيسة
 الحاملة لآمانة الله تعالى المتقدمة بهذه الرتبة على السموات والارض
 والجبال اذ يبين ان يحملنها واشفقن منها واياك ان تفهم من
 هذا ترفيضا بقدمه فالقائل بقدم الارواح مفروجا هل
 لا يدري ما يقول والمقصود ان هذه اللطيفة هي الساعية
 الى قرب الله سبحانه اعنى الروح لانه من امر الرب تعالى فمنه
 مصدره واليه مرجعه قال واما البدن فمطية الروح التي يركبها
 ويسعى بواسطتها فالبدن له في طريق الله سبحانه كالناقة
 للبدن في طريق الحج وكالراوية الخازنة للماء الذي يفتقر اليه
 البدن فكل عمل مقصده مصلحة البدن فهو من جملة مصالح
 المطية ولا يخفى ان الطب كذلك فانه يحتاج اليه في حفظ
 الصحة على البدن ولو كان الانسان وحده لاحتاج اليه
 والفقهاء يفارقه في انه لو كان الانسان وحده ربما كان يستغنى
 عنه ولكنه خلق على وجه لا يمكنه ان يعيش وحده اذ لا يستقل

بالسعي في طلب تحصيل طعامه بالحراثة والزراعة والطبخ وفي
 تحصيل الملابس والمسكن وفي اعداد الآلات لذلك كله فاضطر
 الى المخالطة والاستغانة فمما اختلط بالناس واثارت شهواتهم
 تجاذبوا اسباب الشهوات وتنازعوا وتقاتلوا فحصل من قتالهم
 هلاكهم بسبب التنافس من خارج كما يحصل هلاكهم بسبب
 تضاد الاخلاط من داخل وبالطبع يحفظ الاعتدال في الاخلاط
 المتنازعة من داخل وبالسياسة والعدل يحفظ الاعتدال في
 التنافس من خارج فعلم طريق اعتدال الاخلاط وطب وعلم طريق
 اعتدال احوال الناس في المعاملات وسائر الافعال ففقه وكل
 ذلك يحفظ البدن الذي هو موطئة فالمجرد لعلم الفقه والطب اذا
 لم يجاهد نفسه ولم يصلح قلبه كالمجرد لشراء الناقة وعلفها
 وشراء الراوية وخرزها اذ لم يسلك بادية الحج والمستغرق عمره
 في دقائق الكلمات التي تخرق في مجادلات الفقه كالمستغرق عمره
 في دقائق اسباب الخيوط التي تخرزها مزاوله وراويته في طريق
 الحج فنسبة هؤلاء من السالك طريق اصلاح القلب الى الواصل
 الى علم المكاشفة كنسبة اولئك الى سالكى طريق الحج او ملا بسى
 اركانها قال القرالى فنامل هذا ولا واقبل النصيحة مجانا فمن قامت
 عليه غالية ولم يصل اليها الا بعد جهد شديد وجراة تامة على
 مباينة الخلق والغاية في التزوع عن تقليد هم بمجرد الشهوة
 وبالله التوفيق فنسئل الله الذي بيده ازمة الامور ان يعصمنا
 من زخارف القول والفرور وان يجعلنا من الذين لا تغرق الحياة
 الدنيا ولا يغرقهم بالله الفرور وان يعيذنا من الخطاء والزلل في
 القول والعمل فهو حسينا ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا

بالحمد على العظيم وصلى الله على سيدنا محمد ومولانا النبي الكريم
 كمل كتاب قنطرة العلم بحمد الله وحسن عونه يتلوها
 قنطرة الايمان والتوحيد ان شاء الله تعالى *

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم
 * (القنطرة الثانية) * قنطرة الايمان وسائر قواعد
 الاعتقاد والتوحيد وهذه القنطرة التي للايمان مرتبة على
 قنطرة العلم وذلك ان سعادة الآخرة العلم ثم الايمان ثم العمل
 ثم التوفيق ثم حسن الخاتمة وذلك ان الانسان لما حصل له العلم
 الضروري المستيقن بان جميع المحدثات كاشنة بعد ان لم تكن وجب
 عليه ان يعرف ان لها محدثا احدتها ومكونا كونها فيؤمن به ويعتقد
 انه خالق وموجده على ما هو عليه من صفات وافعاله فتشتمل
 حينئذ هذه القنطرة على خمسة ابواب الاول في معرفة ذات
 الله تعالى ويختصر هذا الباب في عشرة فصول الفصل الاول
 يحتوي على ترجمة العقيدة والاستدلال على وجود الله سبحانه
 بالفاظ وجيزة اما الترجمة فهو ان الله تعالى اوجب على كل عاقل
 سلم عقله من الآفات ان يعتقد ان الله سبحانه له واحد لا شريك
 له منفرد لا ند له قديم لا اول له مستمر الوجود لا آخر له ليس
 بجسم مصور ولا بجوهر مقدر ولا يماثل الاجسام ولا يتجزأ بالانقسام
 ولا تحله الجواهر والاعراض ولا تغتريه الخواطر والاعراض ولا تحويه
 الاقطار والجهات ولا تنكشفه الارض والسموات منزّه عن التغير
 والانتقال مقدس عن الزوال حي قادر جبار قاهر لا يعتريه قصور

ولا عجز ولا تأخذه سنة ولا نوم له الملك والممالك والعزة
والجبروت منفرد بالخلق والاختراع متوحد باليجاد والابداع
عالم بجميع المعلومات محيط بما يجري من تحوّل الارض الى
اعلى السموات لا يعزب عنه مثقال ذرة في الارض ولا في
السماء يعلم دبيب النملة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة
الظلماء يعلم حركات الخواطر وما يختلج في مكنون الصماثر
عالم بما كان وما يكون من ظاهر ومكنون يعلم ذلك بنفسه
وبذاته لا يعلم متجدد قائم بالذات تعالى عن حلول المعاني
والآفات وهو تعالى مرید للكائنات مدير للحادثات خالق لجميع
الموجودات وفعالها مقدر لارزاقها واجالها لا يقع كفر ولا
ايمان ولا نكر ولا عرفان ولا سهو ولا نسيان الا بقضائه
ومشيئته وحكمه وارادته لا معقب لحكمه ولا راد لقضائه
لم يزل واحدا حيا عالما قادرا مریدا في الازل لوجود الاشياء
في اوقاتها التي قدرها لها فوجدت في اوقاتها كما قدرها
من غير تقدم ولا تاخر بل وقعت على وفق علمه وارادته
وهو سبحانه سميع لا تخفى عنه الاصوات بصير لا تغيب عنه
الالوان لا يعزب عن سمعه مسموع وان خفي ولا يغيب عن
رؤيته مرءى وان دق يرى من غير حذقة ولا اجفان ويسمع
من غير اصحخة ولا آذان كما يعلم من غير قلب ولا جنان وهو
تعالى متكلم بلا شفة ولا لسان وامر بالطاعة والاحسان
ناه عن الاساءة والعصيان واعد على طاعته ثواب الخلد
والجنان متوعد على معصيته عقابا بين اطباق النيران وانه
تعالى حكيم في افعاله عادل في احكامه متفضل بالانعام

ممتن بالاحسان لا يظلم الناس شيئا ولكن الناس انفسهم
يظلمون لا يستل عما يفعل وهم يستلون وانه تعالى بعث
رسوله النبي الامين محمد بن عبد الله خاتم النبيين الى الجن
والانس اجمعين فنسخ بشريعته جميع الشرائع المتقدمة
الا ما لا ينسخ من التوحيد ومكارم الاخلاق المتممة
فختم به الانبياء وفضله على جميع اوليائه من الانبياء
والاصفياء ومنع سبحانه كمال التوحيد الذي هو قول لا اله
الا الله ما لم تقترن به الشهادة لرسوله بانه محمد رسول الله
والزم الخلق تصديقه في جميع ما قاله واخبر عنه من ان
الموت حق وان البعث حق وان الحساب حق وان الجنة حق
وان النار حق وان لله جملة الانبياء والرسل وجملة الملائكة
والكتب والايمان بالقضاء والقدر وولاية اولياء الله من
الاولين والآخرين والعداوة لاعدائه من الانس والجن
اجمعين ومعرفة التوحيد والشرك وفرز كبار الشرك من
كبار النفاق ومعرفة تحريم دماء المسلمين واموالهم وسبي
ذراريهم بالتوحيد الذي معهم ومعرفة تحليل دماء المشركين
واموالهم وسبي ذراريهم بالشرك الذي معهم ومعرفة الملل
واحكامها واعتقاد العبودية لله تعالى بجميع اوصافها وبالله
التوفيق فينبغي ان يلحق الصبي هذه العقيدة مشروحة
في اول نشوه ليحفظها حفظا ثم لا يزال ينكشف له معناها
في كبره شيئا فشيئا فابتداه الحفظ ثم الفهم ثم الاعتقاد واليقين
والتصديق بها وذلك ما يحصل في قلب الصبي بغير برهان ثم
لا بد من تقويته بتلاوة القرآن وتفسيره وقراءة الحديث وفهم

معانيه ويستغل بوظائف العبادات فلا يزال اعتقاده يزاد
رسوخا بما يقرع سمعه من أدلة القرآن وحججه وبما يرد عليه
من شواهد الأحاديث وفوائدها وبما يطلع عليه من أنوار
العبادات ووظائفها وبما يسرى عليه من مشاهدة الصالحين
ومجالستهم فيكون أول التلقين كالقاء البذر في أرض الصدر
وتكون هذه الأسباب كالسقى والتربة له حتى ينمو ذلك البذر
وينقوى ويرتفع شجرة طيبة راسخة في الصدر أصلها ثابت
وفرعها في السماء ثم إذا وقع نشو الصبي على هذه العقيدة
مشروحة ولم يفتح له غيرها ولم يطلع على اختلاف الناس
حتى يميز بين البدعة وغيرها فاستمر على وظائف العبادات
 واجتناب المحرمات حتى مات على ذلك فانه ناج في الآخرة
ان شاء الله اذ لم يكلف الرسول عليه السلام اجلا في العرب
اكثر من التصديق والجرم بظاهر هذا الاعتقاد وهو الايمان
بالله وبرسوله وبما جاء به انه حق من عند ربه فاما البحث
والتفتيش عن اختلاف الناس وتكلف نظم الأدلة
لذلك فلم يكلفوا ذلك اصلا وان ساعده التوفيق في سلوك
طريق الآخرة حتى اشتغل بالعمل ولازم التقوى ونهى
النفس عن الهوى واشتغل بريضة النفس والمجاهدة انفتح
له ابواب من الهداية تكشف له عن حقائق هذه العقيدة
بنور يقذف في قلبه بسبب المجاهدة تحقيقا لوعده الله تعالى
اذ قال والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وبالله التوفيق
* (فصل في) * واما الأدلة على وجود الله تعالى فيكفي في
ذلك ما ارشد اليه القرآن فليس بعد بيان الله تعالى بيان قال

الله تعالى لم يجعل الارض مهادا والجبال اوتادا الى قوله وجنات
 الفا فا وقال سبحانه ان في خلق السموات والارض الى قوله
 والسحاب المستخرين السماء والارض الآية وقال تعالى الم تروا
 كيف خلق الله سبع سموات طباقا الى قوله ويخرجكم اخرجنا
 وقال جل جلاله افرايتم ما تمنون انتم تخلقونه الى قوله ومتاعا
 للمقوين فليس يخفى على من له ادنى عقل وتميز اذا تأمل بفكره
 مضمون هذه الآيات وادار نظره على عجائب خلق الارض
 والسموات واصناف الحيوان والنبات ان هذا الامر العجيب
 الذى احكم غاية الاحكام ورتب هذا الترتيب لا بد له من
 صانع يدبره وفاعل يحكمه ويقدره بل تكاد فطرة النفوس
 تشهد بكونها مقهورة تحت تسخير ومصرفة بمقتضى تدبير
 ولذلك قال تعالى افى الله شك فاطر السموات والارض وقال
 تعالى فطرت الله التى فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين
 القيم فاذا في فطرة الانسان وشواهد القرآن ما يغنى عن اقامة
 برهان ولكننا على سبيل الاستظهار والاقتداء بالعلماء النظار
 نقول فى انطباق فطرة العقول ان الحادث لا يستغنى في حدوثه
 عن محدث يحدثه فالعالم باسره حادث لان كل حادث لا بد له ان
 يكون مختصا بوقت يجوز فى العقل تقدير تقدمه وتاخره واختصاصه
 بوقت معلوم يفتقر بالضرورة الى المخصص واما قولنا ان
 العالم حادث فبرهانه ان اجسام العالم لا تخلو عن الحركة
 والسكون وهما حادثان لاجل تعاقبهما ووجود البعض منهما
 عقيب الآخر وذلك مشاهد فى جميع الاجسام فاما من سأل ان
 الا والعقل قاض يجوز تحركه وما من متحرك الا والعقل قاض

بجواز سكونه فالطاري منها حادث لطوره والسابق حادث لانه
 لو ثبت قدمه لاستحال عدمه فلما ثبت ان الاجسام لا تخلو
 عن الاعراض وانها تتعاقب على الاجسام وهي حوادث فلم يسبق
 الحادث للحادث مثله واذا ثبت حدوثه كان افتقاره الى الحادث
 من المدركات الضرورية وبالله التوفيق * (الفصل الثاني) *
 العلم بان الباري سبحانه قديم لا اول لوجوده والدليل على قدمه
 كونه قبل الحادث لان معنى الحادث ما لم يكن ثم كان ومعنى القديم
 ما كان بغير تكوين وهو الله سبحانه لانه كان ولا شئ معه ثم
 كون الاشياء فلم يكن قديما لكان محدثا مفتقرا الى محدث يحدثه
 وافتقر محدثه الى محدث وتسلسل ذلك الى غير نهاية وما تسلسل
 لم يتحصل وينتهي الى محدث قديم وذلك هو المطلوب الذي
 هو صانع الاشياء وبارئها ومحدثها وموجدها هو الاول
 والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شئ عليم * (الفصل الثالث) *
 العلم بانه تعالى لا نهايه لوجوده ودوامه لان ما ثبت قدمه استحالة
 عدمه والدليل على ذلك انه لو انعدم لكان لا يخلو اما ان ينعدم
 بنفسه او بمعدم هو غيره فلو جاز ان ينعدم شئ يتصور دوامه
 بنفسه مجاز ان يوجد شئ بنفسه فكما يحتاج طر والوجود الى
 سبب فكذلك يحتاج طر والعدم الى سبب وباطل ان ينعدم
 بمعدم هو غيره لان ذلك المعدم لو كان قديما لما تصور الوجود
 معه وقد ثبت بما قدمناه انه قديم لا اول لوجوده فكيف
 كان وجوده في القدم وحده ومعه ضده وان كان الضد
 المعدم حادثا لكان محالا اذ ليس الحادث بمضادة القديم حتى
 ينقطع وجوده باولى من القديم في مضادة الحادث حتى يدفع

وجوده بل الدفع اهون من القطع والقديم اقوى من الحادث
فثبت انه لا آخر لوجوده ولا نهاية لدوامه وبالله التوفيق
* (الفصل الرابع) * العلم بانه ليس بجوهر متحيز ودليله
ان كل جوهر متحيز فهو مختص بحيزه ولا يخلو من ان يكون
ساكناً فيه او متحركاً عنه والسكون والحركة حادثان
فما لا يخلو من الحوادث فهو حادث ولو تصور جوهر متحيز
قديم لكان يعقل قدم جواهر العالم وذلك محال فثبت انه
موجود قديم ليس بجوهر تعالى عن ذلك * (الفصل الخامس) *
العلم بانه تعالى ليس بجوهر مؤلف من جواهر اذ الجسم عبارة
عن المؤلف من الجواهر فلما بطل كونه جوهرًا مختصًا بحيز
بطل كونه جسمًا لان كل جسم لابد ان يكون مختصًا بحيز
مركباً من جوهرين فصاعداً والجوهر والجسم يستحيل خلوهما
عن الحوادث من الاقتران والاجتماع والحركة والسكون
والهضات والمقدار فهذه دلائل الحدث تعالى عن ذلك
علواً كبيراً * (الفصل السادس) * العلم بانه تعالى
ليس بعرض قائم في الجسم او حال في محل لان العرض هو ما
يحل في الجسم ويعترض فيه من حركة وسكون فكل جسم
حادث ومحدث موجود قبله فكيف يكون حالاً في جسم
وقد كان في الازل ولا شئ معه موجود ثم احدث الاجسام
والاعراض ويحصل من هذه الاصول انه موجود قائم بنفسه
ليس بجوهر ولا جسم ولا عرض فان العالم كله جواهر واعراض
واجسام فاذا لا يشبه شيئاً ولا يشبهه شئ لا استحالة
مماثلة الصناعة صانعها * (الفصل السابع) * العلم

بان الله تعالى منزله الذات عن الاختصاص بالامكنة والجهات
 فان الجهات اما فوق واما اسفل واما يمين او شمال او قدام او
 خلف وهذه الجهات هو الذي خلقها واحدتها فلو اختص
 بجهة ما لكان متحيزا محدودا كاختصاص الجواهر والاجسام
 وتحيزها بالامكنة والجهات وقد ثبت استحالة كونه
 جوهر او جسما فاستحال كونه مختصا بجهة فمن زعم انه
 مختص بجهة فوقية قيل له لو كان فوق العالم بجهة لكان
 محاذيا له وكل محاذ لجسم فانه لا بد ان يكون مثله او اصغر
 منه او اكبر وكل ذلك تقدير يحوج الى مقدر يتعالى عنه
 الواحد المدبر واما رفع الايدي عند السؤال الى جهة السماء
 فهو لانها قبلة للداعي وفيه ايضا اشارة الى ما هو وصف
 للمدعو من الجلال والكبرياء وتنبيهها بتصدجبهة العلو
 على صفة المجد والعلا فانه تعالى فوق كل موجود بالقهر
 والاستيلاء * (الفصل الثامن) * العلم بانه تعالى
 مستو على العرش بالمعنى الذي اراده الله تعالى بالاستواء
 وهو الذي لا ينافي وصف الكبرياء ولا تنطرق اليه سمات
 الحدث والفناء وهو استواء القهر والغلبة والاستيلاء
 كما قال الشاعر

*

قد استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مہراق
 فاضطر اهل الحق الى هذا التاويل ما اضطر اهل الباطل الى
 تاويل قوله تعالى وهو معكم اين ما كنتم اذ حمل بالا نفاق
 على الاساططة والعلم فحمل قوله عليه السلام قلب المؤمن بين
 اسبطين من اصابع الرحمن على القدرة والقهر وحمل قوله

عليه السلام الحجر الاسود يمين الله في ارضه على التشريف
 والاكرام لانه لو ترك على ظاهره للزم منه المحال فكذلك
 الاستواء لو ترك على الاستقرار والتمكن للزم منه كون
 المتمكن جسما مما سأل للعرش امامثله او اكبر منه او اصغر
 وكل ذلك محال وما يؤدي الى المحال فهو محال * (الفصل التاسع)
 العلم بانه تعالى منزّه عن الرؤية والادراك بالابصار اذ هو
 تعالى مقدس عن الجهات والاقطار لقوله تعالى لا تدركه
 الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير فهذه مدحة
 امتدح تعالى بها عن الادراك بالبصر كما امتدح بقوله تعالى
 لا تأخذه سنة ولا نوم عن الغفلة وحلول الافة به من النوم
 والسنة فان قال قائل لا تدركه الابصار يعني في الدنيا قيل
 له لا تأخذه سنة ولا نوم في الدنيا فان حاول بينهما فرقا لم
 يجد الى ذلك سبيلا وقد استقصينا شرح هذه الفصول
 والحجج عليها في كتاب شرح قصيدة الشيخ ابي نصر رحمه الله
 * (الفصل العاشر) * العلم بانه عز وجل واحد لا شريك له
 فرد لا ند له انفرد بالخلق والابداع وتوحد بالايجاد والاختراع
 لا مثيل له يساميه ويساويه لا ضده فينازعه ويناويه دليله
 قوله تعالى لو كان فيها الهة الا الله لفسدتا وبيانه انها لو كانتا
 اثنتين واراد احدهما امر فالثاني ان كان مضطرا الى مساعدته
 كان مقهورا له عاجزا ولم يكن الها قادرا وان كان قادرا على
 مخالفته ومدافعته كان الثاني قويا قاهرا والاول ضعيفا
 قاصرا فلم يكن الها قادرا فمدار هذا الباب على عشرة اصول
 وهي العلم بوجود الله تعالى وقدمه وبقاؤه وانه ليس بجوهر

ولا عرض وانه ليس مختصا بجهة ولا مستقرا على مكان
دون مكان وانه مستوع على العرش وانه ليس بمروى وانه
واحد لا شريك له *

*** (الباب الثاني في معرفة صفات الله) ***

ويشتمل على عشرة اصول وهي العلم بكونه حيا عالما قادرا مريدا
سميعا بصيرا مستكلا منزها عن حلول الحوادث وان صفاته
هي هو وانها غير قائمة بالذات غير متغيرة بينها وبينه وبالله
التوفيق الاصل الاول العلم بان الله تعالى عالم بجميع الاشياء
ما كان منها وما لم يكن ان لو كان كيف كان يكون علم ذلك
بنفسه وبذاته لا يعلم متجدد حاصل في ذاته بالحلول والانتقال
لا يعزب عنه مثقال ذرة في الارض ولا في السماء يعلم وساوس
الضماير وهو اجسلاف افكار والسرائر صادق في قوله وهو بكل
شيء عليم ومرشد الى صدقه بقوله الا يعلم من خلق وهو اللطيف
الخبير ارشد سبحانه الى الاستدلال بالخلق على العلم لانه
لا يستريب ذو عقل في دلالة الخالق اللطيف المحكم على الصنع
الموثق بالترتيب والنظم العجيب ولو في الشيء الحقير على علم
الصانع الخبير فما ذكره الله سبحانه هو المنتهى في الهداية والتعريف
لاهل العقول والدراية **الثاني** العلم بانه تعالى قادر وانه
جل وعلا في قوله وهو على كل شيء قدير صادق لان العالم باسره
محكم في صنعته مرتب في خلقته ومن رآي ثوبا من ديباج
حسن النسيج والتأليف متناسب التطريز والتطريف ثم
نوههم صدور ذلك من ميت لا استطاعة له او من انسان
لا قدرة له كان منخلعا عن غريزة العقل منحرفا في سلك اهل

الغباوة والجهل الثالث العلم بانه تعالى حي قيوم لا
 تأخذه سنة ولا نوم فان من ثبت علمه وقدرته ثبتت
 بالضرورة حياته اذ الاموات استحالت منهم القدرة
 والعلوم ولو تصور قادر عالم فاعلم مدبر دون ان يكون
 حيا لجاز ان يشك في حياة الحيوانات عند تردد ها في
 الحركات والسكنات بل في حياة ارباب الحرف والصناعات
 وذلك النفاس في غمرة الجهالات الرابع العلم بانه تعالى مرید
 لا فعاله فلا موجود الا وهو مستند الى مشيئته وصادر عن
 ارادته فهو تعالى المبدئ المعيد الفعال لما يريد وكيف لا يكون
 مریدا وكل فعل صدر منه امكن ان يصدر منه ضده مما يجوز
 عليه وما لا ضده له امكن ان يصدر منه ذلك بعينه وكيف
 يكون الها قادرا من يكون في ملكه ما لا يريد به بل هو مستكره
 عاجز تعالى عن ذلك علوا كبيرا وهو تعالى مرید بذاته حي عالم
 بنفسه وبذاته الخامس انه تعالى سميع لا تخفى عليه الاصوات
 بصير لا تخفى عنه الا لوان لا يعزب عن رؤيته هو اجس الضمير
 وخفايا الوهم والتفكير ولا يشذ عن سمعه صوت ربيب النملة
 السوداء في الليلة الظلماء على الصخرة الصماء فالسمع كناية عن
 درك الاصوات والبصر كناية عن درك الا لوان وذلك نفس
 العلم وهما صفتان لله سبحانه في ذاته صفتا كمال في حقه
 سميع ليس باصم بصير ليس باعمى فهاتان صفتا كمال
 في المخلوق فكيف الخالق لانه لو لم يكن كذلك كيف تستقيم
 حجة ابراهيم الخليل عليه السلام على ابيه اذ كان يعبد الاصنام
 غيا وجهلا فقال لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولوانقلب

عليه ذلك في عبوده لا ضحت حجة واضحة ودلالة
 ساقطة ولم يصدق قوله وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم الاية
 حاشا خليل الرحمن عن مقالة اهل الطفيان فكما عقل كونه
 فاعلا بلا جراحة عالما بلا قلب ولا دماغ فليعقل كونه
 بصيرا بلا حدة وسميعا بلا اذان اذ لا فرق بينهما **الرس**
 انه تعالى متكلم ليس باخرس وكلامه على وجهين احدهما
 الكلام الذي هو صفة له على نفى الخرس عنه فذلك صفة له
 في ذاته لم يزل موصوفا به **والثاني** كلامه الذي هو القرآن وسائر
 كتبه المنزلة فذلك فعل من افعاله لقوله تعالى فاجره حتى
 يسمع كلام الله ولا يسمع الا انسان كلامه الا باذنيه وهذا
 المسموع فحدث وتركنا ما وراء ذلك من الحجج مخافة التطويل
 اذ ليس هذا فصل الجدل واتساع المجال وقد وصف الله
 تعالى كلامه الذي هو القرآن بالتشابه والتماثل والاتصال
 والانفصال واخبرانه في اللوح المحفوظ وفي صدور الذين
 اوتوا العلم ووصفه بالذهاب والحديث والنزول وغير
 ذلك من دلائل الحديث ومعاني المخلوق وبالله التوفيق
السابع انه تعالى منزله عن حلول الحوادث والآفات
 كحلول الاعراض في الاجسام بل هو سبحانه متصف بمحامد
 الصفات فلا تغتريه التغيرات لان محل الحوادث لا يخلو
 عن حوادث تغترب عليه وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث
 وانما ثبت نعت الحوادث للاجسام من حيث تعرضها للتغيرات
 وتقلب الاوصاف فكيف يكون خالقها مشاركا لها في قبول
 التغير تعالى عن ذلك علوا كبيرا **الثامن** ان صفاته

تعالى هي هولا غيره ليس هناك معنى يفارقه او يلزمه
فقولنا الله تعالى موجود اثباته ليس هناك وجود غيره يخالفه
او يوافقه و قولنا الله تعالى حي اخبار عن الذات انها ليست
بميتة ولها التصرف في الغير و قولنا الله قادر اخبار عن الذات
انها ليست بعاجزة ولا يعجزها شيء و قولنا الله مرید اخبار
عن الذات انها غير مكرهة ولا يفوقها شيء وكذلك سائرها
وليس في ان نفينا عن الذات هذه الامور ما يقتضي ان معها
شيء غيرها ياقا ومها فيضاهيها و شيء غيرها تستعين به
او يكون جزءا منها وذلك محال في ذات الباري سبحانه والقديم
سبق الحدوث والعجز والحاجة وجوده فمن حصل له اسم
القديم حصلت له الالهية والصفات الكاملة وذلك عن
غير الله منفي ولا قديم الاله ولا اله الا الله واستأثر الله بالكمال
ولم يبر الغير من النقصان وبالله التوفيق التام سمع ان صفات
الله تعالى ليست معاني غيره ولا هي قائمة بذاته تعالى عن
ذلك وانما ذلك قول الاشعرية وهذا شبيه بقول المتكلمين
ان الاعراض حالة في الاجسام فلو جعلوا الاعراض قائمة بالجسم
والمعاني الذي ذكروها حالة في ذات الباري سبحانه لما زادوا
فاتوا على معنى قولهم هذا بالمعنى الموجود في الاجسام صراحا
ونخلوه ذات الباري سبحانه براحا فان قالوا انكم ابطلتم المعنى
المعقول في لغة العرب انهم اذا وصفوا انسانا بالشيعة او
بالجبن او السخاء او البخل اثبتوها صفاتا غيره قلنا ان العرب
اذا وصفت شيئا بصفة انهم انما يتوجهون الى معنى تلك
الصفة وليس في لسانهم ما يقتضي انها هي هولا وغيره وانما

تدرك معرفة ذلك من وجه آخر من طريق من نظري في ذوات
العالم وعلى ان الجسمية صفة للجسم وليس في ذلك ما يقتضي
انها غير الجسم وكذلك العرضية صفة للعرض والخلق صفة
للخلق وهي هو وبالله التوفيق **الحاشي** ان هذه الصفات
التي ذكرناها من العلم والقدرة وسائرهما غير متغايرة بينهما
البين فان قالوا العلم هو القدرة في سائرهما قلنا هذا ممنوع من
جهة اللغة والتخاطب بين الناس ولو اطلقه انسان لما جاوز
خطاه اللغة وهو احسن حالا ممن اخطأ في صفات الله تعالى
اعلم ان هذه الصفات التي ذكرناها صفات ذات لم يزل الله تعالى
متصفيا بها في الازل والحال اذ لو حدث العلم لكان قبله جاهلا
ولو حدثت القدرة لكان قبلها عاجزا ولو حدثت الحياة لكان
قبلها مواتا ولو حدثت الارادة لكان قبلها مستكرها ولو
حدث السمع والبصر لكان قبل ذلك اعشى اصم فلهذه صفات
ذات مما انخرمت منها صفة اختلت الالهية فان
قال قائل ولو حدث الكلام لكان قبله اخرس فالخرس
ضد الكلام ونقيضه فالكلام اذا من صفات الذات
فيل له قد تقدم القول في ذلك ان كلام الله تعالى على
وجهين فكلامه الذي هو صفة ذاته يوصف به على نفي
الخرس عنه لانه تعالى متكلم ليس باخرس وليس الخرس بنقيض
الكلام وانما الخرس آفة وزمانه لا يستقيم معها الكلام كما ان
العجز آفة لا يستقيم معها الخلق وهما منفيان عنه تعالى
بالقدرة وانما ضد الكلام السكوت لانه قد يكون الحي ساكنا
لا مستكها ولا اخرس والوجه الثاني كلامه الذي هو القرآن

وسا تركبته تعالى هو فعل من افعاله وخلق من خلقه اذ
وصفه الله تعالى بصفات الحدث كما قدمنا واعلم انه لا يجوز
ان يقال الله سبحانه علم بعلم وقدره في ساثرها لانه يوهم
عليه الاستعانة بها تعالى عن ذلك وانما يقال علم بنفسه
وبذاته وكذلك ساثرها وبالله التوفيق *

* (الرب الثالث) * في افعاله تعالى ومدارها يحتوى
على عشرة اصول وهي ان افعال العباد مخلوقة لله تعالى
وانها مكتسبة للعباد وانها امرادة لله تعالى وانه متفضل
بالخلق وان له تكليف العقلاء وان ايلام البري عدل منه تعالى
وانه لا يجب عليه رعاية الاصلح وانه لا واجب الا بالشرع وان
بعثه الانبياء جائز وان نبوة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم
ثابتة مؤيدة بالمجرات وبالله التوفيق * (الاصل الاول) *

العلم بان كل حادث في العالم فهو خلقه وفعله واختراعه لا خلق
له سواه ولا يحدث الاياه خلق الخلق وصنعتهم واوجد
قدرتهم وحركتهم فجميع افعال العباد مخلوقة له ومتعلقة
بقدرته تصديقا لقوله تعالى خالق كل شئ وقوله والله خلقكم
وما تعملون وقوله تعالى واسروا قولكم او اجمروا به انه عليم
بذات الصدور الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير امر العباد
بالتحرز في اقوالهم واسرارهم وضمائرهم لعله موارد افعالهم
واستدل على العلم بالخلق وكيف لا يكون لفعل العبد خالق
وهو سبحانه يقول وقدرنا فيها السيرة وقال وانه هو اوضحك
وابكي وقدرته تعالى تامة لا قصور فيها وهي متعلقة بحركة
ابدان العباد والحركات متماثلة وتعلق القدرة بها لذاتها

فما الذي يقصر تعلقها عن بعض الحركات دون بعض مع تماثلها
او كيف يكون الحيوان مستبدا بالاختراع والخلق وقد يصدر
من العنكبوت والنحل وسائر الحيوانات من لطائف الصناعات
ما يتحير فيه عقول ذوى الالباب فكيف انفردت هي بخلقها
واختراعها دون رب الارباب جل جلاله وهي غير عالمة بتفصيل
ما يصدر منها من الاكتساب هيئاتها دلت المخلوقات على
انفراد جبار الارض والسموات بالخلق والاختراع والانشاء
والابتداء والايجاد والابداع * (الاصل الثاني) * ان انفراد
الله سبحانه باختراع حركات العباد وسكناتهم لا يخرجها عن
كونها مقدرة للعباد على سبيل الاكتساب فانه سبحانه خلق
القدرة والمقدور جميعا والكسب والمكتسب جميعا فاما القدرة
فوصف للعبد وخلق للرب سبحانه وليس بكسب له واما الحركة
فخلق للرب تعالى ووصف للعبد وكسب له فانها خلقت مقدرة
بقدرته هي وصفه فكانت الحركة نسبة الى صفة اخرى تسمى
قدرة فسميت باعتبار تلك النسبة كسبا وكيف يكون الفعل
جبرامحضا وهو بالضرورة يدرك التفرقة بين الحركة المقدرة
والرعدة الضرورية او يكون خلقا للعبد وهو لا يحيط علمه بتفاصيل
اجزاء الحركات المكتسبة واعادها فاذا بطل الطرفان لم يبق الا
الاقتصاد في الاعتقاد وهوانها مقدرة بقدرة الله تعالى
اختراعا وبقدرة العبد على وجه آخر من التعلق يعبر عنها
بالاكتساب وقد قال تعالى قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم
فاضاف القتل الى العباد والتعذيب الى نفسه في فعل واحد
والتعذيب هو عين القتل بل صرح وقال فلم تقتلوهم ولكن

الله قتلهم الى قوله ولكن الله رمى وهو جمع بين النفي والاثبات
 ظاهرا فكانه قال وما رميت بالمعنى الذى يكون به الرب راميا
 اذ رميت بالمعنى الذى يكون به العبد راميا فريد تعالى في هذه
 الآية على المعتزلة والمجبرة جميعا ولانه ليس من ضرورة تعلق
 القدرة بالمقدور ان يكون بالاختراع فقط اذ قدرة الله تعالى
 في الازل كانت متعلقة بالخلق ولم يكن الاختراع حاصلا
 بها وهى عند الاختراع متعلقة به نوعا آخر من التعلق فيه يظهر
 ان تعلق القدرة ليس مخصوصا بمحصل المقدور بها فافهمه فانه
 معنى غامض وبالله التوفيق * (الاصل الثالث) * ان فعل
 العبد وان كان كسبا للعبد فلا يخرج عن كونه مراد الله سبحانه
 فلا تجزى في الملك والملوك طرفه عين ولا فلة خاطر ولا لفة
 ناظر الا بقضاء الله تعالى وقدره وبإرادته ومشيئته فمنه الخير
 والمشر والنفع والضر والاسلام والكفر والعرفان والنكر والفوز
 والخسر والفواية والرشد والطاعة والعصيان والشرك والايمان
 لا اراد لقضائه ولا معقب لحكمه يضل عن يشاء ويهدى من يشاء
 لا يستل عما يفعل وهم يسئلون ويدل عليه من النقل قول الامامة
 قاطبة ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن في قول الله سبحانه ولو
 شئنا لاتينا كل نفس هداها ولو شاء الله لهدى الناس جميعا
 ويدل عليه من جهة العقل ان المعاصي والجرائم ان كان الله يكرها
 ولا يريد ها وانما هى جارية على وفق ارادة ابليس لعنه الله مع
 انه عدو لله سبحانه والجارى على وفق ارادة العدو واكثر من
 الجارى على وفق ارادته فليت شعري كيف يستجيز المسلم ان
 يرد ملك الجبار ذى الجلال والاكرام الى رتبة لوردها سيده

ضيعة لاستتكف منها اذ لو كان ما يستمر له والسيد في قرية
 اكثر ما يستمر له لاستتكف من سيادته وتبراعن ولايته
 والمعصية هي الغالبة على الخلق وكل ذلك جار على قياد قول
 المبتدعة على خلاف ارادة الخالق وهذا غاية الضعيف والعجز
 تعالى رب العالمين عن قول الظالمين علوا كبيرا اشهر مما ثبت
 ان افعال العباد مخلوقة لله تعالى صح انها مرادة له فان قيل كيف
 ينهى عما يريد ويأمر بما لا يريد قلنا الامر غير الارادة ولذلك اذا
 ضرب السيد عبده فعاتبه السلطان عليه فاعتذر بتمرد
 عبده عليه فكذبه السلطان فاراد اظهار حجته بان يأمر عبده
 بفعل ويخالفه بين يديه فقال له اسرج هذه الدابة بمشهد
 من السلطان فهو يأمره بما لا يريد امثاله ولولم يكن امر المالك
 عذره عند السلطان متهمدا ولو كان مريدا لامثاله لكان
 مريدا لهلاك نفسه وهو محال * (الاصل الرابع) * ان الله تعالى
 متفضل بالخلق والاختراع ومتطول بتكليف العباد ولم يكن الخلق
 والتكليف ولجبا عليه خلا فالمعتزلة الذين زعموا ان التكليف
 لا يكون الا من طريق مصلحة العباد واستدل ابو يعقوب على فساد
 قولهم هذا بقول الله سبحانه فيظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم
 طيبات احلت لهم قال وهذا تكليف عقوبة لا مثوبة وهذا في حق
 الله سبحانه محال اذ هو الموجب والامر والناهي سبحانه وكيف
 يتعرض لايجاب او يتعرض للزوم وخطاب والمراد بالواجب احد
 امرين اما الفعل الذي في تركه ضرر اما آجل كما يقال يجب على العبد
 ان يطيع الله تعالى او ضرر عاجل كما يقال يجب على العطشان ان
 يشرب حتى لا يموت واما ان يراد به الذي يؤدي عدمه الى محال

كما يقال وجوب المردوم واجب اذ عدمه يؤدي الى محال وهو
ان يصير العلم بجهلا فان اراد الخصم بان الخلق واجب على الله تعالى
على المعنى الاول فقد عرضه للضرار وان اراد به المعنى الثاني
فهو مسلم اذ بعد سبق العلم لا بد من وجود المعلوم وان اراد به
معنى ثالث فهو غير منقول في قوله يجب لمصلحة عبادة كلام
فاسد فانه اذا لم يستغروا بترك مصلحة العباد لم يكن للوجوب
في حقه معنى ثم ان مصلحة العباد في ان يخلقهم في الجنة واما
ان يخلقهم في دار البلياء ويبرئهم للخطايا ثم يهدفهم لخطر
العقاب وهو المعرض للحساب فما في ذلك غبطة عند ذوكم
الالباب * (الاسس الخامس) * ان الله سبحانه تكليف العباد
اذ ركب فيهم العقول السالمة من الآفات وليس من الحكمة
اهلهم مع العقول لان ذلك يؤدي الى اباحة الشتم والاعتداء
عليه بما ليس من اهله فكيف وقد نزه الجليل سبحانه نفسه عن
هذه الصفة فقال انفسيتم انما خلقناكم عبثا الآية وقال تعالى
ايحسب الانسان ان يترك سدى اي مهلا لا يؤمر ولا ينهى فكما
انه ليس من الحكمة تكليف من انفري من العقل والتمييز اذ
كان ذلك بمنزلة تكليف الاصح السمع وبمنزلة تكليف الاخرس
النطق فكذلك ليس من الحكمة اهما له مع العقل والتمييز وقد
زعمت الاشعرية او غيرهم انه يجوز على الله سبحانه تكليف
العباد ما لا يطيقونه ولم يتجز ذلك المعتزلة فيما حكى عنهم والله
اعلم واستدل من اجاز ذلك انه قال لو لم يسع ذلك لاستحال
سؤال دفعه قال وقد حكى الرب سبحانه عن عباده انهم سألوه
دفع ما لا يطيقونه فقال مخبر عنهم فقالوا ربنا ولا تتعلمنا ما لا طاق

لنا به قالوا لان الله تعالى اخبر نبيه عليه السلام ان ابا
جهل لا يصدق ثم امره تعالى ان يصدق نبيه عليه السلام
في جميع اقواله قالوا وقد كان في جملة اقواله انه لا يصدق
فكيف يصدق في انه لا يصدق قالوا فهذا محال وجوده
وقول المعتزلة عندي في هذا اقرب الى الصواب والله اعلم
* (الاصل السادس) * واختلفوا هل يجوز على الله سبحانه
ايلام الخلق وتعذيبهم من غير جرم منهم سابق ولا عوض
ثواب لهم لاحق فمنعت المعتزلة ذلك واجازته الاشعرية
او غيرهم واستدلوا بان قالوا ان الله تعالى التصرف في ملكه
ولا يتصور ان يعد تصرفه ملكه قالوا والظلم انما هو عبارة عن
التصرف في ملك الغير وهو محال على الله سبحانه فانه لا يصادف
لغيره ملك حتى يكون تصرفه فيه ظلما واستدلوا ايضا على
جواز ذلك بذيخ البهايم وذلك ايلام لها وبما صاب عليها من
النوء العذاب من جهة الادميين ولم تتقدم لها قبل ذلك جرمة
ولا لها في الآخرة ثواب وليت شعري كيف قولهم في المجبرة
الذين زعموا ان الله اجبرهم على افعالهم ثم عذبهم عليها او صفوا
بقولهم هذا بالظلم ام لا والله اعلم وقولنا في هذا وغيره من جميع
ما يسع جهله قول المسلمين وبالله التوفيق * (الاصل السابع) *
ان الله سبحانه يفعل ما يشاء بعباده فلا يجب عليه رعاية
الاصالح لهم في ذلك لما ذكرناه من انه لا يجب عليه شيء بل لا
يعقل في حقه الرجوب فانه لا يستل عما يفعل وهم يستلون
ولا اتفاق الجميع ان الامر في مقتضى اللغة لا يفيد حسن المأمور
ولا النهي قبح المنهي عنه ان هذا حسن وان هذا قبيح وانما

يعلمان من جهة الشرع ولا يعلمان من جهة المصلحة خلافا
للقدرية الذين يقولون ان الله عز وجل لا يكلف عباده الا من
جهة المصلحة وفي كتاب الغزالي قال في هذه المسئلة وليت
شعري بم يجيب المعتزلي في قوله ان الاصلح واجب على الله
تعالى فقال بم يجيب عن مسئلة نفرضها عليه وهو ان تفرض
مناظرة في الآخرة بين صبي مات مسلما وبالغ مات مسلما
فان الله سبحانه يزيد في درجات البالغ ويفضله على الصبي لانه
تعب بالايمن والطاعات بعد البلوغ ويجب عليه ذلك عند
المعتزلي فلو قال الصبي يارب لم رفعت منزلته علي فيقول
الرب تعالى لانه بلغ واجتهد في الطاعات فيقول الصبي انت
امتني في الصبا فكان يجب ان تدبم حياتي حتى ابلغ فاجتهد
فقد عدلت عن العدل في التفضل عليه بتطويل العمد وفي
فلم فضله فيقول الله تعالى لاني علمت انك لو بلغت لاشركت
او عصيت فكان الاصلح لك الموت في الصبا هذا عذر المعتزلي
عن الله عز وجل قال فعند هذا ينادي الكفار من دركات لظي
ويقولون اما علمت انا اذا بلغنا اشركنا فها امتنا في الصبا
فانا رضىنا بما دون منزلة الصبي المسلم فبم يجاب عن ذلك
او هل يجب عند هذا القطع بان الامور الالهية تتعالى
بحكم الجلال عن ان توزن بميزان اهل الاعترال وبالله التوفيق
* (الاصل الثامن) بان معرفة الله سبحانه وطاعته واجبة
بإيجاب الله تعالى وشرعه لا بمجرد العقل خلافا للمعتزلة لان
العقل ان اوجب الطاعة فلا يخلو اما ان يوجبها لغير فائدة
وهو محال لان العقل لا يوجب العبث واما ان يوجبها لفائدة

وعرض وذلك لا يخلو اما ان يرجع الى غرض المعبود وذلك محال
فانه يتقدس عن الاغراض والفوائد بل الكفر والايمان والطاعة
والعصيان في حقه سيان واما ان يرجع الى غرض العبد وهو
محال لانه لا غرض له في الحال بل يتعبد به وينصرف عن الشهوات
بسببه وليس في المثال الا الثواب ومن اين يعلم ان الله يثيب
على المعرفة والطاعة ولا يعاقب عليها مع ان الطاعة والمعصية
في حقه سيان اذ ليس له الى احدهما ميل ولا لاحدهما به
اختصاص وانما عرف تمييز ذلك بالشرع ولقد زل من اخذ
هذا من المقايسة بين الخالق والمخلوق حيث يفرق المخلوق
بين الشكر والكفر ان لما له التلذذ باحدهما دون الآخر فان
قليل فاذا لم يجب النظر والمعرفة الا بالشرع والشرع لا يستقر
الا بنظر المكلف فيه فاذا قال المكلف للنبي ان العقل ليس
يوجب على النظر والشرع لا يثبت الا بالنظر ولست اقدم على
النظر اذ افئذى ذلك الى الخاتم الرسول قلنا هذا ايضا هي
قول القائل للواقف في موضع من المواضع ان وراءك سبعاً
ضارياً فان لم تنزع عن المكان قتلك وان التفت وراءك نظرت
عرفت صدقي فيقول الواقف لا يثبت صدقك ما لم التفت
وراءى ولا التفت وراءى ولا انظر ما لم يثبت صدقك فيدل
هذا على حماقة هذا القائل وتعرضه للهلاك ولا ضرر فيه على
الهادى المرشد فكذلك النبي صلى الله عليه وسلم يقول وراءكم
الموت ودونه السباع الضارية والنيران المحرقة ان لم تأخذوا
منها حذرکم وتقرؤن صدقي بالالتفات الى معجزتي فمن التفت
عرف واحترز ونجا ومن لم يلتفت واصر هلك وتردى ولا

ضرر على ان هلك الناس كلهم اجمعون وانما على البلاغ المبين
 والشرع يعرف وجود السباع الضارية بعد الموت والعقل يفيد
 فهم كلامه والاحاطة بامكان ما يقوله في المستقبل والطبع
 يستحث على الحذر من الضرر ومعنى كون الشيء واجبا ان في تركه
 ضررا ومعنى كون الشرع موجبا انه معرف بالضرر المتوقع فان
 العقل لا يهدي الى التعرض للضرر بعد الموت عند اتباع الشهوات
 فهذا معنى الشرع والعقل وتأثيرهما في تقرير الواجب ولولا خوف
 العقاب على ترك ما امر به لم يكن الوجوب ثابتا اذ لا معنى للواجب
 الا ما يرتبط بتركه ضرر في الآخرة والله اعلم * (الاصل التاسع) *
 انه ليس يستحيل بعثه تعالى للانبياء عليهم السلام خلافا للبراهمة
 حيث قالوا لا فائدة في بعثهم اذ لا يخلو ما جاؤا به ان يكون موافقا
 للعقل ومخالفه فحال ان يخالف الشرع العقل وان كان موافقا
 لما في العقل ففي العقل كفاية عنهم فالحجة عليهم ان العقل يهدي
 الى الافعال المنجية في الآخرة كما يهدي الى الادوية المفيدة للصحة
 في الدنيا فحاجة الخلق الى الانبياء كحاجتهم الى الاطباء فكما يعرف
 صدق الطبيب بالتجربة كذلك يعرف صدق الرسول بالمعجزة
 والله اعلم * (الاصل العاشر) * ان الله سبحانه قد ارسل محمدا
 ابن عبد الله صلى الله عليه وسلم خاتما للنبيين وناسخا لما قبله
 من شرائع اليهود والنصارى والصائبين ورايده بالمعجزات الظاهرة
 والآيات الباهرة كانشقاق القمر وتسليم الحصا وانطاق العجا
 وما تفجر من بين اصابعه من الماء ومن آياته الظاهرة التي تحدثا بها
 مع كافة العرب القرآن فانهم مع تمييزهم بالفصاحة والبلاغة
 تعرضوا لسبه ونهيه وقتله ولم يقدروا على معارضته بمثله

اذ لم يكن في قدرة البشر الجمع بين جزالة القرآن ونظمه هذا مع ما
 فيه من اخبار الاولين مع كونه عليه السلام امياً غير ممارس
 للكتب والانباء عن الغيب في امور تتحقق صدقه في الاستقبال
 كقوله لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين محلقين رؤوسكم
 ومقصرين وكقوله تعالى ألم غلبت الروم في ارضي الارض وهم من
 بعد غلبهم سيفعلون ووجه دلالة المعجزة على صدق الرسول
 ان كل ما عجز عنه البشر لم يكن الا فعلا لله تعالى فمهما كان مقرونا
 بتمجيد الرسول عليه السلام نزل منزلة قول الله تعالى صدق
 رسولي وذلك مثل القائم بين يدي الملك المدعي على رعيته اخ
 رسول الملك فانه مها قال للملك ان كنت صادقاً فقم على سريرك
 ثلاثاً واقعد على خلاف عادتك ففعل الملك ذلك حصل للحاضرين
 علم ضروري بان ذلك نازل منزلة قوله صدقت وبالله التوفيق
 * (الباب الرابع في تصديق الرسول عليه السلام) *
 فيما ورد على لسانه من عند ربه تعالى اعلم ان هذا الباب يحتمل على
 مقدمة وعشرين مسألة تجرى مجرى الاصول والامهات في الاعتقاد
 الوارد على لسان الرسول في السمعيات اما المقدمة فهو ان تعلم
 ان جملة التوحيد واجبة على كل عاقل مكلف وهي ثلاث جمل لا
 يستغني بعضها عن بعض وهي شهادة ان لا اله الا الله وان
 محمداً رسول الله وان ما جاء به حق من عند الله فهذه الثلاث جمل
 لا يسع جعلها كل عاقل مكلف عند اول بلوغه ولا يخرج من
 الشرك ما لم يات بها نطقاً باللسان واعتقاداً بالجنان لقول الله
 تعالى امنوا بالله ورسوله والنور الذي انزلنا ولقوله عليه
 السلام لا يؤمن عبد حتى يؤمن بأربع شهادة ان لا اله الا الله

وانى رسول الله وانه بعثنى بالحق والبعث بعد الموت والقدر
فاذا اتى للعبد بهذه الجملة فقد تم ايمانه فيما بينه وبين الناس
واختلفوا فيما بينه وبين الله فقال بعض العلماء قد تم ايمانه فيما
بينه وبين الله وفيما بينه وبين الناس روى هذا عن الامام
عبد الرحمن بن رستم وعمر بن قنبر وغيرهما هذا هو الا شهر
من دعوة الرسول عليه السلام اجلاف العرب والاوفى لما عليه
اوائل الامة قبل وقوع الافتراق فلما وقعت الفرقة وتوزعت
الامة شرعت ائمة المذاهب عقائد لا تباها فيها زيادة تحتوى
على بعض اعتقاداتها فرأى مشايخ المسلمين حين تمسكوا بأثار
السلف الصالحين واعتصموا بحبل الله المتين ومن سيرة الاولين
وعقائدهم بالمنهج المبين ان النطق بما تعبدوا به من قول لا اله الا
الله محمد رسول الله وما جاء به حق ليس له طائل ومحصول ان لم
يتحقق بتصديق القلب بما تضمنته الجملة من الوظائف والاصول
فجمعوا في ذلك بين نتائج العقول وقضايا الشرع المنقول وعرفوا
ان كلمتى الشهادة على ايجازها تتضمنان اثبات ذات الاله سبحانه
واثبات صفاته واثبات افعاله واثبات صدق الرسول بما جاء
به فقالوا لا يتم ايمان المكلف حتى ياتى بعشر كلمات وانا ان شاء
الله اضيف اليها بعض ما ورد به الشرع من السمعيات فلترسم
ها هنا عشرين مسألة تجرى مجرى الامهات في اصول الاعتقادات
احدها العلم بان ورود الموت حق على كل مخلوق من سكان الارض
والسموات وما بينهما من جميع الحيوانات وان كل نفس ذائقة
الموت وسالكة سبيل الفوت وفي الخبر ان ملك الموت وملك
الحياة تناظرا فقال ملك الموت انا اميت الاحياء وقال ملك

الحياة انا احبى الاموات فاوحى الله اليهما كونا على عملكما
وما سخر تما له من الصنع وانا المميت والحيى لا مميت ولا يحيى
سواى واختلفوا فى كيفية قبض الروح فقال بعض العلماء ان
ملك الموت للروح بمنزلة حجر المغنيطس فى جذب الحديد وانه
اذا ظهر الملك للروح طار اليه وقال قوم الله تعالى يخرج الروح
فيتلقاها الملك والصحيح ان الله سبحانه هو الذى يحيى ويميت
وهو اعلم بكيفية ذلك والثانية العلم بان قيام الساعة حق
وانها آتية لا ريب فيها وهى مما استأثر الله بعلمه لم يطلع عليها
احد من خلقه كما قال تعالى ان الله عنده علم الساعة وقال
تعالى يستلونك عن الساعة ايان مرساها قل انما اعلمها عند ربى
الآية يعنى الساعة التى تقوم فيها القيامة وفى الحديث بين
النفختين اربعون سنة او ما شاء الله فالاولى يميت الله تعالى
فيها كل حي والثانية يحيى الله فيها كل ميت والثالثة
اعتقاد كون البعث بعد الموت يوم الحشر والنشر وقد ورد بها
الشرع وهو حق والتصديق به واجب لانه فى العقل ممكن
ومعناه الاعادة بعد الافناء قال الله سبحانه كما بدأنا اول
خلق نعيده وذلك مقدور الله تعالى كما ابتداء الاشياء قال الله
تعالى من يحيى العظام وهى رميم قل يحييها الذى انشاها اول
مرة فدلنا بالابتداء على الاعادة وقال تعالى ما خلقكم ولا بعثكم
الا كنفس واحدة والاعادة ابتداء ثان وهو ممكن كالاول
فيحشر اجساد المكلفين مع ارواحها خلافا للملحدين من اليهود
والنصارى والفلاسفة الزاعمين ان الارواح تحشر دون اجسادها
وبالله التوفيق والرابعة سؤال الملكين وهما منكر ونكير وقد وردت

بهما الاخبار وذلك ممكن في العقل اذ ليس يستدعي الاعادة
 الحياة الى جزء من الاجزاء الذي به يفهم الخطاب ولا يدفع
 ذلك بما يشاهد من سكون اجزاء الميت وعدم سماعنا للسؤال
 فان النائم ساكن بظاهرة ويدرك في باطنه الآلام واللذات
 ما يحس تأثيره عند انتباهه من النوم وكان يسمع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم كلام جبريل عليه السلام ويشاهده
 ومن حوله لا يسمعون ولا يرون ولا يحيطون بشئ من علمه
 الا بما شاء الله تعالى فاذا لم يخلق لهم السمع والرؤية لم
 يدركوه والله اعلم في الخامسة عذاب القبر وقد ورد الشرع
 به قال الله تعالى النار يعرضون عليها غدوا وعشيا الى قوله
 اشد العذاب وقد اشتهر من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ومن السلف الصالحين الاستعاذة بالله من عذاب القبر
 فالصدق به ممكن ولا يمنع منه تفرق اجزاء الميت في بطون
 السباع وحوصل الطير فان المدرك الآلم العذاب اجزاء مخصوصة
 يقدر الله تعالى على اعادة الادراك اليها والله اعلم * (المسئلة
 السادسة) * الميزان قال الله سبحانه فمن ثقلت موازينه
 ومن خفت موازينه فقال اصحابنا ومن وافقهم ميزان الاعمال
 تميزها وتفصيلها ووزن النيات المعتمدة لها دليله والوزن
 يومئذ الحق فيثقل الحق يوم القيامة لصاحبه فينجو به كما
 ثقل على نفسه في الدنيا فتجمله فيخف الباطل عند الوزن
 لصاحبه فيهلك به كما خف على نفسه في الدنيا فارتكبه
 ولان الاعمال اعراض لا تظهر للعيان فتوزن بالميزان وانما
 وزنها تميزها وتفصيلها والمجازات بها هذا هو المعروف

في لغة العرب يقول الرجل لصاحبه زن كلامك وامورك كما
قال القائل

وزن الكلام اذا نطقت وائمتا * يبدى عيوب ذوى العقول المنطق
وقال ابو بلال رحمه الله

اني وزنت الذي يبقي بعاجلة * تقنى وشيكا فلا والله ما اتزنا
في امثال هذا كثير هذا قول اصحابنا وقال مخالفهم انه ميزان
على الحقيقة ذو كفتين ولسان عظمه مثل طباق السموات
والارض توزن فيه الاعمال تطرح فيه صحائف الحسنات
في صورة حسنة في كفة النور فيثقل بها الميزان على قدر درجتها
عند الله تحقيقا لتمام العدل وتطرح صحائف السيئات في كفة
الظلمة فيخف بها الميزان واستدلوا بالآية المتقدمة واخوانها
فقالوا ان الله تعالى يحدث في صحائف الاعمال وزنا بحسب درجاتها
عند الله فتصير مقادير الاعمال معلومة للعباد حتى يظهر لهم العدل
في العقاب والفضل في العفو وتضعيف الاعمال والله اعلم *

السابعة الصراط وقد ورد به القرآن فقال اصحابنا الصراط
هو طريق الاسلام ودليله انك لتهدى الى صراط مستقيم
وقوله اهدنا الصراط المستقيم في امثالها واستدلوا بقول
الشاعر وقيل هو جريد *

امير المؤمنين على صراط * اذا اعوج الموارد مستقيم
وقال آخر *

اكر على الحور بين مهري * لاجلهم على وضع الصراط
هذا رجل يقاتل ابا بلال رحمه الله فاخذ فاوتي به ابي بلال
مرداس فاعتذر انه لم يخرج لقتاله فاطلقه ثم عاد فاوتي

به فقتله فقد كان اعتذر فقال ابو بلال مرد اس المؤمن لا
 يوسع من حجر افعا مرتين فقال مخالفونا الصراط هو جسر
 ممدود على متن جهنم اذق من الشعر واحد من السيف
 نزل عليه اقدام الكافرين فيهبوى بهم الى النار وتثبت عليه
 اقدام المسلمين فيعبرون عليه على تفاوت درجاتهم منهم
 من يمر كالريح وكالبرق وكالفرس الجواد وكالمسرع وغير
 ذلك والذي عندي والله اعلم ان الصراط المذكور في القرآن
 على وجهين احدهما طريق الاسلام كما قدمنا والثاني انه
 الجسر الموضوع على متن جهنم المرتب عليه القناطر السبع التي
 هي مرصدة ومحابس للعباد حتى يسئلوا عن السبع السؤالات
 المشهورة هذا مشهور في كتب اصحابنا ويذل على هذا قول الله
 تعالى فاهدوهم الى صراط الجحيم وقفوهم انهم مسئولون اذ
 يستخيل حمل الصراط المذكور ها هنا على طريق الاسلام والله
 اعلم فهذا ممكن في العقل لانه ليس فيه ما يحيله ولا في الشرع
 ما يبطله فان القادر على ان يطير الطير في الهواء قادر على ان يسير
 الانسان على الصراط والله اعلم بكيفيته الثامنة الحساب
 والايمان به واجب قال الله سبحانه وان كان مثقال حبة من
 خردل اتينا بها وكفى بنا حاسبين وحساب الله تعالى
 يومئذ فصل وتميز لا يشغله حساب احد عن احد كما لا
 يشغله رزق احد عن احد وقيل لعل كيف يحاسب الله العباد
 على كثرة عددهم فقال كما يرزقهم على كثرة عددهم ويتفاوت
 الخلق في الحساب من مناقش فيه الى مسامح والى من يدخل
 الجنة بغير حساب وهم المقربون فيسئل الله تعالى من شاء

من الانبياء عن تبليغ الرسالة ومن شاء من الكفار عن
 تكذيب المرسلين ويسئل اهل البدع عما احدثوا من بدعهم
 وعما تركوا من سنة نبيهم عليه السلام ويسئل المسلمين عن
 الاعمال كما قال تعالى فوريك لنستلهم اجمعين الآية وقال
 تعالى والله سريع الحساب عن الحسن قال اسرع من لمح البصر
 وفي الخبر ان الله تعالى يحاسب في قدر حلب شاة ومعنى
 الحساب تعريف الله تعالى عباده بمقادير الجزاء على اعمالهم
 وتذكيره اياهم بما قد نسوه كما قال يوم يبعثهم الله الى قوله
 احصاه الله ونسوه التاسعة الشفاعة وهي حق فمن كذب
 بها فقد كذب القرآن وهي المقام المحمود قال الله لنبيه عليه
 السلام عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا يحمد فيه الاولون
 والآخرون يحمد الاولون بما فتح لهم من الشفاعة وكانت مخزونة
 لا يصل اليها احد حتى يفتحها النبي عليه السلام ويحمده الآخرون
 حيث نجاهم الله من هول المقام والشفاعة انما هي للمسلمين
 الذين ماتوا على اطاعة لان الله سبحانه يقول لا يمكن الشفاعة
 الا من اتخذ عند الرحمن عهدا يعني بالعمل الصالح في امثالها
 وقال تعالى مخبرا عن اهل النار فما لنا من شافعين ولا صديق
 حميم في امثالها وكان جابر بن زيد رحمه الله يحلف ما لا هل
 الكبار من شفاعة وكان يقول والله ما شفاعة الملائكة
 والنبيين والمؤمنين الا للتائبين وكان يقول ما نالت دعوة
 مؤمن منافقا قط والشفاعة ليست لمن استوجب العقاب
 فيصير بها الى الثواب ولكن الشفاعة للمؤمنين زيادة لهم في
 الثواب وتشريف في المنازل وبالله التوفيق العاشرة

الحوض المورد حوض محمد صلى الله عليه وسلم قد استفاض
 الحديث به كقوله عليه السلام وليذاذن رجال من امتي على
 حوضي الحديث في أمثالها وقد فسر ذلك في قوله عز وجل أنا
 اعطيناك الكوثر في بعض الأقوال أن الكوثر نهر في الجنة يصب
 منه ميزابان في حوض النبي عليه السلام يشرب منه المؤمنون
 قبل دخول الجنة وبعد جواز الصراط من شرب منه شربة فلا
 يظأ بعدها حتى يدخل الجنة عرضه مسيرة شهر أشد بياضا
 من اللبن وأحلا من العسل حوله أباريق عدد نجوم السماء والله
 أعلم الحادية عشر الجنة والنار وهما ما يجب اعتقاد كونها على
 كل مكلف واختلاف أهلها مخلوقتان أم لا فقالت طائفة هما
 مخلوقتان واستدلوا بقوله تعالى في الجنة أعدت للمتقين وفي
 النار أعدت للكافرين قالوا والمعد لا يكون إلا حاضرا مع ما
 ورد في ذلك من الأحاديث وقالوا يجب إجراء جميع ذلك على
 الظاهر إذ لا استحالة فيه وقال آخرون ليستا مخلوقتين إذ
 لا فائدة في خلقهما قبل يوم الجزاء والقول الأول عندك
 أقرب إلى الصواب وقد قال تعالى حكاية عن نبيه عليه السلام
 ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى
 يعني محمدا رأى جبريل عليه السلام وقد وجدت في بعض آثار
 أصحابنا من أهل المشرق أنه روى عن الحسن أو غيره عن النبي صلى
 الله عليه وسلم أنه قال الجنة مخلوقة وهي في السماء والنار مخلوقة
 وهي في الأرض والله أعلم وجواب بعض أصحابنا في ذلك أن
 كانتا كانتا وإن لم تكونا فستكونا والجنة حتى مع ما فيها من المأكول
 والمشروب والمنكوح والملبوس وسائر الملاذ المحسوسة وغير

ذلك من المساكن الطيبة وكذلك النار حق مع ما فيها من أصناف
 العذاب من الزقوم والحميم وسرايل القطران والانكال والاغلال
 والفسلين وغير ذلك فانما جسم محسوس محرق ينضج الجلود
 ويذيب الشحوم هذا كله خلافا لليهود والنصارى والفلاسفة
 وسائر الملحدين الذين انكروا حشر الاجساد وردوا كل ما ورد في
 الآيات والاخبار من تحريق النار اهلها ردوا ذلك الى الام عقلية
 روحانية فقالوا ان الارواح هي التي تتالم وكذلك ما ورد من نعيم
 الجنة ردوا ذلك الى لذات عقلية بان الارواح هي التي تستلذ
 وتتغنى هذا كله فيما حكى عنهم في كتاب التفسير وغيرها
 والله اعلم فالواجب على المكلف ان يعتقد ان الله سبحانه ثواب
 لا يشبهه ثواب وعقابا لا يشبهه عقاب وهما الجنة والنار
 وهما دأمان مع سكانهما من الابرار والنجار لا يموتون ولا هم منها
 يخرجون وبالله التوفيق الثانية عشر جملة الملائكة وهي مما يجب
 على المكلف اعتقاده ومعرفة وذلك ان يعلم ان الله سبحانه
 جملة الملائكة وهي غير جملة الانس والجن قال الله سبحانه
 آمن الرسول بما انزل اليه من ربه الى قوله وملائكة الآية في
 امثالها منهم حفظة يكتبون اعمال العباد ومنهم رسل الله
 الى انبيائه كما قال تعالى الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن
 الناس الآية ومنهم ملائكة غلاظ شداد خزنة للنيران ومنهم
 خزنة للجنان وهم كلهم ملزومون ما موروون مكشوبون واختلفوا
 هل هم مكلفون ام لا وهم مخلوقون للقرب والسعة ادة
 يسبحون الليل والنهار لا يفترون لا يعصون الله ما امرهم
 ويفعلون ما يؤمرون هم كما قال تعالى جاعل الملائكة رسلا

اولى اجنحة لا يوصفون بالشهوة ولا بالمتع ولا بالذكورية
 ولا بالانوثية ولا بالجنون ولا بالطفولية ولا باللحم ولا بال
 دم ولا بالبول ولا بالغانط وهم عقلاء وثوابهم واصلة
 اليهم لامحالة صلوات الله عليهم اجمعين الثالثة عشر جملة
 الانبياء والرسل وهما جملتان يجب على المكلف الايمان بهما
 ومعرفة كل واحدة منهما على حدة لقوله تعالى قولوا آمنا
 بالله وما انزل اليه وما انزل الى ابراهيم الى قوله وما اوتى
 النبيون من ربهم لا نفرق بين احد منهم الآية فالانبياء اعم
 من الرسل لان من الانبياء انبياء مرسلين اولهم آدم وآخرهم
 محمد صلى الله عليهم اجمعين ومنهم انبياء غير مرسلين فالرسول
 هو الذي نبى بالوحى وارسل الى غيره والنبي من نبى بالوحى
 ولم يرسل الى غيره وبالله التوفيق الرابعة عشر جملة الكتب
 المنزلة وذلك مما يجب على المكلف الايمان به وذلك ان يعلم
 ان الله تعالى جملة الكتب انزلها على رسوله بواسطة الملائكة
 الكرام البررة الذين هم سفرة بين الله تعالى وبين خلقه ويقصد
 الى القرآن فيؤمن به خصوصا ويؤمن بغيره من الكتب عموما قال
 الله تعالى آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذى نزل على رسوله
 والكتاب الذى انزل من قبل الى قوله فقد ضل ضللا بعيدا
 والقرآن وغيره من الكتب هو كلام الله ووحيه وتزييه وفرقا
 نزل به الروح الامين على قلب محمد ليكون به من المذشرين بلسان
 عربي مبين وبالله التوفيق الخامسة عشر الايمان بالشفاعة
 والقدر وذلك واجب على كل مكلف ان يعلم ان ما كان من خير
 وشر ونفع وضر وايمان وكفر ورشاد وخسر وعرفان ونكر وشافؤ

وسعادة وغير ذلك قد سبق به قضاء الله سبحانه وقدره
 في ازلية قبل وجود عينه فظهر جميع ذلك بحكمة الله سبحانه
 على وفق تقديره كل شئ من ذلك في وقته من غير زيادة ولا
 نقصان ولا تاخير لشيئ منه عند وقته ولا تقديم ولا تبديل
 في المقدور ولا تحويل في المحتوم فكل ما ظهر وجوده بعد عدمه
 من اصناف الخلائق في ملك الله تعالى فقد سبق به قضاءه
 وقدره فالارزاق مقسومة والآثار محتومة والا نفاس
 معدودة والاجال محدودة لا يستأخر شئ عن اجله
 ولا يسبقه ولا يموت احد دون ان يستكمل رزقه ولا
 يتعدى ما قدر له كل ميسر لما خلق له من خلق للنعيم يسر
 لليسرى ومن خلق للجهنم يسر للجهنم كل ذلك بقضائه
 وقدره لا يخرج شئ عن تقديره ولا تتحرك ذرة مما فوقها
 في ظلمات الارض الا بقضاءه وقدره فعلى المكلف ان يؤمن
 بهذا ويتيقن به ويعلم ان ما اصابه لم يكن ليخطئه وما
 اخطاه لم يكن ليصيبه كما صح في النقل عنه عليه السلام
 انه قال لعبادة بن الصامت انك لن تجد ولن تبلغ حقيقة
 الايمان حتى تؤمن بالقدر خيره وشره انه من الله فقال
 يا رسول الله كيف لي ان اؤمن بالقدر خيره وشره قال ان تعلم
 ان ما اخطاك لم يكن ليصيبك وما اصابك لم يكن ليخطئك
 فان مت على ذلك دخلت النار وبالله التوفيق السادسة عشر
 في معنى التوحيد والشرك وذلك مما يجب على العبد معرفته ايضا
 لانهم قالوا لا يعرف الاشياء من لا يعرف حقائقها اما التوحيد
 فمعناه افراد الرب سبحانه عن الخلق وجميع معانيهم وترك التسوية

بينه وبين العباد في جميع افعالهم وصفاتهم فحقيقة المعرفة به
 سبحانه ان تعلم ان الاشياء لا تشبهه ولا يشبهها من جميع الجهات
 في اسم ولا صفة ولا ذات ولا فعل لانه لو اشبه شيئا من الاشياء
 ولو في اقل قليل لدخل عليه العجز من تلك الصفة فلهذا وجب
 على المكلف ان يعرف حقيقة الوجدانية لله تعالى ويصفه بما
 يليق به من الصفات وينفي عنه ^{بين الاشياء} شبه الاشياء من جميع الجهات
 واما الشرك فمعناه التساوي في الاذوات والصفات ومعناه
 في الله تعالى التسوية بينه وبين خلقه في الذوات والصفات
 او الافعال قال الله سبحانه اذ تسويكم رب العالمين الآية اي في
 العبادة والتعظيم واثبات الالهية والشرك اذا على وجهين
 محمود ومساوات ويتصرف على وجوه تركت ذكرها مخافة
 التطويل لان اكثر هذا الباب موجود في كتابنا المسمى قواعد
 الاسلام وفي غيره وبالله التوفيق السابعة عشر فرما بين
 كبار الشرك وكبار النفاق وقد شدد اصحابنا فيمن لم يفرق
 بينهما ان يبلغه ذلك الى الشرك والفرز بينهما الكاذب على الله منا
 والمكذب لله مشرك فالكاذب على الله مثل اهل الخلاف الذين
 كذبوا على الله فتاوا لو كتابه على غير تاويله في جميع ما كفرهم
 به المسلمون مثل ادعائهم الرؤية لله سبحانه في الآخرة بتاويل
 الخطاء وكنفهم خلق القرآن ونفيهم تخليد اهل الكبار من
 هذه الامة في النار بتاويل الخطاء وغير ذلك مما يطول به الكتاب
 واما المكذب لله تعالى فهو مثل اهل الاتحاد الذين انكروا الله سبحانه
 وكذلك كل من انكروا من وجوه التوحيد الذي لا يسع جهله
 او حرقا من القرآن او فرضا منصوصا فيه او حلقا منصوصا

تحريمه في القرآن او حرم حلالا منصوصا فيه مما يطول شرح تلك
 المعاني فهو مشرك وبالله التوفيق الثامنة عشر وما يجب على
 المكلف ان يعلم ان الله امر بطاعته واوجب عليها ثوابا ونهى
 عن معصيته واوجب عليها عقابا ويعلم الاسلام والمسلمين
 والكفر والكافرين ويعلم تحريم دماء المسلمين واموالهم وسبي
 ذراريهم بالتوحيد الذي معهم ويعلم تحليل دماء ما ذكرنا من
 المشركين بالشرك الذي معهم ويعلم ان الله تعالى ممتن على العباد
 بتكليفه اياهم طاعته وممتن بسائر نفعه عليهم ويعلم ان المخلوقا
 دلائل على الله سبحانه ويخاف من عقاب الله تعالى ويطلع في
 ثوابه وبالله التوفيق التاسعة عشر الولاية والبراءة في الجملة
 وهما سواء لا عذر لمن جهلها وهما واجبتان على كل مكلف عند
 حال بلوغه وذلك ان يتولى الله سبحانه واولياءه المسلمين
 من النقلين اجمعين من الاولين والآخرين الى يوم الدين ويتبرا
 من جميع اعداء الله من الاولين والآخرين الى يوم الدين فهذا
 واجب على كل مكلف في جملة اعتقاده للدين حتى يقع عليه
 الفرض في شخص معين اذا صح له فيه ما يوجب ولايته او براءته
 لان الحكم النقلى يشهد ان الامور ثلاثة امر بان رشده فاتبعوه
 وامر بان غيه فاجتنبوه وامر اشكل عليكم فكلوه الى الله تعالى
 وبالله التوفيق العشرون في معرفة الملل واحكامها وذلك واجب
 على كل مكلف في اول حال بلوغه وشدد اصحابنا فيمن جهل ذلك
 ان يبلغه الى الشرك وشرح هذه الملل واحكامها موجود في كتابنا
 المسنى ابتداء الاسلام وفي غيره من كتب اصحابنا فمن اراد
 معرفتها فليطلبها هناك فانه لا معنى لاعادة شرحها هنا

وبالله التوفيق * (فصل) * اعلم ان التوحيد لا يبقى
 في الشرع مطلقا ولكن لا بد له ان يتقيد بسبع تقييدات
 منها ان يكون صادرا من المكلف عن علم محقق لا عن جهل
 ومنها ان يكون عن يقين لا عن شك ومنها ان يكون عن اخلاص
 لا عن شرك ومنها ان يكون مقرونا معه العمل والابطل والخلل
 ومنها ان يصدر عن القلب واللسان جميعا ومنها ان يتكلم به
 ابتغاء وجه الله تعالى من غير طمع في الدنيا ولا خوف من
 اهلها ومنها ان يستصح حاله ويثبت عليه حتى يموت
 لا مبدلا ولا مغيرا وبالله التوفيق وكل هذه التقييدات
 ورد بها الحديث تركها مخافة التطويل والله اعلم * (مسئلة)
 من كتاب الضياء وقيل جعل دين الله تعالى في هذه الاشياء
 الخمسة اولها المعرفة بالله تعالى والتوحيد له مع اداء فرائض
 الله في اوقاتها بكاملها واجتناب الكبائر ولاية اهل الطاعة
 من المكلفين جميعا وفراى بالقلب من لدن آدم الى ان يفنى
 الخلق هذه الجملة دين المسلمين من الاولين والآخرين وهذه
 الخصال الخمس فرض على الخلق من ترك خصلة منها فقد كفر
 قال وينبغي للعبد ان يتوب ويرجع الى ما خرج منه ان كان
 وقع شك منه في التوحيد او رياء في فريضة او تهاون بركوب
 كبيرة فيقول امنت انه لا اله الا الله وحده لا شريك له وان
 محمدا عبده ورسوله وان ما جاء به حق من عند الله وان من
 نصي الله ورسوله حيا كان او ميتا فمات ولم يتب فان الله
 تعالى سيدخله النار خالد فيها و امنت بملائكة الله ورسوله
 وكتبه واليوم الآخر والجنة والنار بدوامها لمن دخلها وان

هذا الثواب والعقاب بعد الموت والبعث وانه ليس للانسان هناك الا ما سعى ان كان خيرا خيرا دائما وان كان شرا فشر دائما لا يبدل القول لديه وما هو بظلام للعبيد ووطنت نفسي على اداء كل فريضة فرضها الله على او سيفرضها وعلى اجتناب كل ما حرمه على وعلى الكف عن التقدم الى شئ حرمه على مما هو مشتببه عندي ما يسع الاشتباه فيه وعلى ان لا اطيع مخلوقا في شئ من معاصيه ابدا وعلى ان لا اجد كل ذي حق حقه ولا اقر لاحد بباطل ولا اتولى عدوا لله ولا اعادي ولي الله وان كان مني يوما اوليلة او ساعة من ليل او نهار تقصير في شئ من هذه الوظائف فاني تائب من ذلك مستغفر لله منه موطن النفس على ان لا اعود الى شئ من

هذا ابدا وبالله التوفيق *
 * (الرب الخامس في شرح بعض أسماء الشريعة) *
 من ذلك التوحيد ومعناه اثبات الواحد جل جلاله ونفى ما سواه من اله او شريك او ولي او طاغوت فكل ما يعبد سوي الله يجب نفيه والكفر به والتبري منه وقد بين الرسول عليه السلام التوحيد وفسره بقوله من وحد الله وكفر بما يعبد من دونه الله حرم ماله ودمه وحسابه على الله وبقوله بنى الاسلام على خمس على ان يوحد الله تعالى الحديث وبقوله في التلبية لبيك لا شريك لك فالمعنى بالتوحيد اثبات الواحد ونفى ما سواه وهو معنى لا اله الا الله الواحد الحق وان ما سواه دونه هو الباطل نيه الله تعالى على ذلك في كتابه فقال ذلك بان الله هو الحق وان ما تدعون من دونه هو الباطل وقال

فذلکم الله ربکم الحق فلماذا بعد الحق الا الضلال و وجدت
 فی الاثر عن ابی الموتر انه قال من عرف ان الله عز وجل واحد
 لیس کمثله شیء فقد عرفه تبارک وتعالی قال فهذا اقل ما
 یكون به الانسان موحدًا والصحيح انه لا یثبت التوحید
 لاحد الا بالاثبات بثلاث کلمات وهن الايمان بالله
 انه رب وبمجد انه رسول وان ما جاء به حق من عند الله
 فمن اتى بهذا فهو موحد ما لم یخطر بباله انه تعالی جسم
 اولیس بجسم او محدود او غیر محدود او یرى بالابصار
 او یدرك بالحواس او غیر ذلك فاذا خطر له هذا او اشباهه
 فقد وقع فی البلیة فعليه ان یعلم ان الله لیس بجسم ولا
 یشبه الاجسام ولا شیئا من الخلق وانه لیس بمحدود وانه
 لا یدرك بالحواس ولا یقاس بالناس فان شك فی شیء من
 هذا او وصفه تعالی بغير صفته فهو هالك کافر مسئلة
 والتوحید لا یكون العدول فی حجة دون العقل وهم
 حجة مع العقل ولا یجوز التقليد فی جمیع الدیانات باتفاق
 الامة وهذا فی جمیع ما یكون الحق فیهِ فواحد ومع واحد وصا
 علی الناس خلافه لان الله سبحانه اذا تعبد بشی من ذلك
 نصب علیه الدلیل وقد نهى عز وجل عن التقليد فی ذلك
 وذم من قلده كقوله تعالی انا وجدنا آباءنا علی امة ف
 امثالها من القرآن واما الذی یجوز فیهِ التقليد للعالم الامین
 فهو کل ما یسع جهله ما تعبد الله به عباده ما لم ینص علیه
 فی کتابه نصا ظاهرا یدل علی مراده فیهِ ولم ینصب علیه دلیلا
 من کتاب ولا سنة ولا اجماع من الامة ورد الحكم فیهِ الی

العلماء المستنيطين ليجتهدوا في استخراج الحكم به نحو
 اروش الجراحات ومتعة المطلقات اللاتي لم تفرض لهن
 الصدقات اذا وقع الطلاق قبل الدخول بهن وغير ذلك
 من مسائل الاحكام والنوازل فهذا اعلم يجوز التقليد فيه
 من الدين وما كان مثله مما كان طريقه طريق السمع ويرجى
 فيه الى قول اهل العلم لعدم الدليل على حكمه ولا يجوز التقليد
 عند وجود دليل من الكتاب او السنة او اجماع من الامة
 او نجة العقل لانه لا معنى للتقليد هناك لان حقيقة التقليد
 هو قبول قول القائل بغير دليل ولا برهان وبالله التوفيق
 * (فصل في) ويحكى والله اعلم ان رجلا خرج سائحا لله
 تعالى حتى دخل بيت المقدس فوجد رجلا يصلي في المسجد
 فلما فرغ قال له السلام عليك ورحمة الله وبركاته فرد
 فقال السلام على اهل اليقين والتسلیم والاسلام اجلس
 فجلس فلما اطمان قال له عبد انت ام حر قال بل حر فقال
 من اعتقك فاطرق المسؤل مليا متفكرا في جوابه ثم
 قال لا بل عبد فقال من استعبدك فقال المسؤل الله
 استعبدني وهو معبودي والعبادة طاعة الله تعالى
 فقال اخبرني عن الله الذي استعبدك اسم هو ام صفة
 ام فعل ام معنى قال اسم قال اسم لمن قال لله تعالى قال
 فاي الامين تعبد الاسم ام المسمى فانقطع المسؤل وتخبر
 في جوابه فقال المصلي يا هذا انما يعبد الله من يعلم ما الله
 فاما من لم يعرف الله فانما يعبد غير الله ومن عبد غير الله
 فقد اشرك بالله ثم قال لا يدرك بعقد ضمير ولا احاطة

تفكير ويقال من عبد الله تعالى بتوهم القلب فهو مشرك
ومن عبد الاسم دون المعنى فقد كفر ومن عبد الاسم والمعنى
فقد اشرك ومن عبد الاسم دون الصفة لا بالأدراك فقد
احال على غائب ومن عبد المعنى بحقيقة المعرفة فهو مؤمن
حقا وبالله التوفيق * (فصل في حقيقة التوحيد)
واقسامه اختلف علماء السلف في حقيقة التوحيد
فحكى عن ذي النون المصري انه سئل عن التوحيد فقال
ان تعلم ان قدرة الله تعالى في الاشياء بلا مزاج وصنعه
لها بلا علاج وعلة كل شيء صنعه ولا علة لصنعه تعالى
ومهما تصور في وهك شيء فانه تعالى بخلافه وسئل
بعضهم عن التوحيد فقال افراد الموحد بتحقيق وحدانيته
بانه الواحد الذي لم يلد ولم يولد بنفى الاضداد والانداد
بلا تكيف ولا تشبيه ولا تصوير ولا تمثيل ليس كمثله
شيء وهو السميع البصير وقال بعضهم التوحيد تلاشي
الخلائق عند ظهور الحقائق وقال بعض العلماء اشرف
كلمة في التوحيد ما قاله ابو بكر الصديق رضي الله عنه سبحانه
من لم يجعل لخلقه سبيلا الى معرفته الا بالعجز عن معرفته
فقال ليس يريد الصديق رضي الله عنه انه لا يعرف قال
فالعارف عاجز عن معرفته والمعرفة موجودة فيه لان
عند هؤلاء المعرفة ضرورية وهذا كما قال بعضهم ما عرف
الله بالحقيقة سوى الله سبحانه واما اقسام التوحيد
فذكر الغزالي في ذلك ثلاثة اقسام قال ان الله تعالى اوحى
الى داود عليه السلام فقال يا داود تعلم العلم المنافع

قال الهى وما العلم النافع قال ان تعرف جلالى وعظمى
 وكبرياوى وكمال قدرى على كل شئ فان هذا هو الذى يقربك
 الى قال الغزالي فالتوحيد جوهر نفيس وله قشران احدهما
 ابعد عن اللب من الآخر قال وخص الناس اسم التوحيد للقشر
 الاول وبصنعة الحراسة للقشر الثانى اراد بذلك صنعة
 الكلام واهملوا اللب بالكلية قال فالقشر الاول هو ان تقول
 بلسانك لا اله الا الله فقال هذا يسمى توحيد امنا قضا
 التثليث الذى تصرح به النصارى اراد قولهم ان الله ثالث
 ثلاثة قال ولكن هذا التوحيد قد يصدر من المنافق الذى
 يخالف سره جهره وهذا هو الزنديق عندنا قال والقشر
 الثانى هو ان لا يكون فى القلب انكار ولا مخالفة لمفهوم
 قول القائل لا اله الا الله بل يشتمل ظاهر القلب على اعتقاد
 ذلك والتصديق به قال وهو توحيد عوام الخلق من المسلمين
 والمتكلمين الذين هم حراس هذا القشر الذى هو توحيدهم
 وتوحيد عامة الموحدين يجرسونه عن تشويش المبتدعة
 اراد ينقضون عليهم يدعهم وخلافهم فى التوحيد بالكلام
 الذى هو صنفهم قال والثالث لباب الجوهر الذى هو
 التوحيد قال وذلك لا يفهمه اكثر المتكلمين فان فهموه
 لم يتصفوا به وهو ان يرى الانسان الامور كلها من الله
 تعالى رؤية تقطع التفاته عن الوسائط والاسباب
 فلا يرى الخير والشر الا من الله جل جلاله وان يعبد
 عبادة يفرده بها ولا يعبد معه غيره وهذا مقام شريف
 احدى ثمراته التوكل كما سياتى ان شاء الله ومن ثمراته

ايض ترك الشكاية الى الخلق وترك الغضب عليهم والتسليم
 لحكم الله جل جلاله فكان احدي ثمراته قول ابي الدرداء
 لما قيل له في مرضه انطلب لك طبيباً قال الطبيب امرضني
 وقول ابي بكر الصديق رضي الله عنه لما مرض ف قيل له ماذا
 قال لك الطبيب في مرضك فقال قال اني فعال لما اريد
 قال ويخرج عن هذا التوحيد اتباع الهوى فكل متبع هواه
 فقد اتخذ هواه معبوداً له قال الله تعالى ارايت من اتخذ الهه
 هواه وقال عليه السلام ابغض آله عبد في الارض عند
 الله تعالى هو الهوى قال وعلى التحقيق من تأمل عرف ان
 عابد الصنم ليس يعبد الصنم وانما يعبد هواه اذ نفسه
 مأثلة الى دين آياته فيمتنع ذلك الميل وميل النفس الى
 المألوف احد المعاني التي يعبر عنها بالهوى قال ويخرج عن
 هذا التوحيد التسلط عن الخلق والالتفات اليهم فان من
 يرى الكل من الله عز وجل كيف يسخط على غيره فقد كانت
 التوحيد عبارة عن هذا المقام وهو من مقامات الصديقين
 فانظر الى ما حول وبأى قشر قنع وكيف اتخذ هذا معتصماً
 في التمدح والتفاخر بما اسمه محمود مع الافلاس عن المعنى
 الذي يستحق الحمد الحقيقي قال وذلك كافلاس من يصبح
 بكرة ويتوجه الى القبلة ويقول وجهت وجهي للذي
 فطر السموات والارض حنيفاً وهو اول كذب يفتاح الله
 تعالى به كل يوم ان لم يكن وجه قلبه متوجهاً الى الله عز وجل
 على الخصوص فانه ان اراد بالوجه وجه ظاهره فانه فوجهه
 الا الى الكعبة وما صرفه الا عن سائر الجهات والكعبة

ليست جهة للذي فطر السموات والارض حتى يكون
 المتوجه اليها متوجها الى الله عز وجل تعالى عز وجل ان
 تحده الجهات والاقطار وان اراد به وجه القلب
 وهو المطلوب المتعبد منه فكيف يصدق قول من
 قلبه متردد في اوطاره وحاجاته الدنيوية ومتوجه
 بالكلية اليها فمتى وجه وجهه للذي فطر السموات
 والارض وهذه الكلمة خبر عن حقيقة التوحيد فالموحد
 الحقيقي هو الذي لا يرى الا الواحد الخالق جل جلاله
 ولا يوجه وجهه الا اليه وهو امثال قوله تعالى
 قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون وليس المراد به
 القول باللسان انما اللسان ترجمان يصدق مرة ويكذب
 اخرى وانما موقع نظر الله تعالى المترجم عنه هو القلب
 فهو معدن التوحيد ومقره وبالله التوفيق واما الايمان
 فاصله في اللغة التصديق بالشئ يقال آمن فلان
 بكذا اي صدق به وامن بالوشن والسحراي صدق بهما
 قال الله سبحانه حكايته عن اولاد يعقوب عليه السلام
 وما انت بمؤمن لنا اي بمصدق ثم ان الشرع خصص
 هذا الاسم وقصره على الذي يؤمن بالله وملائكته
 وكتبه ورسله وبما جاءت به الرسل عليهم السلام
 فاشتهر هذا الاسم حتى اذا قيل مؤمن لا يعقل منه الا
 المؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وبما جاءت
 به فمن لم يؤمن بهذه الاشياء فلا يسمى مؤمنا في الشرع
 فالمؤمن اذا على وجهين لغوي وشرعي فاللغوي بمعنى

المقر والشرعى بمعنى الموفى بالدين ومصداق الاول
قول الله تعالى ومن اراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو
مؤمن وقوله وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله
ورسوله امر الآيه وقوله ومن يقتل مؤمنا متعمدا
الآيه وقال ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا
كفر ان لسعيه دخل في هذه الآيات البار والفاجر
ومصداق الثاني قول الله تعالى انما المؤمنون الذين
اذا ذكر الله وجلت قلوبهم الى قوله اولئك هم المؤمنون
حقا وغيرهم المؤمنون باطلا وقوله قد افلح المؤمنون
الى قوله هم فيها خالدون وقوله انما المؤمنون الذين
آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا الى قوله اولئك هم
الصادقون ومن السنة قوله عليه السلام لا يزني
الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين
يسرق وهو مؤمن وقوله ليس المؤمن من بات شبعانا
وجاره جائع وقوله المؤمن من امن الناس من لسانه
ويده في امثاله فاختلف الناس في هذا فقالت طائفة
يسمى صاحب الكبيرة مؤمنا بالايان الذي صدر منه
وان لم يكن معه غيره وهم المرجئة وقال قوم يسمى مؤمنا
مقصرا والموفى يسمى مؤمنا كامل الايمان وهم الاشعرية
وقال قوم يسمى مؤمنا فاسقا وهم المعتزلة وقال
اصحابنا ومن وافقهم لا يجوز ان يسمى مؤمنا الا الموفى
بالدين قولاً وعملاً واعتقاداً واما المنافق المضيع يقال
له آمن ولا يقال له مؤمن قالوا لان المؤمن اسم البدن

وهو اسم مدح لا يسمى به الا الولي الموفي وآمن اى
 اقرجا نزان يقال للضيع آمن اى اقر لان الله تعالى
 يقول آمنوا ثم كفروا الآية وحج الاولون بقول الله
 تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا الآية فسيماهم
 مؤمنين وهم بغاة والاحتجاج في هذا يطول ليس هذا
 الكتاب موضوعا لذلك وبالله التوفيق * (فصل)
 اعلم ان للايمان ثلاث مقامات احدها انطواء القلوب
 وضمير النفوس على اعتقاد التوحيد لغة وشرعا اما
 اللغة فقد منا ذكرها واما الشرع فكقول الله تعالى
 من كفر بالله من بعد ايمانه الا من اكره وقلبه مطمئن
 بالايمان في امثالها وسئل النبي عليه السلام عن الايمان
 فقال ان الايمان ها هنا وأشار الى صدره وقال عليه
 السلام الايمان اثبت في قلوب اهله من الجبال الرواسي
 على قرارها ومن طريق جابر بن زيد عنه عليه السلام انه
 قال الايمان قيد الفتك لا يفتك مؤمن وعن ضمير
 الله ان النبي عليه السلام قال لعمار بن ياسر رحمه الله
 الايمان احلى من العسل لا يدخل قلب مؤمن ثم يخرج
 منه في امثالها من الاحاديث وجميع ما حكى الله تعالى
 في كتابه من ذم المنافقين الذين آمنوا بافواههم ولم
 تؤمن قلوبهم دليل على ان الايمان لا بد فيه من اعتقاد
 القلوب حين ذمهم اذ لم يعتقدوه في قلوبهم
 المقامة الثانية الاقرار باللسان نطقا والاعراب عن
 الضمير وفقا وقبله صدقا وهذا دون الاول لان

الاول يجزى عن هذه العلة ولا يجزى هذا عن ذلك على
 حال لغة ايضاً وشرعاً اما اللغة فلا ننطق باللسان
 وقراره عبارة عن التصديق الذي حصل في القلب قال
 الله تعالى يا ايها الذين امنوا اقرؤوا قولاه عليه السلام
 ما آمن من آمن بلسانه ولم يخلص الايمان الى قلبه
 وقال الله تعالى قالوا امنا باقوا هم الآتية وجميع ما
 قدمنا من ذم الله تعالى المنافقين الذين امنوا باقوا هم
 ولم تؤمن قلوبهم دليل على ان الايمان فيها جميعاً باثبات
 الله اياه في الافواه وذرهم اذ لم يكتسبوه بالقلوب
 قال الله تعالى قالت الاعراب امنا قل لم تؤمنوا ولكن
 قولوا اسلمنا ولمنا يدخل الايمان في قلوبكم الآية ولانفاق
 واقع على هذا وانما الكلام في الاعمال على ما سيأتي ان
 شاء الله تعالى المقامة الثالثة من الايمان هو العمل
 بالاركان وتحقيقه بالافعال شرعاً وسبباً اما الشرع فقوله
 الله تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم اى صلاتكم الى
 بيت المقدس في قول اهل التفسير ولانفاق الجميع ان
 الشرع طارى على اللغة وان الشرع قد ورد في اشياء
 نقل لسان العرب اليها فانتقل من ذلك اسم المنافق
 كان في اليربوع فانتقل الى من انسل من الاسلام من
 حيث لم يدخل فيه والوضوء في اللغة الوضوء والنظافة
 في الجوارح فزاد الشرع المسح والصلاة الدعاء فزاد الشرع
 الركوع والسجود والغائط في اللغة المطهّن من الارض
 فانتقل الاسم الى الجنس الذي يوضع فيه فغلبيت الشريعة

اللسان ولهذا قال تعالى وما كان الله ليضيع إيمانكم أي
 صلاتكم كما قدمنا وأما السنة فكقول النبي عليه السلام
 الإيمان مائة جزء أعلاها شهادة أن لا إله إلا الله وأدناها
 أمانة الأذى عن الطريق وقال عليه السلام الحياء
 شعبة من الإيمان وقال الصبر والسماحة من الإيمان
 والبذاة من الإيمان وقال حسن العهد من الإيمان وقال
 الصبر نصف الإيمان والوضوء نصف الصبر في أمثالها وهذه
 الأخبار عنه عليه السلام دالة على أن الأعمال من الإيمان
 لما قدمنا من أحكام الشرع ونقله الأسما عن مواضعها وبالله
 التوفيق فإن قال قائل فما الحكم فيمن أنفري من هذه
 المقامات الثلاث قلنا قول الله تبارك وتعالى فيهم أولئك
 الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم وأولئك
 هم الغافلون لا جرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون وإن كان
 في قلبه وأنعم الله لسانه فهو من الذين قال الله فيهم من قوم
 فرعون وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا فانظر
 كيف كان عاقبة المفسدين وإن كان في القلب واللسان
 وأنفري منه العمل فهم من الذين قال الله عز وجل فيهم
 ألم احسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون
 إلى قوله وليعلمن الكاذبين فهذا من الكاذبين واللاوسط من
 المفسدين والثالث من الخاسرين * (فضل) * في درجات
 الإيمان أعلم أن الإيمان في اللغة التصديق كما قدمنا ولكنه
 يتفاضل المؤمنون في الإيمان على قدر ترقيتهم فيه ويختص
 ذلك في خمس درجات أحدها درجة الإيمان وهو المعنى

الذي كلف الله تعالى عباده المؤمنين ثم رضيه منهم
 وذلك قوله تعالى آمن الرسول بما انزل اليه من ربه
 والمؤمنون كل آمن بالله الآية وقال تعالى ومن يكفر
 بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى
 وهذه اشارة الى قوله يا ايها الذين آمنوا قولوا آمنوا وعملوا
 الصالحات في امثالها وبهذا الايمان رضى الله عز وجل عن
 خليله ابراهيم عليه السلام حين ساله فقال رب ارني
 كيف تحيي الموتى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن
 قلبي وذلك حين اراد عليه السلام الترقى في درجات
 الايمان الى اعلاه ولم يقتصر في الشرع على مبداء فطلب
 مشاهدة احياء الموتى معاينة والذي رضى الله عز وجل به
 اولا الظاهر من قوله بلى وهو الايمان الذي اشار اليه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم حيث قال عليكم بايمان العجايز
 وايمان الاعراب وهذا الايمان هو تصديق عامة المسلمين
 واعتقادهم وذلك بمنزلة العقدة على القلب من غير كشف
 ولا اشراف يشتد ويقوى تارة ويضعف ويسترخي
 تارة كالعقدة على الخيط مثلا وهذا موجود في اعتقاد
 المؤمنين والعمل يؤثر في نماء هذا الاعتقاد وزيادته
 كما يؤثر سقي الماء في نماء الاشجار علوا وفي رسوخ اصولها
 سفلا ولذلك قال تعالى فرادهم ايمانا وقال تعالى ليزدادوا
 ايمانا مع ايمانهم وقد روى في بعض آثار اصحابنا قال معنى
 هذه الزيادة انهم اقرؤا بحملة الدين ثم اوفوا بها عند التفسير
 فرادهم الله ايمانا وتصديقا وبقينا فدل هذا على ان الايمان

يزداد بالطاعة وينقص بالمعاصي لان الايمان ما شئت
 خصلة اعلاها التوحيد وادناها اماطة الاذى عن الطريق
 وفي بعض الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه
 قال الايمان يزيد وينقص وذلك بتاثير الطاعات في القلب
 ولهذا قال علي بن ابي طالب ان الايمان يبذل المعة بيضاء
 في القلب فاذا عمل العبد الصالحات نمت وزادت حتى يبيض
 القلب كله وان النفاق ليبد ونكتة سوداء فاذا انتهت
 الحرمات نمت وزادت حتى يسود القلب كله فيطبع عليه
 فذلك الختم وتلى كلاب ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون
 الثانية درجة الظن فاذا تحقق العبد الايمان ورسي في
 قلبه انتقل الى درجة هي اقوى مما هو فيه وهي الظن الذي
 مدح الله به المؤمنين حيث قال الذين يظنون انهم ملائكة
 ربهم وانهم اليه راجعون وقال تعالى وظنوا ان لا ملجأ من
 الله الا اليه وهذا الظن درجة في الايمان اعلا من اوائله
 ولذلك مدح الله تعالى به المؤمنين وذلك ان الظن في لغة
 العرب على وجهين احدهما بمعنى الشك كقوله تعالى ان
 نظن الا ظنا وما نحن بمستيقنين والثاني معنى يقرب
 من اليقين وهو ما قدمناه اولا قال الشاعر *
 فقلت لهم ظنوا بالفي مدحج * سراهم بالفارسي المسرد
 ظنوا اي يتقنوا وهذا هو الظن الممدوح به المؤمنون
 قال وذلك ان من سكنت نفسه الى وجود الباري سبحانه
 ووقع في قلبه الايمان به انتفى عنه الجهل واعتوره الشك
 والظن وهما طريقان احدهما يمنية والاخر يسيرة فالشك

تردد وتوقف بين امرين لا مزية لاحدهما على الآخر نحو
طريق الجهل والعلم فالظن ترجيح احد الجانبين فمما ترجح
جانب الظن الى جانب العلم كان ظنا محمودا لانه جاوز
حد الجهل والشك الى الايمان فحقيقة الظن ميلان النفس
الى تحقيق ما اعتقده المؤمن وآمن به الثالثة درجة العلم
وذلك ان الظن يؤول الى العلم لان جل احكام الشريعة
انما بنيت على غلبات الظنون فاذا قوى الظن صار علما
وهو ان يلوح المعنى الذي اعتقده القلب فتطمئن اليه
النفس وربما يعضده الدليل فيتضح به السبيل وهذا
العلم نور يقذف في قلب المؤمن فينتسع القلب به وينشرح
قال الله سبحانه ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء
من عبادنا وقال او من كان ميتا فاحييناه وجعلنا
له نورا يمشي به في الناس الآية وروى ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم تلا قول الله تعالى فمن يرد الله ان
يهديه يشرح صدره للاسلام الآية فقيل ما هذا
الشرح فقال عليه السلام ان النور اذا قذف في القلب
الشرح له القلب وانفسع قيل فهل لذلك من علامة يعرف
بها قال نعم التجافي عن دار الغرور والاناة الى دار الخلود
والاستعداد للموت قبل نزوله فالعلم درجة في القلب
اعلام من درجة الايمان ولذلك فرق الله تعالى بين
درجة الايمان ودرجة العلم فقال يرفع الله الذين امنوا
منكم والذين اوتوا العلم درجات فلن الخطاب يرفع
الله الذين امنوا منكم درجة والذين اوتوا العلم درجات

وروى عن ابن عباس رضي الله عنه انه قال للعلماء درجات
 فوق المؤمنين سبعة درجة ما بين الدرجتين مسيرة
 خمسمائة عام وقال تعالى وقال الذين اوتوا العلم والايمان
 الآية فان ازداد العلم صار يقينا الرابعة درجة اليقين قال
 الله تعالى في صفة المؤمنين وبالاخرة هم يوقنون قال ولا
 يستخفئك الذين لا يوقنون وقال تعالى وفي الارض آيات
 للموقنين وقال تعالى كلا لو تعلمون علم اليقين ومعنى اليقين
 ازالة الشك وهو علم راسخ في القلب زایلته الشكوك
 وفارقه الاضطراب واستحكم في النفس حتى كاد ان يكون
 عن مشاهدة فلهذا قال نبينا عليه السلام من اقل ما
 اوتيتم اليقين وعزيمة الصبر وقال لابن عباس اعمل على
 الرضا واليقين والا ففى الصبر على ما تكره خير كثير وعنه
 عليه السلام انه قال لا ترضين احدا بسخط الله ولا تحمدن
 احدا على فضل الله ولا تذمن احدا على ما لم يوثك الله فان
 رزق الله لا يسوقه اليك حرص حريص ولا ترده عنك
 كراهية كاره فان الله تعالى بعد له وقسطه جعل الروح
 والفرج في الرضا واليقين وجعل الهم والحزن في الشك
 والسخط وقال بعض العلماء ان اقل اليقين اذا وصل الى
 القلب يملأ قلبه نورا وينفى عنه كل ريب ويملا القلب
 شكرا ومن الله خوفا وقال بعض السلف التوحيد نور
 والشرك نار وان نور التوحيد احرق لسيئات الموحدين
 من نار الشرك لحسنات المشركين واراد به اليقين وقد
 اشار القرآن الى ذكر الموقنين في مواضع دل به على ان

اليقين هو الرابط للخيرات والسعادات وانه اعظم ما يعطى للعبد من الهبات وقال بعض العلماء اول المقامات المعرفة ثم اليقين ثم التصديق ثم الاخلاص ثم المشاهدة ثم الطاعة والايمان اسم لجميع هذا كله اشار هذا القائل الى ان اول الواجبات هو المعرفة بالله سبحانه وقال بعضهم حرام على قلب ان يشم رائحة اليقين وفيه سكون الى غير الله ويحكى عن ذى النون المصرى انه قال اليقين داع يدعو الى قصر الامل وقصر الامل يدعو الى الزهد والزهد يورث الحكمة والحكمة تورث النظر في العواقب وقال بعض العلماء ثلاث من اعلام اليقين النظر الى الله في كل شئ والرجوع الى الله في كل امر والاستعانة به في كل حال واختلف في معنى اليقين فقال بعضهم اليقين علم مستودع في القلب يشير هذا القائل الى انه غير مكتسب وقال آخرون اليقين تحقيق الاسرار بحكم المغيبات وقال قوم العلم التعلم بمعارضة الشكوك واليقين لا شك فيه وأشار الى العلم الكسبي وقيل هو استقرار العلم الذى لا يتحول ولا يتقلب ولا يتغير في القلب وقال بعضهم اليقين هو المكاشفة وقيل اليقين رؤية العيان بقوة الايمان والله اعلم * (فضلاً) * ومن كتاب احمد بن بكر قال ومنازل العباد الى الله تعالى على قدر تفاضلهم في اليقين وسواء في ذلك الملائكة والنبيون والمرسلون على قدر يقينهم فالملائكة اعظم يقيناً من الانبياء والمرسل وكذلك الانبياء والمرسل اعظم يقيناً من غيرهم من المسلمين واصل اليقين

العلم والا بلاغ فيه ان الامور كلها من عند الله وقد يتفاضل
 الناس في الدوام عليه وقلة السهو على قدر تفاضلهم واليقين
 يصيب المسلم وغير المسلم لكن لا يستحق به الثواب الا المسلم
 الموفق بدينه واما غير المسلم فلا يستحق به الثواب في
 الآخرة ويستجاب الدعاء باليقين للناس كلهم المؤمنين
 وغيره ولكن غير المؤمنين لا يستجاب له الادعاء الدنيا
 خاصة ومن كثرة اليقين تكون البراهين والعلامات
 ولكن ليس في ذلك ما يستوثق به لامر الآخرة ولكن يزيد
 بذلك الرغبة والاجتهاد وفي كتاب المحاسبي قال وقالت
 طائفة من العلماء اليقين استقرار معرفة العارفين وقالت
 طائفة اليقين هو التصديق وروى مثله عن النبي عليه
 السلام قال واليقين يزيد بزيادة الايمان وينقص بنقصها
 قال ويزيد الناس في اليقين بلزوم القلب المعرفة التي
 يتولد منها اليقين وقد قيل يا رسول الله بلغنا ان عيسى
 عليه السلام كان يمشي على الماء قال ولو ازيد يقينا
 لمشي على الهواء واما الذي يضعف اليقين فالدخول فيما
 لا يعنى واستعمال اعمال اهل الريب والشبهة في الخلق
 بالملبس والمذهب والحلية وذلك بان يدخل في بعض
 الاحوال مثل اللباس الشنيع ويشتهر ويشغل قلبه فعلى
 قدر شغل القلب به يضعف اليقين لعله اشتغال القلب
 واشارة الاصابع وكفى به شغلا وقد روى عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم انه كان له خيصة يصلي فيها
 فبعث بها الى ابي جهم فقيل له في ذلك فقال الهتني

اعلامها في الصلاة فمثل ذلك وشبهه يضعف اليقين
 وقد روى عنه عليه السلام انه قال اخوف ما اخاف
 على امتي ضعف اليقين والله اعلم * (فصل في تحقيق معنى اليقين ومن كتاب الغرالى قال فاعلم ان اليقين
 لفظ مشترك يطلقه فريقان لمعنيين مختلفين قال اما
 النظار والمتكلمون فيعنون به عدم الشك اذ ميل النفس
 الى التصديق بالشئ له اربع مقامات الاولى ان يعتدل
 التصديق والتكذيب ويعبر عنه بالشك كما اذا سئلت
 عن شخص معين ان الله تعالى يعاقبه ام لا وهو مجهول
 الحال عندك فان نفسك لا تميل الى الحكم فيه باثبات ولا
 نفي بل يستوى عندك امكان الامر من قيسى هذا شك
 الثانية ان تميل نفسك الى احد الامر من مع الشعور بامكان
 نقيضه ولكنه امكان لا يمنع ترجيح الاول كما اذا سئلت
 عن رجل تعرفه بالصلاح والتقوى انه بعينه لومات على
 هذه الحالة هل يعاقب فان نفسك تميل الى انه لا يعاقب
 اكثر من ميلها الى العقاب وذلك لظهور علامات الصلاح
 ومع هذا فانت تجوز انتفاء امر موجب للعقاب في باطنه
 وسريته فهذا التجوز مساو لذلك الميل ولكنه غير دافع
 رجحانه قال فهذه الحالة تسمى ظنا الثالثة ان تميل
 النفس الى التصديق بشئ لا بحيث يغلب عليها ولا يخطر
 بالبال نقيضه ولو خطر بالبال لا بت النفس عن قبوله
 ولكن ليس ذلك مع معرفة تحققه اذ لو اختبر صاحب هذا
 المقام بالتأمل والاصفاء الى التشكيك والتجوز لاستعمت

نفسه للتجويز وهذا يسمى اعتقاد العوام في الشرعيات
 كلها اذ رسخ في نفوسهم بمجرد السماع حتى ان كل فرقة تثق
 بصحة مذهبها واصابة امامها ومتبوعها ولو ذكر لها
 امكان خطأ امامها لنفرت عنه الرابعة المعرفة الحقيقية
 الحاصلة بطريق البرهان الذي لا شك فيه ولا يتصور التشكيك
 فيه فاذا امتنع وجود الشك وامكانه شئ عند ذلك
 يقينا ومثاله اذا قيل للعاقل هل في الوجود شئ قديم
 فلا يمكنه التصديق به بالبدية لان القديم غير محسوس
 لا كالشمس والقمر فانه يصدق بوجودهما بالحس وليس
 العلم بوجود شئ قديم ايضا ضروريا مثل العلم بان الاثنين
 اكثر من الواحد ولكن ذلك مثل العلم بان حدوث حادث
 بلا سبب محال فان هذا ايضا ضروري فحق غريزة العقل
 ان تتوقف عن التصديق بوجود القديم على طريق الاعتدال
 والبدية ثم من الناس من يسمع ذلك ويصدق بالسماع
 تصديقا جازما ويستمر عليه وذلك هو الاعتقاد وهو حال
 جميع العوام ومن الناس من يصدق به بالبرهان وهو ان
 يقال له ان لم يكن في الوجود قديم فالموجودات كلها حادث
 فان كانت كلها حادث فحي حادث بلا سبب وفيها حادث
 بلا سبب وذلك محال فالمؤدي الى المحال محال فيلزم في
 العقل التصديق بشئ قديم بالضرورة لان الاقسام
 ثلاثة وهي اما ان تكون الموجودات كلها قديمة او كلها
 حادث او بعضها قديما وبعضها حادث فان كانت كلها
 قديمة فقد حصل المطلوب اذ ثبت على الجملة قديم وان

كان الكل حادثا فهو محال اذ يؤدي الى حدوث بغير سبب
 فنبت القسم الثالث والاوّل فكل علم حصل على هذا الوجه
 يسمى يقينا سواء حصل بنظر مثل ما ذكرناه او حصل
 بحس او بقرينة العقل كالعلم باستحالة حادث بلا سبب
 او بتواتر كالعلم بوجود مكة او بتجربة كالعلم بان المطبوخ
 مسهل او بدليل كما ذكرنا فشرط اطلاق الاسم عندهم
 عدم الشك فكل علم لا يشك فيه يسمى يقينا عند هؤلاء
 فعلى هذا لا يوصف اليقين بالضعف اذ لا تفاوت في نفى
 الشك الاصطلاح الثاني للفقهاء والمتصوفة واكثر
 العلماء وهو ان لا يلتفت فيه الى اعتبار التجويز والشك بل
 الى استيلاءه وغلبته على القلب حتى يقال فلان ضعيف
 اليقين بالموت مع انه لا شك فيه ويقال فلان قوي اليقين
 في اثبات الرزق مع انه قد يجوز انه لا ياتيه فهمها مالت النفس
 الى التصديق بشئ وغلب ذلك على القلب واستولى حتى
 صار هو المتحكم والمتصرف في النفس بالتحريض والمنع سمي
 ذلك يقينا ولا شك في ان الناس مشتركون في القطع بالموت
 والانفكاك عن الشك فيه ولكن فهم من لا يلتفت اليه ولا
 الى الاستعداد له وكأنه غير مؤمن به ومنهم من استولى
 ذلك على قلبه حتى استغرق همه بالاستعداد له ولم يقادر
 فيه متسعا لغيره فيعبر عن مثل هذه الحالة بقوة اليقين
 ولذلك قال بعضهم ما رايت يقينا لا شك فيه اشبه بشك
 لا يقين فيه من الموت وعلى هذا الاصطلاح يوصف
 اليقين بالقوة والضعف فمن شأن علماء الاخرة صرف

العناية الى تقوية اليقين من كلا الوجهين وهما نفى الشك
 ثم تسليطه على النفس حتى يكون هو الغالب المحكم وهو
 المتصرف واذا فهمت هذا علمت المراد من قولنا ان اليقين
 ينقسم انقسامات بالقوة والضعف والقلة والكثرة والخفاء
 والجلء اما بالقوة والضعف فعلى الاصطلاح الثاني وذلك
 في الغلبة والاستيلاء على القلب ودرجات اليقين في القوة
 والضعف لا تنتهي وتفاوت الخلق في استعدادهم للموت
 بحسب تفاوت اليقين بهذه المعاني واما التفاوت بالخفاء
 والجلء فلا ينكر ايضا فيما يتطرق اليه التجوز فلا ينكر عن
 الاصطلاح الثاني وفيما انتهى عنه الشك ايضا لاسبيل الى
 انكاره فانك تدرك تفرقة بين تصديقك بوجود مكة ووجود
 فلان مثلا وبين تصديقك بوجود موسى عليه السلام ووجود
 يوشع عليه السلام مع انه لا تشك في الامرين جميعا ازمنت
 التواتر ولكن ترى احدهما اجلا واضع في قلبك من الثاني لان
 السبب في احدهما اقوى وهو كثرة الخبرين وكذلك يدرك
 الناظر هذا في النظريات المعلومة بالادلة فانه ليس وضوح
 ما لاح له بدليل واحد كوضوح ما لاح بادلة كثيرة مع تساويها
 في نفى الشك وهذا قد ينكره المتكلم الذي ياخذ العلم من الكتب
 والسمع ولا يراجع نفسه فيما يدركه من تفاوت الاحوال
 واما القلة والكثرة فذلك بكثرة متعلقات اليقين كما يقال
 فلان اكثر علما اي معلوماته اكثر ولذلك قد يكون العالم
 قوى اليقين في جميع ما ورد الشرع به وقد يكون قوى اليقين
 في بعضه فان قلت قد فهمت اليقين وقوته وضعفه وكثرته

وقلته وجلاءه وخفاه بمعنى نفى الشك وبمعنى الاستيلاء
 على القلب فامتعلقات اليقين ومجاريه وفيماذا يطلب اليقين
 فاني ما لم اعرف ما يطلب فيه اليقين لم اقدر على طلبه فاعلم
 ان جميع ما ورد به الانبياء عليهم السلام من اوله الى آخره
 هو من مجاري اليقين فان اليقين عبارة عن معرفة مجموعته
 ومتعلقات المعلومات التي وردت به الشرائع فلا مطمح
 في احصائها ولكن اشير الى بعض امهاتها فمن ذلك التوحيد
 وهو ان يرى الاشياء كلها من مسبب الاسباب ولا يلتفت
 الى الوسائط بل يرى كل واسطة مستخرجة لاحكامها فالمصدق
 بهذا مؤمن وان انتفى عن قلبه مع الايمان انكار الشك فهو
 موقن باحد المعنيين فان غلب على قلبه غلبة ازال عنه
 هيئة الغضب على الوسائط والرضا منهم والشكر لهم
 ويرى الوسائط في قلبه عند حق المنعم بمنزلة القلم واليد
 في توقيع الكتابة فانه لا يشكر القلم ولا اليد ولا يغضب
 عليهما بل يراها التين واسطتين فقد صار موقنا
 بالمعنى الثاني وهو الاشرف وهو ثمرة اليقين الاول
 وروحه وفائدته ومهما تحقق ان الشمس والقمر والنجوم
 والجماد والنبات والحيوان وكل مخلوق فهي مسخرات بامر
 حسب تسخير القلم في يد الكاتب وان القدرة الازلية هي
 المصدر لكل استولى عليه التوكل والرضا والتسليم
 وصار بريئا من الغضب والحقد والحسد وسوء الظن
 فهذا احد ابواب اليقين ومن ذلك الثقة بضمان الله عز
 وجل الرزق في قوله عز وجل وما من دابة في الارض الا على

الله رزقها واليقين بان ذلك ياتيه وان ما قدر له سيسبق
 اليه فمهما غلب ذلك على قلبه كان مجلدا في الطلب ولم
 يشتد حرصه وشره وتأسفه على ما يفوته وثمر هذا
 اليقين ايضا جملة من الطاعات والاخلاق الحميدة ومن
 ذلك ان يغلب على قلبه ان من يعمل مثقال ذرة خيرا يره
 ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وهو اليقين بالثواب
 والعقاب حتى يرى نسبة الطاعات الى الثواب كنسبة
 الخبز الى الشعير ونسبة المعاصي الى العقاب كنسبة السموم
 والافاعي الى الهلاك فكما يحرص على تحصيل الخبز طالب
 الشعير فيحفظ قليله وكثيره فكذلك يحرص على الطاعات
 قليلا وكثيرا وصغيرا وكبيرا فاليقين بالمعنى الاول
 قد يوجد لعموم المؤمنين واما بالمعنى الثاني فيختص به
 المقربون وثمره هذا اليقين صدق المراقبة في الحركات
 والسكنات والخطرات والمبالغ في التقوى والاحتراز عن
 السيئات وكلما كان اليقين اغلظ كان الاحتراز اشد والتيسر
 ابلغ ومن ذلك اليقين بان الله عز وجل مطلع عليك في كل
 حال ومشاهد له واجس ضميرك وخفايا خاطرك وفكرك
 وهذا متيقن عند كل مؤمن بالمعنى الاول وهو عدم
 الشك واما بالمعنى الثاني وهو المقصود فهو عزيز
 يختص به الصديقون وثمرته ان يكون الانسان في
 خلوته متادبا في جميع اعماله كالجالس لمشهد ملك عظيم
 ينظر اليه فانه لا يزال مطرقا قائما متاديا متماسكا
 متحرزا عن كل حركة يخالف هيئة الادب فيها ويكون

في فكرته الباطنة كهو في اعماله الظاهرة اذ يتحقق
 ان الله عز وجل مطلع على سريره كما يطلع الخلق على ظاهره
 فيكون مبالغته في عماره باطنه وتطهيره وتزيينه لعين
 الله الكالية اشد من مبالغته في تزيين ظواهره لسانه
 البشر وهذا المقام في اليقين يورث الحياء والخوف والانكسار
 والذل والاستكانة والتخضوع وجملة من الاخلاق الحميدة
 وهذه الاخلاق تورث انواعا من الطاعات رفيعة فاليقين
 في كل باب من هذه الابواب مثل الشجرة وهذه الاخلاق
 في القلب كالاعصان المتفرقة منها وهذه الاعمال
 والطاعات الصادرة من الاخلاق كالثمار والافوار المتفرعة
 من الاعصان فاليقين هو الاساس والاصل وله مجاري
 وابواب اكثر مما عددناه وهذا الذي ذكرناه في اليقين كاف
 والله اعلم * (الدرجة الخامسة) * درجة المعرفة وذلك
 اذا قوى يقين العبد ترقى الى درجة المعرفة واختلفوا في
 معناها فقال بعضهم المعرفة هي العلم فكل علم معرفة وكل
 معرفة علم وكل عارف بالله عالم به تعالى وعند هؤلاء
 القوم المعرفة صفة من عرف الحق سبحانه باسمائه
 وصفاته ثم صدق الله في معاملاته ثم ينتفى عن
 اخلاقه الدنية وآفاته ثم طال بباب الخدمة وقوفه
 ودام بالقلب اعتكافه فحظى من الله تعالى بجمل اقباله
 وصدق الله في جميع احواله وانقطع عنه هوا جس نفسه
 ولم يصنع بقلبه الى خاطر يدعو الى غيره فاذا صار من
 الخلق اجنبيا ومن صفات النفس بريئا ومن المساكات

والملا حظات نقيا وحق في كل لحظة اليه رجوعه وصار
 من قبل الحق يتعرف اسراره فيما يجري من تضاريف
 اقداره سمي عند ذلك عارفا وتسمى حالته معرفة وقال
 بعضهم من امارات المعرفة بالله حصول الهيبة من الله تعالى
 فمن ازدادت معرفته ازدادت هيبته وقد روى عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان دعامه البيت اساسه
 ودعامه الدين المعرفة بالله واليقين والعقل القامع قيل
 وما العقل القامع قال الكف عن معاصي الله والمحصر على
 طاعة الله ومعنى المعرفة بالله سبحانه ان تعرفه باياديه
 الكاملة وصفاته البالغة وقدرته التامة وافعاله الجارية
 في خلقه من اصناف النعم وضروب النعم فاذا عرف العبد
 بهذه المعرفة لزمت قلبه الرهبة منه والرغبة اليه
 وامتلا قلبه له عظمة وحياء وتزايد المعرفة في قلب العارف
 بحسن التفكير والاعتبار في اتقان صنع الله الموجودات
 وحسن تدبيره في اصناف المخلوقات ومعرفة الله تعالى
 بحر لا يدرك له قعر ولا يحيط به بشر وانما يحوم الخلق على
 سواطه واطرافه بقدر ما تيسر لهم من حسن عون الله
 والطافة وما خاض اطراف بحر معرفته الا الانبياء والاولياء
 والراسخون من العلماء على اختلاف درجاتهم بحسب اختلاف
 قواهم وتقاورت تقدير الله تعالى في حقهم وهذه المعرفة
 اذا اقترنت في قلب العارف واستحكمت لاح له من ربه اللطف
 الخفي والصنع الخفي والنور الجلي واستولى على قلبه حب
 ربه واستأنس بذكره في الخلوات ووثق باسعافه في المهمات

وغلّب نور قلبه على نور بصره فابصر الدنيا خيالاً والآخر
مثلاً وتعرف مع ذلك المريد من ربه في المواطن وكان له
ومعه في جميع الأماكن حتى كأنه يناجيه عندهم ويناجيه
عندهم وفي هذه الصفة الحديث الطويل الذي رواه
ابوهريرة واسامة بن زيد عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم حين ذكر أهل الانقطاع إلى الله عز وجل فقال اللهم
الخرق ومسكنهم العلق تعرفهم بقاع الأرض إذا حضروا
لم يعرفوا وإذا غابوا لم يفقدوا والحديث قال الشاعر
قلوب العارفين لها عيون * ترى ما لا يراه الناظرون
وقال آخر *

فلولا الله يحفظ عارفيه * لهام العارفون بكل واد
وفي المعرفة معنى الفطنة وعلم تقدمه جهل فلذلك لا يسوع
على الباري سبحانه ان تقول عارف بل عالم فهذه الدرجات
الخمس التي ذكرناها رتب الانبياء والسابقين والصدّيقين
والمتقين والصالحين كل يجاهد على قدر قوته ويصير من
الله تعالى على قدر معرفته فسئل الله تعالى ان لا يخيبتنا
من رحمته التي وسعت كل شيء بمنه وكرمه وبالله التوفيق
(* فضلك) * واما الاسلام فمعناه في اللغة الخضوع
والانقياد قال الله سبحانه حكاية عن بلقيس صاحبة سليمان
عليه السلام واسلمت مع سليمان لله رب العالمين وقال
وله اسلم من في السموات والأرض الآية وقال تعالى والقوا
إلى الله يومئذ السلم يعني الاستسلام وقال تعالى قالت
الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا أي استسلمنا

لا مرك استسلاما لا اسلاما فكان الاسلام على هذا
 المعنى عبارة عن التسليم والاستسلام لله تعالى بالادعاء
 والانقياد وترك التمرد بالاباء والعناد وقال تعالى ومن
 يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه الاية وقال عليه السلام
 بنى الاسلام على خمس الحديث وقوله عليه السلام في حديث
 سعد او مسلم وذلك ان سعد بن ابى وقاص نظر الى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وهو يقسم الفنائم ويعطى
 الاقوام فنظر سعد الى رجل كان اوثق في نفسه من
 هؤلاء الذين كان يعطيهم فقال يا رسول الله لم لا تعطى
 فلانا فلم يكثر به عليه السلام قال سعد فاخذني
 ما قرب وما بعد ثم قمت ثانية فقلت يا رسول الله لا
 تعطى فلانا فاني لاراه مؤمناً فالتفت الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في الثانية او الثالثة فقال او مسلماً
 ثم قال يا سعد انى والله لا عطى هذا المال اقواما واكل
 آخري الى ايمانهم قال عليه السلام المسلم من سلم الناس
 من يده ولسانه والمهاجر من هاجر السيئات و يروى انه
 سئل عن افضل الاعمال فقال الاسلام فقيل اى الاسلام
 افضل فقال عليه السلام الايمان واعلم ان الناس قد اختلفوا
 في الايمان والاسلام هل هما شئ واحد او كل واحد منهما غير
 الآخر وان كان غيره فهل هو منفصل يوجد دونه او هو
 مرتبط به وملازم له قيل انهما شئ واحد وقيل هما شيان
 لا يتوحدان وقيل انهما شيان ولكن يرتبط احدهما بالآخر
 فنقول ان هاهنا ثلاث مباحث احدها بحث عن موجب

اللفظين في اللغة والثاني بحث عن المراد بهما في اطلاق
 الشرع والثالث بحث عن حكميهما في الدنيا والآخرة
 فالبحث الاول لغوي والثاني تفسيري والثالث فقهي
 شرعي البحث الاول في موجب اللغة والحق فيه ان الايمان
 عبارة عن التصديق قال الله تعالى وما انت بمؤمن لنا
 اى بمصدق والاسلام عبارة عن الاستسلام والانقياد
 وللتصديق محل خاص وهو القلب واللسان ترجمانه واما
 التسليم فانه عام في القلب واللسان والجوارح فان كل
 تصديق بالقلب هو تسليم وترك للايياء والجحود وكذلك
 الاعتراف في اللسان وكذلك الطاعة والانقياد بالجوارح
 فموجب اللغة ان الاسلام اعم والايمان اخص وكان الايمان
 عبارة عن اشرف اجزاء الاسلام فاذا كل تصديق تسليم
 وليس كل تسليم تصديق البحث الثاني عن اطلاق الشرع
 والحق فيه ان الشرع قد ورد باستعمالهما على سبيل الترادف
 والتوارد وورد على سبيل الاختلاف وورد على سبيل
 التداخل اما الترادف ففي قوله تعالى فاخرجنا من كان
 فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين
 ولم يكن بالاتفاق الا بيت واحد في قال تعالى ان كنتم
 آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين وقال صلى الله
 عليه وسلم بنى الاسلام على خمس الحديث وسئل مرة عن
 الايمان فاجاب بهذا الخمس واما الاختلاف فقوله تعالى
 قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ومعناه
 اسلمنا في الظاهر واراد بالايمان ها هنا تصديق القلب

فقط وبالإسلام الاستسلام ظاهراً باللسان والجوارح
وفي حديث سعد المتقدم لا تقطى فلا ناواني لأراه مؤمناً
فقال عليه السلام أو مسلماً وقوله عليه السلام في حديث
جبريل عليه السلام المشهور حين جاءه في صورة أعرابي
فقال يا رسول الله ما الإيمان فقال عليه السلام إن تؤمن
بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت والحساب
والقدر خيره وشره أنه من الله فقال صدقت فما الإسلام
فقال عليه السلام شهادة أن لا إله إلا الله وإقام الصلاة
وإيتاء الزكاة وصيام شهر رمضان والحج إلى بيت الله الحرام
لمن استطاع إليه سبيلاً والفسر من الحنابلة قال صدقت
الحديث فذكر عليه السلام الخصال الخمس فغير بالإسلام
عن تسليم الظاهر بالقول والعمل وأما التداخل فاروى
عنه عليه السلام أنه سئل فقيل له أي الأعمال أفضل
فقال الإسلام فقيل له أي الإسلام أفضل فقال صلى الله
عليه وسلم الإيمان رواه القرطبي في كتابه فإن صح فهو دليل
على التداخل فهذه الأحاديث دليل على الاختلاف والتداخل
وهو وفق الاستعمالات في اللغة وأما الدين فمعناه في
اللغة الطاعة ويتصرف فيها على وجوه يكون بمعنى الجزاء
كقوله تعالى ملك يوم الدين أي يوم الجزاء ويكون بمعنى
الحكم قال تعالى ما كان لياخذ أخاه في دين الملك أي في حكمه
ويكون بمعنى الحساب ذلك الدين القيم أي الحساب المستقيم
ويأتي بمعنى العادة قل اتعلمون الله بدينكم أي بعبادتهم والله أعلم
واعلم أن الدين اسم لطاعة الله سبحانه قال الله تعالى إلا

لله الدين الخالص وقال تعالى ان الدين عند الله الاسلام
 وقال تعالى وما امر الا بالعبادة والله الى قوله القيمة اى دين
 الخفية السمية السهلة فان قال قائل قد نص رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في حديث جبريل عليه السلام ان الايمان
 هو ما يتعلق بالقلب من الاعتقادات ويقول عليه السلام
 الا ان الايمان ما هنا وأشار الى صدره وفيه ايضا فخلا
 شقت عن قلبه للذى قتل الصارخ بالايمان وان الاسلام
 هو ما يتعلق بالجوارح من العبادات ولم يذكر الدين وانت
 تتوجب ان الايمان هو الاسلام وان الاسلام هو الايمان
 وهما الدين فاعلم ان الايمان اصله التصديق كما ذكرنا وان
 الاسلام اصله الاستسلام والخضوع وان الاسلام كله
 من قبل التصديق ايمان وان الايمان من قبل الاستسلام
 والخضوع اسلام والدين من قبل الايمان تصديق والايمان
 من قبل الدين طاعة وان الاسلام من قبل الدين طاعة والدين
 من قبل الاستسلام اسلام وكل خصلة من الايمان فهي
 اسلام ودين وكل خصلة من الاسلام فهي ايمان ودين
 وكل خصلة من الدين ايمان واسلام والى هذا القول ذهب
 اصحابنا رحمهم الله وهو الصواب ان شاء الله اذ لا يسعك
 ان تنفى الايمان عن الصلاة واخواتها فان اتسع لك فلا
 يسعك ان تنفى الاسلام عن الايمان الذى هو الاعتقاد
 فيكون الواحد مؤمنا غير مسلم ومسلما غير مؤمن قال الله
 عز وجل وذلك دين القيمة وقال ان الدين عند الله الاسلام
 وقال ومن يبتغ غير الاسلام دينا فلن يقبل منه الآية

البحث الثالث عن الحكم الشرعي في الاسلام والايمان
 اعلم ان لها حكمين احدهما حكم اخروي وحكم دينوي
 اما الاخروي فالتخلد في النار والخراج منها واختلفوا
 على ماذا يترتب هذا الحكم فمن قائل ان الايمان اقرار باللسان
 ومن قائل انه معرفة بالقلب دون اقرار باللسان ومن
 قائل ان الايمان معرفة واقرار ومن قائل بمزيد ثالث وهو
 العمل بالاركان فالاقوال الثلاثة هو اعتقاد المرجئة في
 الايمان على الاختلاف المتقدم والقول الرابع قول سائر
 الامة ان الايمان قول وعمل واعتقاد فمن جمع هذه الثلاثة
 ومات عليها فلا خلاف ان مستقره الجنة فهذه درجة
 الدرجة الثانية ان يوجد اثنان وبعض الثالث وهو المعرفة
 والاقرار وبعض الاعمال ولكن ارتكب صاحبه كبيرة ومات
 مصرا عليها وقالت المرجئة هو مؤمن لا يعرض على النار
 وقالت الاشعرية هو مؤمن عاص في مشيئة الله ان
 شاء عذبه وان شاء رحمه وقالت المعتزلة خرج بهذا
 عن الايمان ولم يدخل في الكفر بل اسمه فاسق منزلته
 بين المنزلتين وهو مخلد في النار وقالت الاباضية
 ومن وافقها هو منافق كافر كفر نعمة لا كفر شرك وهو
 مخلد في النار والاحتجاج في هذا يطول تركته طلبا
 للاختصار فان قيل فما حجة المرجئة والمعتزلة قيل انهم
 احتجوا بعمومات القرآن اما المرجئة فقالوا لا يدخل
 النار وان اتى بكل المعاصي لقوله تعالى فمن يؤمن برب فلا
 يخاف نجسا ولا رهقا ولقوله تعالى والذين آمنوا بالله

ورسله اولئك هم الصديقون الآية ويقول تعالى
كلما التقى فيها فوج سألهم خزنتها الى قوله فكذبنا الآية
وقوله كلما التقى عام قالوا فينبغي ان يكون المعنى كلما
التقى فيها مكذب ويقول تعالى لا يصلاها الا الا شقى
الذى كذب وتولى فيها هنا حصر ان اثبات ونفى ويقول
تعالى من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ
آمنون والايمان راس الحسنات في امثال هذه العمومات
ولا حجة في هذا لهم فانه تعالى حيث ذكر الايمان في هذه
الآية اراد به الايمان مع العمل على ما قدمنا قبل هذا
ودليل هذا التأويل آيات كثيرة وردت في عقوبة العاصين
كقوله تعالى ومن يعص الله ورسوله فان له نارجهم
خالدين فيها ابدا وتخصيصه بالشرك تحكم بغير دليل
وقوله الا ان الظالمين في عذاب مقيم وقوله ومن جاء
بالسيئة فكبت وجوههم في النار فهذه العمومات في معارضة
عموماتهم ولا بد من تسليط التخصيص والتأويل على
المجانبيين تركته مخافة التطويل واما المعتزلة فاحتجوا بان
صاحب الكبيرة فاسق عدو الله وانه ليس بكافر ولا
مؤمن فاظنهم قالوا لان المؤمن اسم مدح قال الله
سبحانه بشر المؤمنين بان لهم من الله فضلا كبيرا وقال
تعالى افرحنا المؤمنين افرحنا فاسق لا يستوون وقال
تعالى وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان الآية في
امثالها والحجة عليهم قول الله تعالى ان المنافقين هم
الفاسقون وقوله وقوم نوح من قبل انهم كانوا اقواما

فاسقين وقوله الا ابليس كان من الجن ففسق عن امر
ربه ولا يسوع لاحد ان يجعل قوم نوح وابليس فساقا
ليسوا بكفار وقوله تعالى واتقوا النار التي اعدت
للكافرين وقوله من كان عدوا لله الى قوله فان الله عدو
للكافرين فلما كان صاحب الكبيرة عدوا لله علمنا انه كافر
والاحتجاج في مثل هذا يطول وليس هذا الكتاب موفوعا
لذلك وبالله التوفيق واما الحكم الديني فهو ان يشهد
بشهادة الحق بلسانه ولكنه لم يصدق بقلبه فلا شك
في هذا انه في الآخرة من المشركين بخلاف النار وانه في
حكم الدنيا موحد بظاهر حاله لان قلبه لا يطمع عليه
وعلى ان نظن به انه ما قاله الا بلسانه الا وهو مصدق
به في قلبه وانما نشك في امر ثالث وهو الحكم الديني
فيما بينه وبين الله تعالى وذلك بان يموت له في هذا
الحال قريب مسلم ثم يصدق بعد ذلك بقلبه ثم
يستفتي فيقول اني كنت غير مصدق بالقلب حالة
الموت والميراث الآن في يدي فهل يحل لي فيما بيني وبين
الله اوتنك مسئلة ثم صدق هل يلزمه اعادة النكاح
هذا في محل النظر فيحتمل ان يقال احكام الدنيا منوطة
بالقول الظاهر ظاهرا وباطنا ويحتمل ان يقال تناط
بالظاهر في حق غيره لان باطنه غير ظاهر لغيره وهو
ظاهر له في نفسه بينه وبين الله والاظهر والعلم عند
الله تعالى ان يقال انه لا تحل له الميراث ويلزمه اعادة
النكاح ولذلك كان حذيفة رضى الله عنه لا يحضر

جنازة من يموت من المنافقين وعمر رضى الله عنه فيما
 بلغنا كان يراعى ذلك فلا يحضرا ذالم يحضر حذيفة
 والصلاة فعل ظاهر في الدنيا وان كانت من العبادات
 والتوقي عن الحرام ايضا في جملة ما يجب لله تعالى كالصلاة
 وليس هذا منا قضا لقولنا ان الارث حكم الاسلام
 وهو الاستسلام بل الاستسلام التام ما يشمل الظاهر
 والباطن فهذا مبحث فقهي ومبنى على ظاهر اللفظ
 والعموم فلا ينبغي ان يظن القاصر في العلوم ان المطلوب
 فيه القطع من حيث ورد في فن الكلام الذي يطلب
 فيه القطع فما اطلع من نظر الى ظاهر العلوم وبالله التوفيق
 * (فصلك) * في معنى الكفر والنفاق والشرك اما
 الكفر فهو في اصل اللغة الستر والتغطية قال لبيد *
 يعلو طريقة متنها متواترا * في ليلة كفر النجوم غمامها
 واصل الكفر في مفهوم كلام العرب بحود المنعم نعمته
 والكفر اذا على وجهين اوله كفر المنعم والثاني كفر النعمة
 فاما كفران المنعم فالذي جهل ربه او تجاهل او استجمل
 اما من جهل ربه فالذي لا يعرفه ولا يثبته كالدهرية
 والشنوية وجميع الملل غير ملة الاسلام دليله واذا قيل
 لهم اسجدوا للرحمن الآية فاما المتجاهل فالذي قصر عن
 بعض ما لا تصح المعرفة الا به اثباتا او نفيا كمن لا يعرف
 ما لا يسعه جهله من ذلك دليله وحجدها واستيقنتها
 انفسهم الآية واما المستجمل والمتعرض لا ووصاف باريه
 تعالى بما لا يليق به دليله وما قدره الله حق قدره الآية

والثاني كفران النعمة بالفعل والمقال فهذا الكفر كفر من
 جهة اللغة ومن جهة الشريعة وقد اجتمعت الامة على
 الكفر الاصلى وهو المشرك واختلفوا في كفر النعمة فتفاه قوم
 وهم القدرية والمرجئة وسائر الاشعرية واثبتته سائر
 الامة من الاباضية والصفرية والشيعة والكفر المعهود
 عند العرب كفران النعمة وورد في الشرع مصداقه قال الله
 تعالى حكاية عن سليمان عليه السلام قال هذا من فضل
 ربي ليبلوني واشكرام اكفر وقوله تعالى ولله على الناس
 حج البيت الى قوله ومن كفر اى ترك الحج وقوله عليه السلام
 حين سئل عن الحج اواجب في كل عام فغضب فقال والذي
 نفسى بيده لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت لم تفعلوا ولولم
 تفعلوا اذالكفرتم وقال تعالى لنن شكرتم لازيدنكم ولئن
 كفرتم ان عذابي لشديد وقال عليه السلام سباب المؤمن
 فسق وقتله كفر وقال عليه السلام ان انتفى الرجل من ابيه
 كفر ومن ترك الصلاة كفر في امثالها من الاحاديث فمن
 صادم هذه الآثار فلياسب نفسه وليراقب ربه واما
 النفاق فاصله في لغة العرب ما خوذ من نفاق اليربوع
 وهو احد ابواب حجره يستعمله مستخفيا يخرج منه عند
 الضرورة اذا خاف فاخفاء عن العيون وهو اسم شرعى
 فسره اهل العلم فقالوا انه اختلاف السريرة والعلانية
 واختلاف القول والعمل والمدخل والمخرج وهذه المقالة
 تروى عن الحسن البصرى ومعناها عن حذيفة بن اليمان
 رضى الله عنه وهو قول جل الصحابة رضى الله عنهم وقد

ذكر الله عز وجل المنافقين في آي كثيرة من كتابه فاختلف
 الناس فيهم فقال قوم هم مشركون خالف قولهم اعتقادهم
 وقال آخرون بل خالف فعلهم قولهم والا صل في هذا قول
 الله تعالى فما لكم في المنافقين فئتين الآية في ذلك ان
 اصحاب رسول الله عليه السلام اختلفوا فيمن خلفوا بمكة
 من آمن وصدق برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم
 القوم على حقيقة ما انتم عليه وهم اخواننا وانما ثقل عليهم
 امر الهجرة والخروج من الوطن فهم مسلمون مؤمنون وقال
 آخرون بل هم مشركون لتخلفهم عن الهجرة ولقعودهم بين
 ظهرا في قوم مشركين فانزل الله عز وجل فيهم هذه الآية
 معاتبية للمؤمنين في اختلافهم وردا على الفريقين فسماهم
 بخلاف ما سموهم به اذ سماهم البعض مؤمنين والبعض
 مشركين وقال تعالى فما لكم في المنافقين فئتين والله اركسهم
 بما كسبوا فاخبر انهم ليسوا بمشركين ولا بمؤمنين لكنهم
 منافقون واخبر انه اركسهم بما كسبوا ردا على من سماهم
 مؤمنين وسماهم تعالى منافقين ردا على من سماهم مشركين
 ثم قال عتابا للمؤمنين اريدون ان تهتدوا امن اضل الله ومن
 يضلل الله الآية فوق العتاب ما هنا على من سماهم مؤمنين
 ثم قال ودوا لو تكفروا كما كفروا فتكونون سواء فان مودتهم
 ان يترك المؤمنون الهجرة كما تركوها هم فيكفرون كما كفروا ثم
 قال ولا تتخذوا منهم اولياء حتى يهاجروا في سبيل الله فقد
 انقطعت الولاية بين المؤمنين والكفار حتى يهاجروا في سبيل
 الله ثم قال فان تولوا فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم

الآية فصيح انهم قبل التولي لم يصدر منهم فعل يكونون به
 منافقين الا ترك الهجرة فان وقع التولي وهو الارتداد كانت
 لهم حكم آخر وهو القتل فمن اثبت النفاق في الافعال لمخالفتها
 الاقوال فهو اقرب الى الحجة والمجعة ان شاء الله لانهم استدلوا
 بظاهر هذه الآية وقضوا بان النفاق في الافعال واستدل
 من شركهم بقول الله تعالى ومنهم من عاهد الله الى قوله
 فاعقبهم نفاقا الآية قالوا فلما اخبر عن الوعد باللسان
 وعقب النفاق في القلب علمنا انما سلبهم الايمان الذي
 يكون في القلب عقوبة لهم ولن يستقيم الايمان والنفاق
 في قلب واحد وقال الآخرون قد يصح ذلك ويقاوم ايمان
 القلب فان هذا النفاق دغل وغش في قلوبهم الى المؤمنين
 والذين قضوا بان النفاق في الضمير تعسفوا لانهم لا يصلون
 الى الاعتقادات الا بنصوص الشارع والذين قضوا بهكذا
 قد ابعدوا عن انفسهم اسباب الشره لانهم هونوا قاعدة
 الخوف وسهلوا الطريق الى الجنة والذين قالوا انه في
 الافعال عظموا اسباب الخوف فهم احزم وهو الصحيح
 ان شاء الله ولا يستحيل تصرفه في الوجهين جميعا ولا يحتاج
 في هذا يطول تركته طلبا للاختصار وقد استفاض
 الحديث بذكر النفاق في الاقوال والافعال كقوله عليه السلام
 اربع من كن فيه فهو منافق حقا وان صلى وصام وزعم
 انه مسلم من اذا حدث كذب واذا اوتمن خان واذا وعد
 اخلف واذا خاصم فجر وهو حديث صحيح عند الفريقين
 وقال عليه السلام اكثر منافقي هذه الامة قراؤها في

حديث حذيفة رضي الله عنه انه قال كان الرجل يتكلم
 بالكلمة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يصير بها
 منافقا وان لا سمعها من احدكم في اليوم عشر مرات
 وقيل له المنافقون اليوم اكثر اذ كان على عهد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال اليوم اكثر لانهم كانوا يخفونه
 وهم اليوم يظهرونه وقال ايضا انما كان النفاق على عهد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم واما اليوم فقد كفر واكفر
 مبينا وقيل للحسن يقولون لا نفاق اليوم فقال يا اخي لو
 هلك المنافقون لاستوحشت في الطريق وقال هو او غيره
 فيما بلغنا لو نبت للمنافقين اذ ناب ما قدرنا ان نطأ الارض
 قال وسمع ابن عمر رجلا يتعرض للحجاج فقال ارايت لو كانت
 حاضرا كنت تتكلم به قال لا قال ابن عمر كنا نعد هذا نفاقا
 على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم انه قال من كان ذا لسانين ووجهين في
 الدنيا جعل الله له لسانين ووجهين في النار وقال شر الناس
 ذو الوجهين الذي ياتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه وحكي
 الفرابي في كتابه ان ابن ابي مليكة قال ادركت ثلاثين ومائة
 وفي رواية اخرى خمسين ومائة من اصحاب النبي عليه السلام
 كلهم يخافون النفاق وفي كتابه قال قال رسول الله عليه السلام
 في دعائه اللهم اني استغفرك لما علمت وما لم اعلم فقل له انما
 يا رسول الله فقال وما يؤمنني والقلوب بين اصبعين من
 اصابع الرحمن يقلبها كيف شاء واراد بالاصابع القدرة
 وفي حديث ابي سعيد الخدري انه قال قال القلوب اربعة قلب

اجرد وفيه سراج يزهر فذلك قلب المؤمن وقلب مصنف
 فيها يمان ونفاق فمثل الايمان فيه كالبقلة يمد لها
 الماء العذب ومثل النفاق فيه كمثل القرحة يمد لها القيح
 والصديد فاي المدين غلب حكم له بها قال الغزالي
 وفي لفظ آخر ذهب به ولما روى الغزالي في كتابه
 هذه الاحاديث في النفاق ولم يمكنه ردها اضطر
 فقال النفاق نفاقان احدهما يخرج من الدين ويلحق
 بالكافرين ويسلك في زمرة المخلدين في النار قال
 والثاني يفضي بصاحبه الى النار مدة او ينقص
 من درجات عليين قال واصل هذا النفاق تفاوت
 السر والعلانية والا من من مكر الله والعجب وامور
 اخرى لا يخلو عنها الا الصديقون وقد روى عن
 جابر بن زيد وغيره في النفاق وكفر النعمة احاديث
 واثار كثيرة تركت ذكرها اذ لا يمكن الاستدلال على
 الخصم الا بما يقربه وبالله التوفيق وانما هربوا من
 ان يجعلوا في الكبيرة كفر ونفاقا جنوحا الى الراحة
 ومن قضى في ذلك بالوعيد اذهب الطمع في البسند
 والله اعلم واما الشرك فمعناه في اللغة التساوى كما
 قد منا قال الله تعالى اذ نسويكم برب العالمين وهو
 يتصرف على وجوه كثيرة منها ان يقيم غير الباري
 سبحانه في مقام الباري تعالى في العبادات والتسمية
 بالا لوهية كاهل الاوثان ومنها ان ينكر وجود الله
 تعالى ومنها ان يجعل له شريكا في خلقه مما لا يتوهم

للغير فيه شركة ولا صنع كمن نسب جسما من الاجسام
 الى غير الله تعالى خلقا ومنها ان يصفه بما يخرج من
 معنى الالهية وتكذيبه في كلامه وتكذيب رسله
 وجهله البعث والمعاد وغير ذلك مما لا يسع جملة
 ومنها الشركة في الافعال وذلك بان يتقرب العبد
 الى غير الله عز وجل رياء وسمعة كما قال تعالى فمن
 كان يرجو لقاء ربه الآية ومنها شرك الاكراه ولكن
 لا يعاقب العبد عليه لان قد ابيح له النطق به في حالة
 الاكراه بشرط طمأنينة الايمان في القلب ومنها الشرك
 المركب في قلوب العباد من الجزع والهلع وقلة الثقة
 بموعد الله عز وجل وثقتهم بانفسهم وقواهم وحيلهم
 حتى انهم ليشقون بكلامهم ولذلك قال ابن عباس لا تزالون
 تشركون تقولون لولا كلابنا لسرقنا ومن هذا المعنى اخبر
 الله تعالى عنهم فقال فلما نجاهم الى البراذلهم يشركون
 قيل كانوا يقولون لولا استواء الريح لهلكنا وبالجملة
 ان الشرك يلحق العبد في اقل الخطرات كما قال عليه السلام
 الشرك اخفا في امي من ديب ذرة سوداء على صخرة صماء
 في ليلة ظلماء فاذا كان الشرك اخفا من ديب الذر فكيف
 السبيل منه الى السلامة الا بعصمة الله تعالى وقدره
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا بى بكر الصديق
 رضى الله عنه الا ادلك على كلمات اذا قلتها برئت من الشرك
 قال بلى يا رسول الله قال عليه السلام قل اللهم انى اعوذ
 بك ان اشرك بك وانا اعلم واستغفرك لما لا اعلم والله تعالى

نسئله التوفيق في القول والعمل والعصمة من الخطأ
والزلل فهو حسبنا ونعم الوكيل وقد رايت ان اثبت
ها هنا دعوة النبي صلى الله عليه وسلم ورسالته الى
كافة الخلق واختم بها قنطرة التوحيد اذ كانت من جنسها
وموضعها هو الاليق بها وبالله تعالى العون والتوفيق

بسم الله الرحمن الرحيم

صلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم تسليما
سيرة النبي صلى الله عليه وسلم كتبها للعلاء بن الحضرمي
هذا كتاب من محمد بن عبد الله بن عبد المطلب الهاشمي القرشي
نبي الله ورسوله الى خلقه كافة سيرة للعلاء بن الحضرمي
ومن معه من المسلمين عهدا عهده نبي الله اليهم ايها
المسلمون اتقوا الله ما استطعتم واسمعوا واطيعوا للعلاء
ابن الحضرمي فاني استعملته عليكم وامرته بتقوى الله
الذي لا اله الا هو وحده لا شريك له وان يلين لكم الجناح
وان يحسن فيكم السيرة بالحق وان يحسن ولا يتكم ويشاوركم
في الامور كلها وان يحكم بينكم وبين من لقي من الناس بما
انزل الله في كتابه من العدل فاذا حكم وعدل واقسط
واسترحم فرحم فاسمعوا واطيعوا واحسنوا موازرته
ومعونته فان لي عليكم من الله حقا عظيما وطاعة لا تقدر
على قدر ما يجب لي عليكم ولا تبلغ العقول كنه عظمة حق
الله وحق رسوله وكما ان الله ورسوله على الناس عامة
وعليكم خاصة حقا واجبا وطاعة ورضي ووقارا فمن

اعتصم بالطاعة وعظم حق أهلها ولزم أمر الله تعالى وما
أمرناه به من ولاية المسلمين فان له على المسلمين حقا واجبا
وطاعة في علموا عباد الله ان في الطاعة دركا لكل خير يستفي
ونجاة من كل شر يتقى واناشهد الله على من وليناه شيئا
من أمر المسلمين قل اوكثر ولم يعدل فلا طاعة له وهو خليف
عما وليناه وقد برئت للذين معه ايمانهم وعهودهم وذرمتهم
فليستخبروا الله عند ذلك وليستعملوا عليهم من افضل
افاضلهم سيرا وعلى بركة الله وعونه وتوفيقه ونصره
وعافيته ورشده فمن لقيتموه فادعوه الى كتاب الله المنزل
وسنته وسنة نبيه على ان يحلوا حلال ما احل الله لهم في
كتابه ويحرموا حرام ما حرم الله عليهم في كتابه وان يحلوا
الانذار وان يبرءوا من الشرك والكفر والنفاق وان يتركوا
عبادة الطواغيت والمالات والعزى وان يتركوا عبادة عيسى
ابن مريم وعزير بن حروة والملائكة والشمس والقمر والنيران
وكل شيء يتخذ ويعبد من دون الله وان يتولوا الله ورسوله
وان يتبروا بما برئ الله ورسوله منه فاذا فعلوا ذلك ووافوا
به فقد دخلوا في الولاية فيبينوا لهم بعد ذلك كتاب الله الذي
تدعونهم اليه المنزل مع روح الله الامين جبريل عليه السلام
على صفيه من العالمين محمد بن عبد الله رسول الله ونبيه
ارسله رحمة للعالمين عامة الاسود منهم والا بيض
والجن والانس كتاب الله فيه بيان كل شيء كان قبلكم وما
هو كائن بعدكم ليكون حازما بين الناس يحجز به بعضهم عن
بعض ويحرم دماء بعضهم على بعض واموال بعضهم على بعض

وهو كتاب الله مهيمنا على الكتاب ومصدق لما بين يديه
 من التوراة والانجيل يخبركم فيه بما كان قبلكم مما فاتكم
 ذكره في ابا انكم الاولين الذين اتتهم رسل الله واياته كيف
 كان جوابهم وكيف تصد يقهم بايات الله يخبركم بشانهم
 واعمالهم واعمال من هلك منهم بعمله لتجتنبوا ان تعملوا
 بمثله فيحق عليكم من عذاب الله وسخطه ونقمته مثل
 الذي حق عليهم عند ذلك من شر اعمالهم وتهاونهم بامر
 الله واعمال من نجا منهم لتعملوا مثل اعمالهم رحمة منه لكم
 وشفقة من الله عليكم وهو هدى من الضلالة وبيان من
 العمى واستقالة من العثرة ونجاة من الحيرة ونور من
 الظلمة وضياء من الاحداث وعصمة من الهلكة ورشد
 من الغواية وبيان من اليقين وبلاغ من الدنيا الى
 الآخرة وفيه كمال دينكم فاذا عرضتم عليهم كتاب الله
 واقرؤا لهم به فقد استكملوا الولاية فاعرضوا عليهم
 الاسلام والاسلام الصلوات الخمس وايتاء الزكاة
 وحج البيت من استطاع اليه سبيلا وصيام شهر رمضان
 والغسل من الجنابة والطهور عند الصلاة وبر الوالدين
 المسلمين وصلة الرحم المسلمين فاذا فعلوا ذلك فقد اسلموا
 وادعواهم الى الايمان وبينوا لهم شرائعه ومعالم الايمان
 شهادة ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده
 ورسوله وان ما جاء به حق وان ما سواه باطل والاقرار
 بالملائكة والكتب والنبين قبل محمد والرسول كلهم اجمعين
 وان الله بعثهم والاقرار بهذا الكتاب مصدقا لما بين يديه

من الكتاب والايمان بالبعث والحساب والجنة والنار
 والموت والحياة فاذا فعلوا ذلك فهم مؤمنون ودلواهم
 على الاحسان ان يوفوا الله بالذي عهد الى رسله وعهدت
 رسله به الى خلقه وسلامة صدورهم من كل غائلة
 وشئتان للمسلمين والتصديق موعد الرب والوداع
 من الدنيا في كل ساعة والمحاسبة للنفس عند استئناف
 كل يوم وليلة والتعاهد لما فرض الله عليهم واداءه في السر
 والعانية فاذا فعلوا ذلك فهم محسنون ثم بينوا لهم
 الكبارى فان المهلكة فيها وهي الشرك بالله والله لا يفران
 يشرك به والسحر والساحر ماله في الآخرة من خلاق وقطيفة
 الرحم اولئك الذين لعنهم الله والفرار من الزحف وباؤا
 بغضب من الله والغلول ومن يغفل يات بما غل يوم القيامة
 ثم لا يقبل منه وقاتل النفس التي حرم الله جزاءه جهنم
 والزاني يضاعف له العذاب وقاذف الحصنة لعن في الدنيا
 والآخرة واكلة الربا قذاذهم الله ورسوله يجرب منه
 فاذا انتهوا عن الكبارى فقد استكملوا التقوى فاذعوهم
 الى العباداة والعبادة الصيام والقيام والخشوع والركوع
 والسجود واليقين والرجوع والانابة والاخبات والتجبد
 والتهليل والتسبيح والتكبير والصدقة بعد الزكاة والتواضع
 والسكينة والشكر والمواساة والدعاء والتضرع والاقرار
 بالمملكة لله والاستقلال لما عمل من عمل صالح فاذا فعلوا
 ذلك فقد استكملوا العباداة فاذنوهم عند ذلك بالجهاد
 وبينوهم ورغبوهم فيما رغبهم الله فيه من فضل الجهاد

وفضل ثوابه عند الله فان انتدبوا فبايعوهم وادعوهم
 حين تبايعونهم الى كتاب الله المنزل وسنة نبيه عليه
 السلام عليكم عهد الله وذمته وميثاقه وسبع كفالات
 لا تنكثون ايديهم من بيعه ولا تنقضون امر وال من
 ولاية المسلمين فاذا اقر والكم بذلك فبايعوهم واستغفروا
 الله لهم فاذا اخرجوا يقاتلون في سبيل الله غضبا لله
 ونصرا لدينه فمن لقوا من الناس فليدعوه الى مثل الذي
 يدعوا اليه من كتاب الله واجابته وبيانه واسلامه
 وايمانه واحسانه وتقواه وعبادته وهجرته فمن اتبعهم فهو
 المستجيب للمسلمين المؤمن المحسن المتقي العابد المهاجر له
 مالهكم وعليه ما عليكم ومن ابى هذا عليكم فقاتلوه حتى يفتي
 الى امر الله والفتي الى امر الله اما ان يسلم واما ان يسطى الجزية
 عن يدهم صاغرون من الذين اوتوا الكتاب وان لم يفت
 سفك دمه وغنم ماله وسبيت ذريته ومن اقر لكم
 بالجزية واعطيتوه الزمة فاوفوا له بها ومن اسلم
 واعطاكم الرضا فهو منكم ومن قاتلكم مجاهد من بعد
 ما بينتم له فقاتلوه وحاربكم فخاربوه وكايدكم فكايده
 وجمع لكم فاجمعوا له وخادعكم فخادعوه من غير ان تقتدوا
 واغتالكم فاغتالوه من غير ان تقتدوا وما كرم فماكروه
 من غير ان تقتدوا سرا وعلانية فانه من انتصر بعد ظلمه
 قال ذلك ما عليهم من سبيل واعلموا ان الله معكم يراكم ويرى
 اعمالكم ويعلم ما تصنعون فاتقوا الله وكونوا منه على حذر
 وانما هذه امانة ائتمنى ربي عليها ابلغها عبادته عذرامنه

اليهم وحجة يحجج بها على خلقه فمن بلغه هذا الكتاب من
 الخلق اجمعين فعمل بما فيه نجا ومن اتبع ما فيه هدى ومن
 خاصم بما فيه ظفر ومن قال بما فيه نصر ومن تركه ضل
 حتى يراجعه فيعمل بما فيه فاسمعوه اذانكم واوعوه
 قلوبكم فانه نور الابصار وربيع الافئدة وشفاء لما
 في الصدور وكفى به امرا وزاجرا ومعتبرا وعظة وداعيا
 ومحججا وهو الخير من الله ورسوله الذي لا شرف فيه
 كتاب من محمد بن عبد الله للعلاء بن الحضرمي حين
 بعثه الى البحرين يدعو الى الله ورسوله ويدعو الى ما فيه
 من حلال وينهى عن ما فيه من حرام ويدل على ما فيه من
 رشد وينهى عن ما فيه من غي كتاب ايتن عليه نبي
 الله العلاء بن الحضرمي فان اصاب العلاء بن الحضرمي
 مصيبة الموت فخالد بن الوليد سيف الله على المسلمين
 فليس معواله وليطيعوا ما عرفوا انه على الحق حتى يخالف
 الحق الى غيره وخالد بن الوليد خليفة وقد اعذر اليهما
 في الوصية بما في هذا الكتاب الى من معها من المسلمين
 ولم يجعل لاحد منهم عذرا في اصابة شيء منه لا للوالي
 ولا لجميع من صحبهما من المسلمين فمن بلغه هذا الكتاب
 فلا حجة له ولا عذر ولا يعذر احد بجهل شيء ما في هذا
 الكتاب ويسعم جهل ما سواه كتب هذا الكتاب
 لثلاث بقين من شهر ذي القعدة لاربع سنين مضين
 من ظهور نبي الله عليه السلام الاشهرين شهد هذا
 الكتاب يوم كتب معاوية بن ابي سفيان وعثمان بن

عفان يملية عليه ونبي الله عليه السلام جالس والنقبا
 رجل من قریش ورجل من بنی سلیم ورجل من عقیق ورجل
 من حمیر ورجل من غسان ورجل من خزاعة ورجل من
 جهينة واربعة من الانصار والمختار بن قلس العدی
 وابوالدرداء السلی وحذيفة بن الیمان العبسی وقصى
 ابن ابی عمرة الحمیری والضحاک بن ربیعة الحمیری
 وشبيب بن مرة الغسانی ومیسر بن صعصعة الخزاعی
 وعواد بن جناح الجهنی وسعد بن معاذ الانصاری
 ونوفل بن طلحة الانصاری وسعد بن عباد الانصاری
 وزید بن عمار الانصاری شهدوا هذا الکتاب حين
 دفعه نبي الله الى العلاء بن الحضرمی وخالد بن الولید وليتهما
 عليه واوصاهما بما فيه وختمه نبي الله بخاتمهما وجمعها
 ومن اراد الخروج معها ثم امر عثمان فقرا عليهم جميع
 ما في هذا الکتاب باعلا صوته والله على كل شئ وكيل
 دعوة من نبيك ورسولك محمد يسئلك ان تنصر من عمل
 بما في هذا الکتاب نصر عزيزا واعنه على ما استعانك
 عليه وعافه ما بقيته واغفر له اذا توفيته والسلام
 على المرسلين والحمد لله رب العالمين فقد قنطرة الايمان
 والتوحيد بتمام سيرة الدعوة بحمد الله وحسن عونه
 والصلاة على محمد نبيه تتلوها قنطرة الصلاة *
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم كثيرا
 * (القنطرة الثالثة) * قنطرة الصلاة ووظائفها

من الطهارات * الحمد لله الذي غمد العباد ببطائفه
 وغمر قلوب اوليائه منهم بانوار الدين ووضائفه وكلف
 خلقه المفترضات وجعل من افضلها الحسن الصلوات
 ورخص للعباد في مناجاته ولم يقتصر على الرخصة
 في عباداته بل تلطف بالترغيب والدعوة اهانة
 لضعفاء ملوك الخلق الذين لا يستحون بالخلوه الابد
 تقديم الهدية والرشوة سبحانه من ذي رحمة وامتنان
 وفضل واحسان والصلاة على نبيه صاحب بيعة
 الرضوان الذي انزل عليه القرآن هدى للناس وبيناً
 من الهدى والفرقان أما بعد فان الله سبحانه فرض
 على المكلفين بعد معرفته وتصديق المرسلين عبادات لابد ان
 من الصلاة وصيام شهر رمضان وقدمها على ما يتعلق
 من الحقوق في الاموال لان النفوس على الاموال اشح
 وبما يتعلق بالابدان اسح فجعل الصلاة عصام معرفته
 وعماد خدمته وسيدة القربات وعزة الطاعات
 لانها مشتملة على خضوع له رهبة من سطوته ومقتضية
 على تضرع وابتهال اليه رغبة في فضل مثوبته بعد
 ان شرع لها شروطاً لازمة من رفع الاحداث وازالة
 النجاسات ليستديم العبد النظافة للقاء ربه والطهارة
 لاداء فرضه فلما كانت الطهارة من شرائط الصلاة والنظافة
 من وضائفها الواجبات كان ينبغي لنا ان نقدم على الصلاة
 شرح الطهارات اذ كانت مقدمة عليها في العبادات
 وبالله التوفيق * (مقدمة في اسرار الطهارة) * قال الله

تعالى يحبون ان يتطهروا والله يحب المطهرين وقال الله
تعالى ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين وروى عن
النبي عليه السلام انه قال الطهور شطر الايمان وقال
عليه السلام مفتاح الصلاة الطهور وقال تعالى ما يريد
الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتقطن
ذو والبصائر بهذه الظواهر ان اهم الامور تطهير السرائر
اذ يبعد ان يكون المراد بقوله عليه السلام الطهور شطر
الايمان عبارة الظاهر بالتنظيف بافاضة الماء الطاهر
وتحريم الباطن بابقائه مملوءا بنجس الاخلاق والضعاف
فهيئات هيئات ما بعد هذا المراد في الدين الذي بنى على
الطهارة والنظافات وقد قال الله تعالى اولئك الذين
لم يرد الله ان يطهر قلوبهم الآية وقال تعالى انما المشركون
نجس تنبيهها على ان النجاسة ليست مقصورة على
الظواهر لانه قد يكون المشرك مفسول الثياب نظيف ظاهر
البدن وقال تعالى وثيابك فطهر اى قلبك فتق في بعض
الاقوال وقال النبي عليه السلام فيما ورد عنه بنى الدين
على النظافة وهو لغري كذلك ظاهر او باطنا فاذا الطهارة
لها اربع مراتب الاولى تطهير ظاهر البدن عن الاخباث
والفضولات والاحداث والثانية تطهير الجوارح من
الجرائم والآثام والثالثة تطهير القلب عن الاخلاق المذمومة
والرذائل الممقوتة والرابعة تطهير السر عما سوى الله عز
وجل وهي طهارة الانبياء والصديقين والطهارة في كل
رتبة نصف العمل الذي فيها فان الغاية القصوى من عمل

السران ينكشف للعبد جلال الله تعالى وعظمته ولا
 تعم معرفة الله سبحانه بالحقيقة في سرالانسان
 ما لم يرتحل منه ما سوى الله تعالى من العلائق والاشغال
 ولذلك قال الله تعالى قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون
 لانهم لا يجتمعان في قلب وما جعل الله لرجل من قلوبين في
 جوفه واما عمارة القلب فالغاية القصوى عمارته بالاخلاق
 المحمودة والعقائد المشروعة ولن يتصف بها ما لم يتنظف
 عن اصدادها من الرذائل المذمومة والعقائد الفاسدة
 فتطهيره احد الشرطين وهو الشرط الاول الذي هو
 شرط في الثاني فكان الطهور شرط الايمان بهذا المعنى
 وكذلك تطهير الجوارح عن المناهي المحرمة هو احد
 الشرطين وعمارته بالطاعات الشرط الثاني ولن ينال
 العبد الطبقة العالية الا بعد ان يجاوز الطبقة السافلة
 فلا يصل الى طهارة السر عن الصفات المذمومة وعمارته
 بالمحمودة من لم يتفرغ عن طهارة القلب من مذموم
 الاخلاق وعمارته بالمحجود منها ولن يصل الى ذلك من لم
 يتفرغ من طهارة الجوارح عن المناهي المحظورة وعمارته
 بالطاعات المشروعة فكما عز المطلوب وشرف صعب
 مسلكه وطال طريقه وكثرت عقباته فلا تظن هذا
 الامر يدرك بالمنا وينال بالهوينان نعم من عميت بصيرته
 عن تفاوت هذه الطبقات لم يفهم من مراتب الطهارة
 الا الدرجة الاخيرة التي هي كالقشر الاخير بالاضافة
 الى اللب المطلوب فصار يستوعب اوقاته في الاستنجاء

وغسل الثياب وتنظيف ظاهر البدن وطلب المياه
 المجارية الكثيرة ظناً منه بحكم الوسوسة أن الطهارة
 المطلوبة هي هذه فقط وجهلاً بسيرة الأولين
 واستغراقهم جميع الهم في تطهير القلوب ونسأه لهم
 في الأمر الظاهر حتى إنهم ما كانوا يغسلون أيديهم من
 الدسومات والأطعمة بل كانوا يمسحون أيديهم وأصابعهم
 بأخص أقدامهم وعد والاشنان من البدع المحدث
 ولقد كانوا يصلون على الأرض في المساجد ويمشون حفاة
 في الطرقات وفي طين الشوارع ويجلسون عليها ويأكلون
 من دقيق البر والشعير وهو يداس بالدواب وتبول عليه
 ولا يحتزون من عرق الأبل والخيل مع كثرة تمرغها في
 النجاسات ولم ينقل قط عن واحد منهم سؤال في دقائق
 النجاسات فهكذا كان نسأه لهم وبالله التوفيق وإذا عرفت
 هذه المقدمة واستبينت أن الطهارة لها أربع مراتب كما
 قدمنا فاعلم أنا للسنا نشرع في هذه القنطرة الألف المرتبة
 الرابعة وهي نظافة الظاهر دون نظافة القلب والسرائر
 فيحصل منها ثلاثة أبواب الأول في الطهارة عن الخبث
 والنجاسات والثاني في الطهارة عن فضلات البدن وهي
 التي تحصل بالتقليم والاستحذاء واستعمال النورة والخ
 والثالث الطهارة من الأحداث * (الباب الأول) *
 في طهارة الأخبات ويشتمل على ثلاثة فصول الفصل
 الأول يتعلق بالمرال وهو النجاسات الثاني يتعلق بالمرال
 به وهو الماء وسائر ذلك الثالث بالازالة وكيفيتها

الفصل الأول في المزال وهي النجاسات واعيان النجاسة
 في الجملة ثلاث مائعات وحيوانات واجزاء حيوانات
 اما المائعات فطاهرة كلها الا البول والخمر وكل نبيذ
 مسكر وكذلك القئ من الانسان والقلس والمخى على
 اختلاف في اصله هل هو طاهر او نجس والمذى والودي
 والطهر من النساء واما الحيوانات فكلها طاهرة الا الكلب
 والخنزير والمشرى وقد اختلف فيهم ايضا وكذلك الهر والفار
 وذوناب من السباع وذو مخلب من الطير والكلب المعلم
 في هذا كله اختلاف وتفصيل تركته مخافة التقويل وكذلك
 ما تولد من هذه الحيوانات من الرطوبات والمائعات مختلف
 فيه ما خلا البول والدم وما خلا الخنزير فانه متفق على
 نجاسته فيما اعلم والحيوانات كلها اذا ماتت فنجسة هي
 ومامات فيه ما خلا الادمى المتولى والسبك والبراد ودود
 الاطعمة وما ليس له نفس سائلة كالذباب والخنفساء
 والعنكبوت والجمل واشباه ذلك ولا يجنس الماء بوقوع
 شئ منها فيه ما خلا الادمى اذا مات فيه واما اجزاء
 الحيوانات فقسمان احدهما ما يقطع من الحيوان فحكمه حكم
 الميت ما خلا الشعر والصوف والوبر واختلف في شعر الخنزير
 وفي العظم هل هما نجوسان ام لا الثاني الرطوبات الخارجة
 من باطن الحيوان فكل ما ليس يتغير ولا له مقر في البدن
 فهو طاهر كالدم والعرق واللغاب والمخاط والبلغم ونحوه
 وماله مقر وهو يستحيل الى غير اصله فهو نجس الا ما كان
 غذاء الحيوان كاللبن فانه طاهر ما خلا لبن الخنزيرة والمشرى

وما كان تابعا للحمة في التحليل والتخريم فمختلف فيه
كلحمة واما غير اللبن فهو نجس كالمني والمذي والودي
وبيض الدجاج والقبح الذي غلب عليه الدم وروث
الانسان وما لا يؤكل لحمة من ذى مخلب من الطيور وذى
ناب من السباع وروث الدجاج الا هلى والجلالة
من البهائم وعرق السكران والدم والبول من جميع
الحيوانات فهذه كلها نجاسة قليلة وكثيرها ولا يعفى
عن شئ منها الا عن خمسة الاول طين الشوارع وغبار
الروث في الطرق فانه يعفى عنه مع تيقن النجاسة
فيه اذا كان ذلك قليلا لا يتلطح بالانسان لانه
يتعذر الاحتراز عنه الثاني ما يلصق باسفل الخف
والنعل وذيل المرأة من نجاسة لا تخلوا الطرق عنها
فيعفى عنه بعد المشي والدلك للخف والنعل وكذلك
ذيل المرأة يطهره ما بعده اذا كانت النجاسة يابسة
فتعلقت به فسقطت عنه الثالث دم البراغيث
ما قل منه او كثر فيعفى عنه الا اذا جا وزحذ العادة
فيمتنعى ان يغسل اذا تفاعش في الثوب وكذلك دم
اللحم اذا غسل المذبح ودم السمك لا باس به واختلف
في دم البعوض والبق والقمل فبعض شدد وبعض
رخص الرابع القبح الذي غلب على الدم اعنى الصديد
وكذلك البراق الذي غلب على الدم واشباه ذلك مرخص
فيه الخامس حرق الفار مرخص فيه اذ لم يغلب على
الطعام الذى خالطه ومسامحة الشرع في هذه النجاسات

الخمسة يعرفك ان امر الطهارة على التسهيل في هذه الاشياء
 وغيرها والله اعلم الفصل الثاني في المزال به النجاسة وذلك
 بالجملة عشرة اشياء احدها بالماء الطاهر كفصل الثياب
 وغيرها من جميع ما يمكن فيه الفصل الثاني بالمسح كالبدن
 الاملس والحديد وما شاكلهما الثالث بالنضج كالخصير
 المشكوك في طهارته والتليس المملوء طعاما اذا بال عليه
 التيس ونحوه الرابع بالرشح كالقلل المنجوسة من خارج
 والزقاق واشباه ذلك الخامس بالنار كالارض والحديد
 والفلل الحمية بها السادس بالزمان كمعطن الابل
 والمجزرة والمزبلة اذا ازيل ذلك منها فمكث زمانا سنة
 او نحوها فانه يصلى فيها السابع الدباغ كجلد الميتة
 ونحوه الثامن التترب بالتراب الابيض كصوف
 الميتة واشباهها من الوبر والريش والشعر ونحو ذلك
التاسع بالوطا كالنعل والنخف واشباههما العاشر
 بالريح والمطر والشمس كالموضع المنجوس خارجا من
 البيت اذا مكث اياما على الاختلاف الواقع فيه وهذه
 الاشياء قد اشرنا الى شرحها في كتابنا المسبى بقواعده
 الاسلام ولذلك اقتصرنا هنا على الاشارة والاجمال
 دون الشرح والتفصيل وكذلك ما سياتى ان شاء الله انما
 نشير الى ما لا بد منه اشارة دون تفصيل وبالله التوفيق
الفصل الثالث في كيفية الازالة نشير الى جملتها اشارة
 لا نأشر هنا في غير هذا الكتاب اعلم ان النجاسة لا
 تخلو من ان تكون حكية او عينية فالحكية هي التي

ليس لها جسم ظاهر محسوس كالبول اليابس في الثوب
والماء المنجوس واشباه ذلك مما لا ترى له عين قائمة
فهذه النجاسة يكفي في ازالتها اجراء الماء على مواردها
ثلاث مرات واما النجاسة العينية فلا بد من ازاله عينها
وبقاء الطعم يدل على بقاء العين وكذلك بقاء اللون يدل
عليها الا فيما يتعد رازاته من الثوب اذا صار كالصبيغ فيه
فهو معفوع عنه بعد العرك والدلك والقرض ونحوه لانه
لا يحل قطع الثوب من اجل نجاسته كما لا يحل قطع البدن
من الحنا المنجوس الذي طبع فيه وكذلك الراحة
بقاءها يدل على بقاء النجاسة ولا يعفى عنها الا اذا كان
الشيء له راحة فاحقة يعسر ازالتها فالدلك والعصر
مرات متواليات يقوم مقام الحك والقرض كما قدمنا في
اللون والذي يزيل الوسواس ان تعلم ان الاشياء خلقت
طاهرة بيقين فالم تشاهد عليها نجاسة ولا قامت الحجة
بها فحكمها الطهارة على الاصل الاول ولذلك قالت
الاشياخ رحمهم الله لولا ثلاث جعلوها للنجس لصب
عليهم من السماء كالطرو ومن الارض كالنبات احدها
جعلوا للنجس هو القاعد في موضعه الذي فيه والثاني
جعلوا الطهارة هي القاعدة في الاشياء ما لم تر عليها
نجاسة والثالث جعلوا للنجس الحملان في المواضع
المشكوك في طول النجس فيها ما لم يتيقن به والله اعلم
ويدل على هذا ترخيص المشايخ ابان بن وسيم وغيره
رحمهم الله في مسائل كثيرة يطول الكتاب بذكرها

وليس هذا الكتاب موضعه لذلك وبالله التوفيق
 * (الباب الثاني من الطهارة) * التنظيف عن الفضلات
 الطاهرة وهي نوعان اوساخ واجزاء النوع الاول
 الاوساخ والرطوبات المرشحة وهي ثمانية الاول
 ما يجتمع في شعر الراس من الدرن والقمل والتنظيف عنه
 مستحب بالغسل وبالترجيل والتدهين ازالة للنفث
 وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدهن الشعر ويرجله
 غبا وقالت عائشة كان النبي عليه السلام يدهن الح
 راسه فارجله وهو معتكف وكان عليه السلام يامر
 بذلك ويقول ادهنوا غبا و يروى عنه انه قال من كانت
 له شعرة فليكرمها اى ليصنها عن الاوساخ و يروى انه
 دخل عليه رجل ثار الراس اشعث اللحية فقال عليه السلام
 اما كان لهذا دهن يسكن به شعره واصحابنا لا يستعملون
 ذلك على رؤوسهم حتى يحتاج الى الترجيل والتدهين
 وانما ذلك على النساء فحق عليهن اكرام شعر رؤوسهن
 بالترجيل والتدهين وفرقة عند الامتناسط لان ذلك
 من سنن ابراهيم عليه السلام الثاني ما يجتمع من الوسخ
 في معاطف الاذن فينبغي ان ينظف برفق عند الغسل فان
 كثرة ذلك ربما يضر بالسمع الثالث ما يجتمع في داخل
 الانف من الرطوبات المنعقدة الملتصقة بجوانبه ويزيل
 ذلك بالاستنشاق والاستنثار على ما سيأتي ان شاء
 الله الرابع ما يجتمع على الاسنان واطراف اللسان من
 الصفرة التي تعلوها فيزال بالسواك والمضمضة على

والسبح ينزل ما يظهر منه واما ما يجتمع في قعر الصمغ وهي بقية الاذن مع

ما يذكر ان شاء الله الخامس ما يجتمع في الحجية من الوسخ
 والقمل اذ الميعهد ذلك صاحبها ويستحب ازالة ذلك
 بالغسل والتسريح بالمشط وفي الخبر ان النبي عليه السلام
 كان لا يفارقه المشط والمدر في سفر ولا حضر وهي سنة
 العرب هكذا ذكر الغزالي في كتابه وزعم انه عليه السلام
 كث الحجية قد ملأت ما بين منكبيه وانه يسرحها في
 اليوم مرتين والله اعلم بهذا السادس وسخ البراجيم
 وهي معاطف ظهور الا نامل كانت العرب لا تكثر غسل
 ذلك لتركها غسل اليد عقيب الطعام وتقول فقد الطعام
 اشد علينا من ريحه فيجتمع لذلك في تلك الغصون وسخ
 فامرهم عليه السلام بغسل ذلك السابع تنظيف
 الرواجب وهي رءوس الا نامل وما تحت الاظفار من
 الوسخ كانت العرب لا يحضرها المقرض في كل وقت فيجتمع
 فيها اوساخ فامرهم النبي عليه السلام بتنظيف ما تحت
 الاظفار ووقت لهم في قلم الاظفار ونف الابط وحلق
 العانة اربعين يوما وجاء في الاثر ان النبي عليه السلام
 استبطأ الوحى فلما هبط عليه جبريل عليه السلام فقال
 له كيف نزل عليك وانتم لا تغسلون براجمكم ولا تنظفون
 رواجمكم ولا تستاكون مرامتكم بذلك ويقال لو سخ
 الظفر الاف ولو سخ الاذن التف وقيل في قوله عز وجل
 ولا تقل لها اف اى لا تعيها بما تحت الظفر من الوسخ
 وقيل لا تتاذى بها كما لا تتاذى بما تحت الظفر الثامن
 الدرن الذي يجتمع على جميع البدن برشح العرق وغبار

الطريق وذلك يزيله الحمام وقد روى ان اصحاب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم دخلوا حمامات الشام وقال
 بعضهم نعم البيت بيت الحمام يطهر البدن ويذكر النار
 روى ذلك عن ابي الدرداء وابي ايوب الانصاري
 فهذا تعرض لفائدته وقال آخرون بنسب البيت بيت
 الحمام يبدى العورة ويذهب الحياء فهذا تعرض
 لآفته ولكن لا بأس بطلب فائدة عند الاحتراز من
 آفته بشرط ان يراعى داخل الحمام وضائف من السنن
 والواجبات اما الواجبات فصون عورة عن نظر الغير
 ومسحه فلا يتقاطى امرها وازالة وسخها الا بيده وان
 لا يدخل الرجل الحمام الا بمئزر وفي اباحة مس ما ليس
 بعورة لازالة الوسخ احتمال ولكن الاقيس التحريم
 وكذلك الواجب عليه في عورة الغير ان يفض بصره عنها
 وان ينهي عن كشفها لان النهي عن المنكر واجب على
 قدر الطاقة ولمثل هذا صار الحزم ترك دخول الحمام
 وقال بعضهم لا بأس بدخول الحمام ولكن بازارين
 ازار للعورة وازار للرأس يتقنع به ويحفظ عينيه
 واما السنن فمشر وهي النية يقصد بدخول الحمام
 للتنظيف المحبوب تزينا للصلاة ولا يدخله لغايل
 دنيا ولا عابثا لاجل هوى ثم يعطى لصاحب الحمام
 الاجرة قبل الدخول فان ما يستوفيه مجهول وما ينتظره
 الحمامي مجهول ايضا فتسليم الاجرة دفع للجهالة وتطيب
 لنفسه ثم يرفع رجله اليسرى عند الدخول ويقول

بسم الله الرحمن الرحيم اعوذ بالله من الرجس
 النجس الخبيث المخبث الشيطان الرجيم ثم يدخل وقت
 الخلوة او يتكلف تخلية الحمام احترازا عن النظر الى
 عورات الناس وتحفظا من قلة الحياء بالنظر الى ابدانهم
 مكشوفة ثم لا يجعل بدخول البيت الحار حتى يعرق في
 الاول وان لا يكثر صب الماء بل يقتصر على قدر الحاجة
 فانه الماذون فيه بقريئة الحال والزيادة عليه لو
 علمها الحامي لكرهها ولا سيما الماء الحار وله مؤنة
 وفيه ثقب وان يتذكر حر النار بجمرة الحمام ويقدر
 نفسه محبوسا في البيت الحار ساعة ويقيسه الى
 جهنم فانه اشبه بيت بجهنم النار من تحت والظلام
 من فوق ونعوذ بالله منها بل العاقل لا يفعل عن ذكر
 الآخرة في لحظة فانها مصيره ومستقره فيكون له
 في كل ما يراه من ماء او نار او غيرها عبرة فان المرء
 ينظر بحسب همته فانه اذا دخل بزاز او بخار او حياك
 او بناء دارا معمورة فاذا تفقدتهم رايت البزاز ينظر
 الى الفرش يتأمل قيمتها والحياك ينظر الى الثياب ينظر
 نسجها والتجار ينظر الى السقف يتأمل كيفية تركيبها
 والبناء ينظر الى للحيطان يتأمل كيفية احكامها واستقامتها
 فكذلك السالك لطريق الآخرة لا ينظر الى شيء الا ويفتح
 الله له طريق عبرة فان نظر الى سواد تذكر ظلمة اللحد ونظر
 الى حية تذكر افاعي جهنم وان نظر الى صورة قبيحة تذكر
 الزبانية ومنكرا ونكيرا وان سمع صوتا هائلا تذكر نفخة

الصور وان رأى شيئاً حسناً تذكر نعيم الجنة وان سمع
 كلمة رداً وقبول تذكر امره بعد الحساب من الرد والقبول
 وما اجدر ان يكون هذا هو الغالب على قلب العاقل ان لم
 يكن ممن اقفل قلبه واعميت بصيرته ومن السنن ان
 لا يسلم عند الدخول وان سلم عليه لم يجب بلفظ السلام
 بل يسكت ان اجاب غيره وان شاء قال عافاك الله لا ابتداء
 الكلام ولا باس بالمصافحة ثم لا يكثر الكلام في الحمام
 ولا يقرأ القرآن الا سرا ولا باس باظهار الاستعاذة من
 الشيطان ويكره دخول الحمام بين العشاءين وقريبا من
 الغروب فان ذلك وقت انتشار الشياطين وقد رخص
 بعضهم ان يدلكه غيره ثم يفرغ من الحمام شكر الله عز وجل
 على هذه النعمة فقد قيل الماء الحار في الشتاء من النعيم الذي
 يسئل عنه وعن ابن عمر قال ان الحمام من النعيم الذي يحدثه
 هذا من جهة الشرع وقيل النورة في كل شهر مرة تطفى
 الحرارة وتنقى اللون وتزيد في الجماع وقيل نومة في الصيف
 بعد الحمام تعدل شربة دواء وقال بعضهم بولة في الحمام
 قائما في الشتاء انفع من شربة دواء وغسل الرجلين بماء بارد
 بعد الخروج من الحمام امان من النقرس ويكره صب الماء البارد
 على الراس عند الخروج وكذلك شربه هذا حكم الرجال واما
 النساء فقد روى عن النبي عليه السلام انه قال لا يحل
 لرجل ان يدخل حليمة الحمام وفي البيت مستحم والمشهور
 انه حرام على الرجال دخول الحمام الا بمئزر وحرام على المرأة
 دخول الحمام الا بنفساء او مريضة روى عن عائشة رضي الله

عنها انها دخلت حماما من سقم بها فان دخلت لضرورة
فلتدخل بمنزلة سابغ ويكره للرجل ان يعطيها اجرة للحمام
فيكون معينها على المكروه النوع الثاني ما يحذف من اجزاء
البدن وهي ثمانية الاول شعر الراس يستحب حلقه لمن
اراد التنظف وقد قال عليه السلام اللهم ارحم المخلقين
ثلاثا قيل والمقصرين قال والمقصرين وذلك عند
الاحلال من الاحرام وقال تعالى مخلقين رؤوسكم
ومقصرين ولكن لا بأس بتركه لمن يدهنه ويمشطه
الا اذا تركه قزعاى قطعاً متفرقة في الراس فان ذلك
منهى عنه وهو داب اهل الشطارة وكذلك ارسال
الذوائب على هيئة اهل الشرف حيث صار ذلك شعار
الهم فانه اذا لم يكن شريفا صار ذلك تلبيسا الثاني
شعر الشارب وقد قال صلى الله عليه وسلم حفوا الشوارب
واعفوا اللها وقوله حفوا الشوارب اى اجعلوها حفاف
الشفة اى حولها وحفاف الشئ شئ حوله ومنه قوله تعالى
وترى الملائكة حافين من حول العرش وفي لفظ آخر حفوا
وهذا يشعر بالاستيصال وقوله حفوا يدل على ما دون
ذلك قال الله تعالى ان يستلكموها فيحففكم تجلوا اى يستقصي
عليكم واما حلق الشارب فلم يبلغنا فيه خبر والاحفاء قريب
من الحلق وقد نقل عن بعض التابعين والله اعلم انه نظر الى الرجل
احفا شاربه فقال ذكرتنى اصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم وحكى عن المغيرة بن شعبه انه قال نظر الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقد طال شاربه فقال تعال فقصه لى

على سود ويخص بعض علماء السلف في ترك السبائين
وهما طرفا الشارب قال لان ذلك لا يستر الغم ولا يبقى فيه
غمر الطعام اذ لا يصل اليه وزعم ان عمر فعل ذلك وفعله
غيره وقوله عليه السلام اعفوا للماي كثر وها نظيره
ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة حتى عفو اي كثر وافي في
الخبر ان اليهود يعفون شواربهم ويقصون لحاهم فالحقهم
وكره بعض العلماء الحلق ورأه بدعة الثالث شعر الابط
ويستحب نتفه في كل اربعين يوما مرة وذلك سهل على
من تقود نتفه في الابتداء ولا بأس بحلقه على من تعود
ذلك اذ في النتف تعذيب وايلام والمقصود النظافة
وان لا يجتمع الوسخ في خللها ويحصل ذلك بالحلق وقد حذ
بعضهم لنتف الابط اذا الصق الانسان عضده الى جنبه
خرج الشعر من الجانبيين والله اعلم الرابع شعر العانة يستحب
ازالة ذلك للرجال بالحلق وللنساء بالنتف او بالنورة للجميع
ولا ينبغي ان يتاخر عن اربعين يوما وقد حذ بعضهم في ذلك
اذا كان الشعر يدور بالا صبيح وقد روى عن ابي عبيدة مسلم
رحمه الله انه قال لا اعلم في قص الشارب وتقليم الاظفار
ونتف الابط وخلق العانة حدا محدودا الا اذا طال فانح
ذلك عن نفسك وقد قيل ان دفن الشعر والاظفار بدعة
والله اعلم الخامس تقليم الاظفار وهو مندوب اليها الشاة
صورتها اذا طالت ولما يجتمع فيها من الوسخ وقد روى عن
النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يا ابا هريرة قلم اظفارك
فان الشيطان يقعد على ما طال منها ولو كان تحت الظفر وسخ

فلا يمنع ذلك صحة الصلاة لانه كان عليه السلام يامر العرب
 بقلم الاظفار وينكر ما يرى تحت اظفارهم من الاوساخ
 ولم يامرهم باعادة الصلاة اما لانه لا يمنع وصول الماء اولانه
 يساهل فيه الحاجة لاسيما في اظفار الرجل ولو امر بذلك
 لكان فيه فائدة وهو التخليط والرجوع عن ذلك قال في كتاب
 الغزالي ولم ار في الكتب خبرا مرويا في ترتيب قلم الاظفار قال
 ولكن سمعت انه صلى الله عليه وسلم بدأ بمسحته اليمنى
 وختم بابهام اليمنى وابتدأ في اليسرى بالخنصر الى الابهام
 وفي اليمنى من المسححة الى الخنصر وختم بابهام اليمنى
 قال في كتاب الغزالي واما اصابع الرجل فالاولى عندي
 ان لم يثبت فيه نقل ان يبدأ بخنصر اليمنى ويختم بخنصر
 اليسرى كما في التخليل والله اعلم قال في كتاب الغزالي
 واعلم ان العالم لا يكون وارثا للنبي صلى الله عليه وسلم
 الا اذا اطلع على جميع معاني الشريعة حتى لا يكون بينه
 وبين النبي الا درجة واحدة وهي درجة النبوة الفارقة
 بين الوارث والموروث اذا الموروث هو الذي حصل المال
 له باشتغاله به واقتداره على تحصيله والوارث هو الذي
 لم يشتغل بالتحصيل ولم يقدر عليه ولكن انتقل اليه وتلقاه
 منه بعد ما حصل له والله اعلم السادس والسابع قطع
 زيادة السرة وقلعة الحشفة اما السرة فتقطع في اول الولادة
 واما التطهير بالحنان فعادة اليهود اليوم السابع من الولادة
 فينبغي ان يخالفوا بالتأخير الى ان يشتد الولد وذلك
 احب وابعد من الخطر وقد روى عن النبي عليه السلام

انه قال المختار للرجل سنة وللنساء مكرمة وينبغي
 ان لا يبالغ في خفض المرأة اذ قال صلى الله عليه وسلم لام عطية
 وكانت تحفظ يا ام عطية اشئى ولا تنهكى فانه اسرى للوجه
 واحظى عند الزوج اى اكثر لاء الوجه ودمه واحسن
 في جماعها انظر الى جزالة لفظه عليه السلام في الكناية والى
 اشراق نور النبوة حتى انكشف له وهو امي من هذا الامر
 النازل قدره ما لو وقعت الغفلة عنه خيف ضرره فسيحان
 من ارسله رحمة للعالمين ليجمع لهم بين بعثته مصالح
 الدنيا والدين صلى الله عليه وسلم الثامنة ما طال من
 الحية وقد اختلفوا فيما طال منها ف قيل ان قبض الرجل على
 لحيته واخذ ما تحت القبضة فلا بأس وقد روى عن ابن
 عمر انه فعل ذلك وجماعة من التابعين و رخص في الاخذ منها
 ابو عبيده مسلم فيما وجدت عنه واستحسنه الشعبي وابن
 سيرين فيما وجدت عنهما وقد زعم في كتاب الغزالي ان
 الحسن وقتادة كرها ذلك وقالوا تركها عافية احب اليها
 لقوله عليه السلام اعفوا اللحاء والامر في هذا قريب اذا
 لم ينته الى تقصيص الحية وتدويرها من الجوانب
 فان الطول المفرط قد يشوه الخلقة ويطلق السنة
 المفتابين بالنسبة اليه فلا بأس بالاحتراز عنه على
 هذه النية وعن النخعي انه قال عجبت لرجل عاقل طويل
 الحية كيف لا ياخذ من لحيته فيجعلها بين لحيتين فان
 التوسط في كل شئ حسن ولذلك قيل كلما طالت الحية
 شمر العقل * (فصل) * وقال بعض العلماء في الحية

عشر خصال مكروهة وبعضها اشد من بعض وهي خضابها
 بالسواد وتبييضها بالكبريت وتنقها وتنقف الشيب منها
 والنقصان منها والزيادة فيها وتشرجها تصنعاً لاجل الناس
 وتركها شعثة لاظهار الزهد والنظر الى سوادها عجباً
 بالشباب والى بياضها تكبر العلو السن وخضابها بالحجرة
 والصفرة من غير نية تشبيها بالصالحين اما الاول
 وهو الخضاب بالسواد فقد نهى عنه لقول النبي عليه السلام
 خير شبابكم من تشبه بشيوخكم وشر شيوخكم من تشبه
 بشبابكم والمراد بالتشبه بالشيوخ في الوقار والسكينة
 لا في تبيض الشعر ونهى عن الخضاب بالسواد وقال هو خضاب
 اهل النار وفي لفظ آخر الخضاب الاسود خضاب الكفار
 ويقال تزوج رجل على عهد عمر رضي الله عنه وكان يخضب
 بالسواد فنصل خضابه وظهر شيبه فرفعه اهل المرأة الى
 عمر فرد نكاحه واوجعه ضرباً وقال غررت القوم بالشباب
 ولبست عليهم شيبك حكاه الغزالي في كتابه ويقال اول من
 خضب بالسواد فرعون لعنه الله وفي كتاب الغزالي عن
 ابن عباس رضي الله عنه عن النبي عليه السلام انه قال
 يكون في آخر الزمان قوم يخضبون بالسواد كخو اصل الحمام
 لا يرجون راحة الجنة الثاني الخضاب بالصفرة والحجرة
 وهو جائز تلبيساً على الكفار في الغزو والجهاد فان لم يكن
 على هذه النية بل للتشبه باهل الدين فهو مذموم وعن
 ابي عبيدة مسلم رضي الله عنه قال سمعت ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لم يصبغ شعره قط بشئ ويقال ان ابا بكر

رضي الله عنه كان يصنع وفي اثر بعض اصحابنا قال لا بأس
بصنع اللحية بالكم والحجرة وفي كتاب الغزالي وقد قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم الصفرة خضاب المسلمين
والحجرة خضاب المؤمنين وكانوا يخضبون بالحناء للحجرة
وبالحلوق والكم للصفرة قال وخضب بعض العلماء بالسواد
لاجل الغزو وينشد *

يا خاضب الشيب بالحناء يستره * اهلا سالك له ستر من النار
لن يرحل الشيب عن دار الم بها * حتى يرحل عنها صاحب الدار
وفي كتاب الغزالي قال لا بأس بالخضاب بالسواد اذا
صحت فيه النية ولم يكن فيه هوى ولا شهوة وينشد
تغطي الشيب جهلك بالخضاب * لتبقى فيك ابهة الشباب
فكيف وقد كسالك الشيب ثوبا * كما يبيض ما يكون من الشيب
وقد روى ان ابن عباس رضي الله عنه كان يخضب لحية
بالكم وهو صبي يوثق به من بلد السودان فيما اظن والله
اعلم الثالث تببيضها بالكبريت استعمله لاظهار علو
السن توصل بذلك الى التوقير وقبول الشهادة والتصديق
بالرواية عن الشيوخ وترفعوا عن الشباب واظهار الكثرة
العلم فلما بان ذلك يعطيه فضلا وهيئات فلا يزيد كبير
السن للجاهل الاجهلا فالعلم ثمرة العقل وهي غريزة لا يورث
الشيب فيها ومن كانت غريزة الحق فطول المدة تؤكد
حماقته وقد كان الشيوخ يقدمون الشباب بالعلم كان
عمر يقدم ابن عباس رحمه الله وهو حدث السن على
اكابر الصحابة ويسئله دونهم وعن ابن عباس رضي الله

عنه انه قال ما اتى الله عز وجل عبده علما الا شابا
 والخير كله في الشباب ثم تلى قوله عز وجل قالوا سمعنا
 في ذكرهم يقال لها ابراهيم وقوله عز وجل انهم فتية
 آمنوا بربهم الآية وقوله تعالى واتيناك الحكم صبيا
 وكان النضر بن مالك يقول فيما بلغنا قبض رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وليس في راسه وكحيتة عشرون
 شعرة بيضاء فقيل له يا ابا حمزة وقد اسن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال لم يشنه الله تعالى بالشيب
 فقيل او شين هو فقال كلكم يكرهه ويقال ان يحيى بن
 اكرم ولي القضاء وهو ابن احدى وعشرين سنة
 فقال له رجل في مجلسه يريد ان ينجله بصفر سنة
 كم سن القاضي اياه الله قال مثل سن عتاب بن
 اسيد حين ولاه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اماراة مكة وقضاءها فافحه وروى عن بعض العلماء
 انه قال قرأت في بعض الكتب لا تغرنكم اللحافان النيس
 له الحية وعن ابى عمرو بن العلاء انه قال اذا رايت طويل
 القامة صغير المامة عريض اللحية فاقض عليه بالحق
 ولو كان امية بن عبد شمس وعن ايوب السخيتاني انه
 قال ادركت الشيخ ابن ثمانين سنة يتبع الغلام يتعلم
 منه وعن علي بن الحسين انه قال من سبق اليه العلم
 قبلك فهو امامك فيه وان كان اصغر سنا منك وروى
 انه قيل لابي عمرو بن العلاء يحسن بالشيخ ان يتعلم من
 الصغير قال ان كان الجاهل يقبح به فالتعلم يحسن به

الرابع نتف بياضها استنكا فامن الشيبة وقد نرى
 عليه السلام عن نتف الشيب وقال هو نور المؤمن
 هو في معنى الخضاب بالسواد وعن ابي عبيدة مسلم
 رحمه الله انه قال اكره نتف الشيب قال ولا يفعله الا
 خسيس وعلة الكراهة ما سبق والشيب نور الله تعالى
 والرغبة عنه رغبة عن النور الخامس نتفها او نتف
 بعضها بحكم العبث والهوس وذلك مكروه ومشوه
 للخلقة ونتف الفنكين بدعة وهما جنبتا العنقة وتقال
 شهد عند عمير بن عبد العزيز رجل كان ينتف فنكيه
 فرد شهادته وروى عن بعض قضاة المدينة انه
 رد شهادة من كان ينتف كخته قال واما نتفها
 في اول الشباب تشبيها بالمرء فمن المنكرات الكبار
 فان اللحية زينة للرجال ويقال ان الله سبحانه ملائكة
 يقسمون والذي زين بنى آدم باللحا وهي من تمام
 الخلقة وبها يميز الرجال عن النساء وحكى عن
 عن اصحاب الاحنف انهم قالوا وددنا ان نشترى
 للاحنف لحية بعشرين الفاق عن شريح القاضي
 انه قال وددت لو ان لي لحية بعشرة آلاف وكيف
 تكره اللحية وفيها تعظيم الرجل والنظر اليه بعين العلم
 والوقار والرفع في المجالس واقبال الوجه اليه والتقديم
 على الجماعة ووقاية العرض فان من يشتم يعرض
 باللحية اذا كان المشتوم بلا لحية ويقال ان اهل
 الجنة مرد الاهارون اخا موسى عليه السلام فان

له الحجة الى سرته تخصيصا له وتفضيلا والله اعلم
السادس تقصيصها كالتقية طاقة على طاقة للترين
للنساء والتصنع وعن كعب قال يكون في آخر الزمان
اقوام يقصون لحاهم كذب الحامة ويعرفون لغاهم
كالمناجيل اولئك لا اخلاق لهم السابع الزيادة فيها
وهو ان يزيد في شعر العارضين من الصديق وهو من
شعر الراس حتى يحاذي عظم النخاع ويذهب الى نصف
الخد وذلك يبين هيئة اهل الصلاح الثامن تشريحها
لاجل الناس وقال بعض العلماء في الحجة شركان
تشريحها لاجل الناس وتركها شعثة لاظهار الزهد
التاسع والعاشر النظر الى سوادها وبياضها بعين العجب
وذلك مذموم في جميع اجزاء البدن بل في جميع الاخلاق
والافعال وبالله التوفيق فهذا ما اردنا ان نذكره من
انواع التزين والنظافة وقد حصل من ثلاث احاديث
من سنن الجسد اثنا عشر خصلة خمس في الراس وهي فرق
شعر الراس والمضمضة والاستنشاق وقصر الشارب والسواك
على ماسياتي شرحها في الوضوء ان شاء الله وثلاثة في اليد
والرجل وهي تقليم الاظفار وغسل البراجم وتنظيف الرواحب
واربع في الجسد وهي تنظيف الابط والاسجود والختان
والاستنجاء بالماء على ماسياتي ان شاء الله فقد وردت
الاخبار بمجموع ذلك ولنقتصر على هذا في تنظيف فضلات
ظاهر البدن ولنشرع الآن في طهارة الاحداث *

(الباب الثالث في طهارة الاحداث) *

ويختصر هذا الباب في أربعة فصول الأول في سبب الوضوء
وهو قضاء حاجة الانسان الثاني في كيفية الوضوء الثالث
في الفصل من الجنابة الرابع في كيفية التيمم وبالله التوفيق
الفصل الأول في ادب قضاء الحاجة قال الله تعالى او جاء
احد منكم من الغائط تنديها على ان البدء به قبل الطهارة
وفي الحديث اذا سمعتم النداء وحضر الخلاء فابدؤا بالخلاء
كل ذلك حث على فراغ الخاطر والذي ينبغي لمن اراد قضاء
الحاجة من البول والغائط ان يتبعد عن الناس في الصحراء
وان يستتر بشئ ان وجده وان لا تكشف عورته قبل
الانتهاء الى موضع الجلوس وان لا يستقبل الشمس
والقمر والريح والطريق وان لا يستقبل القبلة ولا
يستدبرها الا اذا كان في بناء والاخراف ايضا في البناء
احب الى وان استتر في الصحراء براحله فقد اجاز
ذلك بعض العلماء وان يتقى الجلوس في متحدث الناس
وان لا يبول في الماء الجاري ولا الراكد ولا تحت الشجرة
المثمرة ولا في الابحرة ولا في حرث المسجد ولا المقبرة
ولا في حرث الزرع ولا في طرقات الناس ولا في مواضع
المضرة وان يتقى البول في المكان الصلب وان يتقى مهاب
الرياح في البول تنزهها عن رشاشه وان يتكى في جلوسه
على الرجل اليسرى وان كان في بنيان او غار قدم الرجل
اليمنى في الدخول واليمنى في الخروج ولا يبول قائما وقد
روى عن عائشة رضي الله عنها انها قالت من حدثكم ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يبول قائما فلا تصدقوه

ورخص بعضهم في ذلك لعملة الضرورة ولا يبول في المنسل
 قال عليه السلام فان عامة الوسواس منه ولا يستصحب
 معه شيئاً عليه اسم الله عز وجل ورسوله عليه السلام
 وان لا يدخل بيت الماء حاسر الرأس وان يقول عند
 الدخول بسم الله اعوذ بالله من الرجس النجس الخبيث
 الخبيث الشيطان الرجيم وان لا يخط البول مع الغائط
 ما وجد الى ذلك سبيلاً لانه فيما قيل يجب الدعاء وان
 يعد النبل قبل الجلوس وهي الحجارة الصغار للاستنجار وان
 لا يستنجي بالماء في موضع قضاء الحاجة وان يستبرئ من
 البول بالتخخ والنثر ثلاثاً وامرار اليد على اسفل القضيب
 ولا يكثر التفكير في الاستبراء فيتوسوس ويشق عليه الامر
 وكان اخفهم استبراء افقهم فتدل الوسوسة فيه على قلة
 الفقه وفي الحديث عن سلمان رحمه الله قال علمنا
 رسول الله عليه الصلاة والسلام كل شيء حتى الخراءة
 امرنا ان لا نستجير بعظم ولا روث ونهانا ان نستقبل
 القبلة يبول ولا غائط ويقال ان رجلاً من الاعراب خاصم
 صاحبه فقال لا احسبك تحسن الخراءة فقال بلى وابيك
 اني بها لحاذق ابعد الاثروا عدا المدر واستقبل الشيخ
 واستدبر الرمح واقى اقاء الظبي واجفل اجفال النعم
 وفي كتاب الفرائض قال والاقعاء هاهنا ان يستوفر على
 صدور قدميه والاجفال ان يرفع عجزه وان لا يسلم على من
 كان مشغولاً بقضاء الحاجة ولا يرد ان يسلم عليه ولا يقرأ
 القرآن ولا يذكر اسم الله فاذا فرغ فليستجبر ثلاثاً بحجار غير

مجلس ولا حرش وقيل بالرخصة بحجر واحد اذا كان له
 ثلاثة حروف وان لم يجده الحجر فالمدروان لم يجده فالتراب
 ولا يستجر بعظم ولا روث ولا زجاج ولا لحم ولا ماله
 حرمة الطعام كقصب الزرع وشماريح النخل وغير ذلك
 ولا بماله حرمة في الشرع كجارة المصلي واللوح وورق
 الكتب وكيفية الاستجمار ان ياخذ الحجر بيمينه ويمسك
 القضيب بيساره ويمسح الحجر بقضيبه ويمر به اليسار
 فيمسح ثلاثا ثم ياخذ الحجر بيساره فيضعه على مقدم المقعدة
 في موضع النجاسة ويمره بالمسح والادارة الى المؤخر وياخذ
 الحجر الثاني فيضعه على المؤخر ويمر به الى مقدم المقعدة وياخذ
 الثالث فيديره حول المسربة ادارة وان عسرت الادارة
 ومسح من المقدم او المؤخر اجزاء ذلك والله اعلم ثم يقول عند
 القيام الحمد لله الذي اطعمني طعاما طيبا واذا قني لذته
 وازهد عني مضرتة كيفية الاستنجاء فاذا انقطعت
 الرطوبة بالا استجمار انتقل الى الاستنجاء بالماء ولا بد من
 الجمع بين الاستجمار والماء فالاجار لتخفيف العين عن الموضع
 والماء لانهقاء وازالة الاثر والمستحب في صفة استعمال الماء
 ان يصب الماء على اليد قبل مباشرتها النجاسة فيغسلها
 ثلاثا ثم يجلس على المستحجم متمكنا على غير موضع صلب او
 مكان نجس لثلاثين تطاير عليه من الغسالة شئ ثم يذكر
 الله تعالى مبتديا بغسل محل البول اولا ثم ينتقل الى محل
 الغائط فيرسل الماء ويوالي الصب على يده اليسرى غاسلا
 بها المحل ويسترخي قليلا ليتمكن من الانقاء ويجيد الحركة

حتى ينقى وتزول الزوجة وتطهئ النفس وتطيب
 ويزول الشك عنها من غير تحديد عدد لان ذلك يختلف
 بالكثرة والقلّة والغلظة والرقّة ثم ينفصل من المستحّم
 بذكر الله تعالى والدعاء اليه يقول اللهم حصن فرجى
 بالاسلام وطهر قلبى من النفاق وجسدى من النجاسات
 وزوجنى من الحور العين برحمتك يا ارحم الراحمين وليحذر
 ان يتعرض للباطن بادخال الاصبع فيه فان ذلك منبع
 الوسواس وليعلم ان كل ما لا يصل اليه الماء فهو باطن
 وما يحس به من بلل فليقد رانه بقية الماء وان كان
 يؤذيه ذلك فليرش الماء عليه حتى يقوى في نفسه
 ذلك ولا يتسلط عليه الشيطان بالوسواس وفي
 الخبر ان النبي صلى الله عليه وسلم فعل ذلك اعنى
 رش الماء ذكر ذلك ابن جعفر العماني وغيره والله اعلم
 ثم اذ فرغ من الاستنجاء انتقل عن مستحّمه الى موضع
 آخر للوضوء * (الفصل الثاني في فضل الوضوء) *
 وكيفيته قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا قمتم الى
 الصلاة فاغسلوا وجوهكم الآية وروى عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال من توضأ فاسبغ الوضوء
 وصلى ركعتين لم يحدث فيها نفسه بشئ من امر
 الدنيا خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه وفي لفظ
 آخر ولم يسه فيها غفلة ما تقدم من ذنبه وعنه
 صلى الله عليه وسلم من طريق جابر بن زيد عن انس بن
 مالك انه قال الا اخبركم بما يحواه به الخطايا ويرفع

به المدرجات قالوا بلى يا رسول الله قال اسباغ الوضوء
 في المكاره ونقل الاقدام الى المساجد وانتظار الصلاة
 بعد الصلاة فذلكم الرباط قالها ثلاثا وعنه صلى
 الله عليه وسلم من طريق جابر بن زيد رضى الله عنه
 عن ابي هريرة انه عليه السلام قال اذا توضأ العبد
 المسلم فغسل وجهه خرجت من وجهه كل خطيئة
 نظر اليها بعينه مع آخر قطرة الماء ثم اذا غسل يديه
 خرجت من يديه كل خطيئة بطش بها ثم كذا الله تعالى
 يخرج نقيا من الذنوب وفي حديث آخر ثم كان مشيا
 الى المسجد وصلاته نافلة له وعنه عليه السلام انه توضأ
 مرة مرة فقال هذا وضوء لا يقبل الله سبحانه الصلاة
 الا به ثم توضأ مرتين مرتين فقال من توضأ مرتين
 آتاه الله اجره مرتين وفي لفظ آخر من ضاع ضاع
 الله له ثم توضأ ثلاثا ثلاثا فقال هذا وضوء كتب
 ووضوء الانبياء من قبلي ووضوء ابي ابراهيم عليه
 السلام وعنه عليه السلام انه قال من توضأ على ظهر
 كتب الله له به عشر حسنات وعنه عليه السلام انه
 قال الوضوء على الوضوء نور على نور وهذا حديث
 الوضوء وروي ان الطاهر كالصائم وعنه صلى الله
 عليه وسلم انه قال من توضأ فاحسن الوضوء ثم
 رفع طرفه الى السماء ثم قال اشهد ان لا اله الا الله وحده
 لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله فتحت له ابواب
 الجنة يدخل من اى باب شاء وعن عمر رضى الله عنه انه

قال الوضوء الصالح يطرد عنك الشيطان وعن مجاهد
انه قال من استطاع ان لا يبیت الا طاهرا ذاakra
مستغفرا فليفعل فان الارواح تبعث على ما قبضت
عليه وفي حديث الربيع عن عثمان بن عفان قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من امرء توضا فاحسن
وضوءه ثم صلى الصلاة الا غفر له ما بينه وبين الصلاة الاخرى
حتى يصليها وعنه عليه السلام انه قيل له كيف تعرف من
ياتي بعدك من امتك قال انهم يأتون غرا مجبلين من اثر الوضوء
والله اعلم * (كيفية الوضوء) * ثم اذا فرغ من الاستنجاء
وازال كل نجس كان في يده فليشتغل بالوضوء وقد روى
ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يرقط خارجا من الغائط الا توضا
ويستحب للانسان ان يبتدى بالسواك قبل الوضوء وقد
روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال افواهم طرق القرآن
فطيبوها بالسواك فينبغي ان ينوي بالسواك تطهير فيه
لقراءة الفاتحة وذكر اسم الله عز وجل في الصلاة وقد قيل عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال صلاة على اثر السواك
افضل من خمس وسبعين صلاة بغير سواك وعنه صلى
الله عليه وسلم انه قال لولا ان اشق على امتي لامرهم
بالسواك عند كل صلاة وكل وضوء وعنه عليه السلام انه
قال مالي اراكم تدخلون على قلما استاكوا وقوله قلما اي صفر
الاسنان وكان عليه السلام فيما بلغنا يستاك في الليلة مرارا
وعن ابن عباس رضي الله عنه انه قال لم ينزل عليه السلام
يامر بالسواك حتى ظننا انه سينزل عليه فيه شيء وعنه

عليه السلام انه قال عليكم بالسواك فانه مطهرة
 للضم ومرضات للرب وعن علي انه قال السواك يزيد
 في الحفظ ويذهب البلغم وكان اصحاب النبي عليه السلام
 فيما بلغنا يروحون والسواك على اذانهم وكيفية ان
 يستاك بخشب الاراك او غيره من قضبان الاشجار مما يحسن
 ويزيل القلق اعني صفرة الاسنان ويستاك طولا وعرضا
 وان اقتصر فعرضا ويستحب السواك عند كل صلاة وعند
 كل وضوء وان لم يصل عقبيه وعند تغير رائحة الفم بالنوم
 او طول الازم او اكل ما تكره رائحته ثم عند الفراغ من
 السواك فليجلس للوضوء ويقول بسم الله الرحمن الرحيم
 لان النبي عليه السلام قال لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه
 اي لا وضوء كاملا ويقول عند ذلك اعوذ بالله من هزات
 الشياطين واعوذ بك رب ان يحضرون ثم يغسل يديه ثلاثا
 قبل ان يدخلها في الاناء ويقول اللهم اني اسئلك اليمن والبركة
 واعوذ بك من الشوم والهلكة ثم ينوي بالوضوء رفع الحدث
 واستباحة الصلاة يقول في نفسه ارفع بوضوءي هذا جميع
 الاحداث واتوضأ للصلاة طاعة لله ولرسوله عليه السلام
 ويستديم النية الى غسل الوجه فان نسيها عند الوجه فقد
 شدد بعضهم في وضوءه انه لا يجزئ ثم ياخذ غرفة من الماء
 فيه فيتمضمض ثلاثا ويغرفه فاه بان يرد الماء الى الفلصمة
 الا ان يكون صائما فيرفق ثلاثا يبلع الماء ويقول عند ذلك
 اللهم اعني على تلاوة كتابك وكثرة الذكرك واظمئي من
 ثمار جنتك ثم ياخذ غرفة اخرى لانفه ويستنشق ثلاثا

بان يصعد الماء بالنفس الى خياشمه ويستنثر ما فيه ويقول
 في الاستنشاق اللهم اشمني رائحة الجنة وانت عني راض
 بفضلك وفي الاستنثار يقول اللهم اني اعوذ بك من روايح
 النار ومن سوء الدار لان الاستنشاق ايصال الماء والاستنثار
 ازالة ما فيه وان اراد ان يجمع الفم والانف جميعا بالمضمضة
 والاستنشاق فانه يجزيه ذلك ويجعل اصبعه في الفم والانف
 عند ذلك ان لم يكن له عذر يمنع من خروج الدم من الفم
 او جرح في انفه ثم يغترف غرفة لوجهه فيغسله من مبدئه
 سطح الجبهة الى منتهى ما يقابل الذقن من الطول ومن الاذن
 الى الاذن في العرض وفي كتاب الغزالي قال ولا تدخل في
 الوجه الزرعتان اللتان على طرفي الجبين فهما من الراس
 قال ويوصل الماء الى مواضع التخييف وهو ما يعتاد الناس
 تخفيف الشعر عنده وهو القدر الذي يقع في جانب الوجه هما
 رفيع طرف الخيط على راس الاذن والطرف الثاني على زاوية
 الجبين ويوصل الماء الى منابت الشعور الاربعة وهما الحاجبان
 والشاربان والاهداب والعداران لانها خفيفة في الغالب
 والعداران هما ما يورى الاذنين من ممتد اللحية ويجب
 ايصال الماء الى منابت اللحية الخفيفة اعني ما يقابل من
 الوجه واما الكثيفة فلا في حكم العنقفة حكم اللحية في
 الكثافة والخفة ثم يفصل ما ذكرنا ثلاثا ويفيض الماء على
 ظاهر ما استرسل من اللحية ويدخل الاصبع في محاجر العينين
 وهو ما يبذ ومن النكاي منها وكذلك موضع الرمض ومجمع
 الكحل فينتقى ذلك كله فتدري انه عليه السلام فعل ذلك

ويرجو عند ذلك خروج الخطايا من عينيه وكذلك عند
كل عضو ويقول عند غسل الوجه اللهم بيض وجهي
بنورك يوم تبيض وجوه اوليائك واعوذ بك ان تسود
وجهي بظلمائك يوم تسود وجوه اعدائك وتخليل
الحمية عند غسل الوجه مسح ثم يغسل يديه الى
مرفقيه ثلاثا ويحرك الحاتم ان كان في يده ويطيل الفرة
ويرفع الماء الى اعلى العضدين فانهم يحشرون يوم القيامة
غرا مجولين من آثار الوضوء كما ورد الخبر وعنه عليه السلام
انه قال من استطاع ان يطيل غرته فليفعل وروى ان الحمية
تبلغ مواضع الوضوء ويبدأ باليمن ويقول اللهم اعطني كتابي
بيمينى وحاسبني حسابا يسيرا ويقول عند غسل الشمال
اللهم انى احوذ بك ان تعطينى كتابي بشمالى او من وراء ظمري
ثم يستوعب راسه بالمسح بان يبيل يديه ويمسح من مقدم
راسه وقد قرن رءوس اصابع يديه حتى يبلغ القفا ثم
يردها الى حيث بدا ثم يصل كفيه الى صدغيه الى عظم
اعلى الحمية ثم يردها الى فوق ذلك لان العلماء انزلوا الراس
منزلة العظمين وهما حد حلق المحرم راسه يفعل ذلك ثلاثا
وان مسح بعض راسه اجزاء ويقول عند مسح الراس اللهم
غنثنى برحمتك وانزل على من بركاتك واظلنى تحت عرشك
يوم لا ظل الا ظلك ثم يمسح اذنيه ظاهرهما وباطنهما بماء
جديد افضل وذلك بان يدخل مسبحته في صاخي اذنيه
ويدير اهاميه على ظاهر اذنيه ثم يضع كفيه على ظاهر
الاذنين استظهما ويكرره ثلاثا ويقول اللهم اجعلنى من

الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه اللهم سمعني
منادى الجنة مع الابرار ويستحب مسح رقبته بماء
جديد لانه قيل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
مسح الرقبة امان من الغل يوم القيامة ويقول اللهم
حرم شعري وبشري من النار وفك رقبتى من السلاسل
والاغلال يوم الحزى والبوار وليس بواجب استئناف الماء
للأذنين بل استحباب لانه قد روى عنه عليه السلام انه
مسح اذنيه مع راسه ولم يذكر عنه استئناف الماء لها
ثم يغسل رجله اليمنى ثلاثا ويخلل بخنصر اليد اليسرى
من اسفل اصابع الرجل اليمنى ويبدأ بالخنصر من الرجل
اليمنى وينتهي بالخنصر من اليسرى ويقول اللهم ثبت
قدمى على الصراط يوم تثبت اقدام الابرار ويقول
عند غسل اليسرى اللهم انى اعوذ بك ان تنزل قدمى
على الصراط يوم تنزل اقدام المنافقين والكفار ويسبلغ
بالماء الى انصاف الساقين ويبالغ فى غسل بواطن القدمين
كلمتهم بالقوله عليه السلام ويل للعواقب من النار وويل
لبطون الاقدام من النار وذلك لمن ترك عرقبيه وباطن
قدميه فى الوضوء فاذا فرغ رفع راسه الى السماء وقال
اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده
ورسوله سبحانك اللهم وبحمدك لا اله الا انت عملت سوءا
وظلمت نفسى استغفرلك واتوب اليك فاغفرلى وتب على
انك انت التواب الرحيم ثم يزيد فى الدعاء يقول اللهم اجعلنى
من التوابين واجعلنى من المتطهرين واجعلنى من عبادك

الصالحين واجعلني صبورا شكورا واجعلني اذكرك ذكرا
 كثيرا واسبغ بك بكرة واصبغ بركتك من قال الكلمات الاولى
 بعد الوضوء ختم على وضوئه بخاتم ورفع له تحت العرش
 فلا يزال يسبح الله ويقدره ويكتب له ثواب ذلك الى يوم
 القيامة ويكره في الوضوء امور منها ان يزيد على الثلاث
 وان يسرف في صب الماء وقدر روى ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم توضأ ثلاثا فقال من زاد فقد ظلم واساء وعنه ايضا
 قال سيكون قوم من هذه الامة يعتدون في الدعاء والطهور
 ويقال من ضعف علم الرجل ولوعه بالماء في الوضوء وقد
 روى ان عبد الله بن معقل سمع ابنا له وهو يقول اللهم اني
 اسئلك القصر الابيض عن يمين الجنة فقال يا بني اذا سالت
 فاسئل الله الجنة وتغذبه من النار فاني سمعت النبي عليه
 السلام يقول يكون في آخر الزمان قوم يعتدون في الدعاء والطهور
 وقال بعض العلماء اول ما يبذل الوسواس من قبل الطهور وعن
 الحسن قال ان شيطانا يضحك بالناس في الوضوء يقال له
 الولهان وفي حديث الربيع رحمه الله عن النبي عليه السلام
 انه قال ان لبدة الوضوء شيطانا يقال له الولهان قال الربيع
 انما قيل له الولهان لانه يلهم النفوس ويكره ان ينفض اليد
 فيرش الماء وان يتكلم في اثناء وضوءه وان يلطم وجهه بالماء
 لطما وكره قوم التنشف وقالوا الوضوء نور قاله سعيد
 ابن المسيب والزهرى ولكن قد روى عن معاذ رضى الله عنه
 انه صلى الله عليه وسلم مسح وجهه بطرف ثوبه وروى
 عن عائشة رضى الله عنها انه عليه السلام كانت له منشفة

قال الربيع قال ابو عبيدة رحمه الله المعمول عندنا ان لا
 يمسح اعضاءه بعد الغسل وهو استحباب من اهل
 العلم في نيل الثواب ما دام الماء على اعضائه ويكره ايضا
 ان يتوضا من اناء صفر وان يتوضا بالماء المشمس وذلك
 من جهة الطب والله اعلم ومهما فرغ من وضوئه واقل
 على الصلاة ينبغي ان يحظر بهاله انه طهر ظاهره وهو
 موضع نظر الخلق فينبغي ان يستحي من مناجات الله تعالى
 من غير تطهير قلبه وهو موضع نظر الرب جل جلاله
 وليتحقق ان طهارة القلب انما هي بالتوبة والخلو عن الاطلاق
 المذمومة وان مثل من اقتصر على طهارة الظاهر كمثل من
 اراد ان يدعو ملكا الى بيته فتركه مشحونا بالقذورات
 واشتغل بتجسيص الظاهر البراني من الدار فما اجدره بالتعرض
 للبوار والله اعلم وبه الحول والتوفيق *

* (الفصل الثالث في كيفية الغسل) * ونذكر منه ما لا
 بد للمسترشدين منه قال تعالى وان كنتم جنبا فاطهروا
 اي فاغسلوا وعن النبي عليه السلام انه قال تحت كل
 شعرة جنابة فبلوا الشعر ونقوا للبشر فاذا اراد الانسان
 الغسل من الجنابة بعد المراودة واقطاع الرطوبة فليقصد
 الى موضع مستتر عن الناس فليقعد على المستحتم ويضع
 الاناء عن يمينه ثم يسمي الله عز وجل ويفسل يديه
 ثلاثا ثم يستنجي كما وصفنا ويزيل ما على بدنه من نجاسة
 ان كانت به ثم يتوضا وضوء الصلاة كما سبق الا غسل
 قدميه فانه يؤخرهما وان غسلهما ثم وضعهما على الارض

كالاضاعة للماء ثم يتمضمض ويستنشق ثم يبدأ بأمر
 راسه فيغسله ثم يبدأ بميامنه ويصب الماء على شقه
 الايمن ثلاثا ثم على شقه الايسر ثلاثا ثم يدلك ما قبل من
 بدنه وما ادبر ويخلل شعر الراس ويوصل الماء الى منابت
 ما كشف منها او خف ويصب على ظهره وبطنه حتى يات
 على سائر جسده ثم يتخاض عن موضعه فيغسل قدميه الا
 ان يكون الموضع مخدرا فليغسل قدميه فيه او في غيره
 وليتق ان يمس ذكره في انشاء الغسل فان فعل ذلك فليعد
 الوضوء وان توضا بعد الغسل فحسن وليس عليه ذلك
 الا ان انتقض وضوءه الاول ويتعهد معاطف البدن
 ويدخل يده في سترته وليس عليه الا غسل ما ظهر من بدنه
 وليس على المرأة نقض طفاثر شعر راسها الا اذا علمت ان
 الماء لا يصل الى خلل الشعر فلتنقضها والله اعلم ففضده
 سنة الغسل والوضوء ذكرنا منهما ما لا بد منه لسالكى
 طريق الآخرة من علمه وعمله وما سوى ذلك من المسائل
 التي يحتاج اليها في عوارض الاحوال فليرجع فيها الى كتب
 الفقه والواجب من جملة ما ذكرناه في الغسل امرات
 النية واستيعاب البدن بالغسل مع امرار اليد ومن
 الوضوء النية وغسل الوجه وغسل اليدين الى المرفقين
 ومسح ما ينطلق عليه الاسم من الراس وغسل الرجلين
 الى الكعبين واما الترتيب والمولات فليستا واجبتين
 وما سوى هذا من المضمضة والاستنشاق ومسح الاذنين
 وغير ذلك سنن واستحباب والله اعلم والغسل الواجب

اربعة الغسل بخروج المني ولا لقتاء الختانين والحيض والنفس
وما عداه من الاغتسال سنة كالغسل للجمعة وللعيدين
وللاحرام ولوقوف عرفة وللبيت المزدلفة ولدخول مكة
وثلاثة اغتسال ايام التشريق ولطواف الوداع على قول
والمشرك اذا اسلم غير جنب وللمجنون اذا افاق ولمن غسل
ميتا ولمن احجم فكل ما ذكرنا سنة ومستحب وبالله التوفيق
الفصل الرابع في كيفية التيمم قال الله تعالى وان كنتم
مرضى او على سفر الى قوله فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا
طيبا وقال عليه السلام جعلت لي الارض مسجدا وترابها
طهورا وينبغي ان يقتصر في هذه الطهارة ايضا على ما لا بد
منه بسالك طريق الآخرة اعلم ان من تغذر عليه استعمال
الماء يفقد بعد الطلب او بما نفع منه عن الوصول اليه
من سبع اوعد وحابس له او كان الماء الحاضر يحتاج اليه
لعطشه او عطش رفيقه او كان ملكا لغيره فامتنع من
بيعه له الا باكثر من ثمن مثله او كان به جروح او قروح
او مرض خاف من استعمال الماء معه فساد بعض اعضائه
ولم يمكن له عزل ذلك الموضع او خاف تاخير البرء او زيادة
المرض فانه يصبر حتى يدخل وقت الصلاة المفروضة فان
كان آيسا من استعمال الماء باحده هذه الاعذار فليقتصد
الى التراب الطاهر الذي يصلح للحرث والنبات ويثور منه
الغبار فليؤتيه في ذلك ويقول في نفسه ارفع يدي
هذا جميع الاحداث واتيمم للصلاة طاعة لله ولرسوله
عليه السلام وليقل بسم الله وليضع يديه مع كفيه وهما

يا بستان مفرقا بين اصابعه على التراب اليابس ثم يرفعها
 ويقرن بعضها الى بعض وينفضها نفضا خفيفا فيمسح
 بهما وجهه مستوعبا له مارا بيديه من اعلاه الى ان يستوفيه
 وليراع الوتره وهي ما بين المخزيين ولا يتكلف ايصال
 الغبار الى ماتحت الشعور خف او كثف يحصل ما ذكرنا
 بالضربة الواحدة وليقل حين يرفعها الى الوجه الله اكبر
 ثم يردّها الى التراب فيضرب بها ضربة اخرى ثم يرفعها قارنا
 لهما من عند ابهاميه فيضع اليسرى على ظاهر اليمنى ويمر
 بها على ظاهر الكف ثم يعمل بكفه اليمنى على ظاهر كف اليسرى
 كذلك وان اخطأ شيئا من مواضع الوضوء لم يصبه التراب
 فقد اجزاه وليس عليه ان يخلل بين اصابعه في التيمم فيما
 وجدت في الاثر لان هذا مسح لا غسل فاذا صلى الفريضة
 بذلك التيمم فله ان يتنفل كيف شاء فان لم يجمع بين
 فرضين فينبغي ان يعيد التيمم للثانية والله اعلم (فصل)
 ويجب على المتطهر بالماء والتراب عند فقد الماء ان يستحب
 حال وضوئه او تيممه عند فعل الصلاة وان طرأ عليه ما
 ينقض طهارته وجب عليه الاتيان بها والابطال لصلاة
 لقوله عليه السلام لا يقبل الله صلاة من احدث حتى يتوضأ
 والذي ينقض الطهارة من الوضوء او التيمم هو كل نجاسة
 تخرج من الجسد من اى موضع خرجت وعلى اى جهة خرجت
 سواء كانت من القبل مثل البول والمني والمذي والودي
 والدم او كانت من الدبر كالغائط والدم والذابة والحصاة
 والريح وغيرها او سالت من الانف كالرغاف او من الفم

كالقئ والقلنس وأسفحت من جرح أو قرح كالدم والصدية
 الذي عليه الدم أو من سائر الجسد كالقصدة والحجامة وكذلك
 كل نجاسة من هذه الانجاس أو غيرها تلاقى بدن المتوضي
 من غيره سواء لاقته باختياره كلبسه النجس الرطب أو
 الميته رطبة كانت أو يابسة أو ظهر كلب رطبا أو غسل
 ميتا غير متولى أو ما أشبه ذلك أو لاقته بغير اختياره
 كدابة تبول أو تذبح فيطير البول أو الدم اليه فيمس جسده
 وكذلك لحم الخنزير والمجنوس من الطعام والشراب وما
 أشبه ذلك إذا مس بدنه وينقض الوضوء أيضا زوال
 العقل باغماء أو جنون أو سكر أو مرض برسام أو نوم مضطجعا
 وأشباه ذلك وكذلك مس الفروج مباشرة بباطن كفه
 من غير حائل بينه وبين الفرج ينقض الوضوء خطأ كان
 أو عمدا وهذا إذا مس الذكر أو موضع الفاتط من عورته
 وكذلك عورة غيره تنقض الوضوء إذا مسها وكذلك أيدان
 النساء الاجنبيات إذا مس ذلك على غير سبيل المعالجة
 ما خلا الامة فإنه لا ينقض من مس يدها إلا الفرج وكذلك
 ذوات المحارم على هذا الحال وإما أن قبل زوجته أو سريته
 فلا ينقض عليه وكذلك غيبة المسلم وقول الكذب وقذف
 المحصنات وبهتان البرى والتميمة ولعن اليهائم والأطفال
 وجميع من لا يستحق اللعن والشرك بالله وتسمية الفروج
 بأقبح اسمائها مثل ذلك ينقض الوضوء وكذلك الاستماع الى
 جميع ما لا يحل استماعه مثل غيبة المسلم والسمر من اشتمت
 الهرز المزمار واستماع النوح والغناء وغير ذلك ينقض

الوضوء وكذلك النظر الى عورات الادميين غير نفسه
او زوجته او سريته ينقض الوضوء وكذلك النظر في
سر كتاب غير مباح كل هذا ينقض الوضوء عند اصحابنا
والله اعلم قد ذكرنا من النجاسات والفضلات والطهارات
الظاهرة على الابدان مالا يد منها السالكى طريق الآخرة
وليستحقوا ان نجاسات الباطن وفضلاته واوساخه من
الاخلاق المذمومة والاعتقادات الفاسدة التي يجب
التنظيف منها اكثر من ان تحصى وبالله التوفيق كملت
اسرار الطهارة بحمد الله وحسن عونه والصلاة على محمد
نبيه يتلوه اسرار الصلاة ان شاء الله *

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلّى الله على سيّدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلّم
تمام قنطرة الصلاة في ذكر اسرارها وفضائلها **اعلم**
ان الصلاة عماد الدين وعصام اليقين وسيّدة القربات
وغرة الطاعات قدم الله تعالى فرضها على الصيام لان الصلّة
اسهل عملا وايسر فعلا وجعل الله لها شروطا لازمة من
رفع حدث وازالة نجس كما قدمنا ليستديم العبد النظافة
للقاء ربه والطهارة لاداء فرضه ثم ضمنها تعالى تلاوة كتابه
المنزل ليتدبر ما فيه من اوامره ونواهيه ويعتبر بها عجاز
الفاظه ومعانيه ثم علقها باوقات راتبة وازمان مترادفة
ليكون ترادف ازمانها وتتابع اوقاتها سببا لاستدامة
الخضوع له والابتهال اليه فلا تنقطع الرهبة منه والارغبة

فيه فاذا لم تنقطع الرغبة والرغبة استدأ صلاح الخلق
فبحسب قوة الرغبة والرغبة وضعفها يكون استيفاءها
على الكمال او التقصير فيها عن حال الجواز ثم من لطف الله
سبحانه بخلق ان جعل لهم من جنس كل فرينة ثغلا وجعل
لهم من الثواب قسطا وندبهم اليه ندبا وجعل لهم بالحسنة
عشر اليضاعف ثواب فاعله ويضع العقاب عن تاركه
ونحن ان شاء الله في هذا الكتاب مقتصرون على ما لا بد
للكلف منه من اعمال الصلاة الظاهرة واسرارها الباطنة
وكاشفون عن دقائق معانيها الخفية في معاني الخشوع
والاخلاص والنية ما لم يجز العادة بذكرها في كتب الفقه
ومرتبون ذلك ان شاء الله على ستة ابواب الباب الاول
في فضل المسجد وفضل الاذان وفضل الصلاة الباب الثاني
في تفصيل الاعمال الظاهرة ومناهي الصلاة الباب الثالث
في كشف معاني اعمالها الباطنة الخفية الباب الرابع
في كيفية الامامة فيها وما على الائمة الباب الخامس في
صلاة الجمعة وسننها وآدابها المستحبة الباب السادس
في الصلوات المسنونة والنوافل المرغوب فيها الاول في فضل
المسجد وفضل الاذان وفضل الصلاة وفضل الخشوع والركوع
والسجود واتمام الاركان وصلاة الجماعة فيشمّل هذا الباب
على هذا الحال على ستة فصول الفصل الاول في فضل
الاذان قال الله سبحانه ومن احسن قولا ممن دعا الى الله
وعمل صالحا الآية قيل انها نزلت في المؤذنين وقال تعالى
واذا ناديتهم الى الصلاة الآية اراد بالنداء الاذان وعن ابن

عباس رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك أسود لا يهولهم
فرح ولا ينالهم حساب حتى يفرغ مما بين الناس رجل قرأ
القرآن ابتغاء وجه الله عز وجل وام به قوما وهم به راضون
ورجل اذن في مسجد سبع سنين لا يأخذ على اذانه طمعا
ودعا الى الله ابتغاء وجهه ورجل ابتلى بالرق في الدنيا
فلم يشغله ذلك عن عبادة ربه وادى حق مولاه في عنه
صلى الله عليه وسلم انه قال لا يسمع صوت المؤذن جن ولا
انس ولا شئ الا شهد له يوم القيامة وعنه صلى الله عليه
وسلم انه قال يد الرحمن على راس المؤذن حتى يفرغ من اذانه
وعن ابن عمر عنه صلى الله عليه وسلم انه قال المؤذن المحتسب
كالشهيد المشط بدمه في سبيل الله مادام في اذانه ويشهد
له كل رطب ويابس فاذا مات لم يدود في قبره وعن عبد الله
ابن مسعود رحمه الله انه قال لو كنت مؤذنا لما باليت ان لا
احج ولا اعتمر ولا اجاهد وعن عمر رضي الله عنه انه قال
لو كنت مؤذنا لكمل امري وما باليت ان لا انتصب لقيام ليل
ولا صيام نهار سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم
اغفر للمؤذنين قال فقلت يا رسول الله تركتكم ونحن نجتلد
على الاذان بالسيوف فقال كلا يا عمر سيأتي على الناس
زمان يتركون الاذان على ضعفاتهم فتلك لحوم حرمها الله على
النار يعني لحوم المؤذنين وعن سعيد بن المسيب انه قال
من صلى بارض فلاة صلى على يمينه ملك وعن شماله ملك
فاذا اذن واقام صلى وراءه امثال الجبال من الملائكة وعن

النبي عليه السلام انه قال الامام ضامن والمؤذن مؤمن
 اللهم ارشد الائمة واغفر للمؤذنين ويقال ان المؤذنين
 اطول الناس اعنا قايوم القيامة وعنه صلى الله عليه وسلم
 انه قال اذا سمعتم الاذان فقولوا مثل ما يقول المؤذن
 وفي حديث آخر ثم صلوا على فانه من صلى على صلاة صلى
 الله عليه بها عشر ثم سلوا الله لي الوسيلة فانها منزلة في
 الجنة لا تنبغي الا لعبد من عباد الله عز وجل وارجل ان اكون
 انا هو فمن سال الله لي الوسيلة حلت عليه الشفاعة وعنه
 صلى الله عليه وسلم انه قال الدعاء بين الاذان والاقامة
 لا يرد وعنه عليه السلام انه قال من قال حين يسمع المؤذن
 وانا اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا
 عبده ورسوله رضيت بالله ربا وبالا سلام ديننا وبمحمد
 رسولا غفر له وفي حديث آخر عنه عليه السلام انه قال
 من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة
 والصلاة القائمة ات محمد الوسيلة والفضيلة وابشبه
 مقام محمود الذي وعدته الاحلت له الشفاعة يوم القيامة
 وروى انه صلى الله عليه وسلم كان اذا قال بلال قد قامت
 الصلاة قال عليه السلام اقامها الله وادامها وينبغي لمن
 سمع الاذان ان يقول كما يقول المؤذن الا في الحيعتين فانه
 يقول فيها لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وفي قوله
 قد قامت الصلاة اقامها الله وادامها مادامت السموات
 والارض وفي التثويب صدقت وبررت وعند فراغ المؤذن
 من الاذان يدعو بالدعوة المتقدمة في الحديث وعزم سلة

رضى الله عنها انه عليه السلام علمها ان تقول عند اذان
 المغرب اللهم هذا اقبال ليلك وادبار نهارك واصوات
 دعائك فاغفر لي وبالله التوفيق الفصل الثاني في فضل
 المسجد قال الله سبحانه انما يعمر مساجد الله من آمن بالله
 الى قوله فعسى اولئك ان يكونوا من المهتدين وقال تعالى
 في بيوت يعنى المساجد اذن الله ان ترفع اى تكرم وتقصا
 وتعظم وقيل ترفع تبني ويذكر فيها اسمه الآية وروى
 عن النبي عليه السلام انه قال من بنى مسجدا لله تعالى
 ولو مثل مفحص قطاة بنى الله له تعالى قصرا في الجنة
 وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال من الف المسجد الفه
 الله تعالى وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال اذا رايت
 الرجل يعتاد المسجد فاشهدوا له بالايمان وفي بعض
 الكتب يقول الله عز وجل ان بيوتى في ارضى المساجد وان
 زوارى فيها هم عمارها فطوبى لعبدا تطهر في بيته ثم
 زارنى في بيئى فحق على المزور ان يكرم زائره وعنه صلى الله
 عليه وسلم انه قال ان الحصاة لتناشد الذى يخرجها من
 المسجد وفي حديث آخر عنه عليه السلام انه قال عرضت
 على اجور امتى حتى القداة يخرجها الرجل من المسجد وعرضت
 على ذنوب امتى فلم اردنبا اعظم من سورة من القرآن او آية
 او فيها رجل ثم تشبهها وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال
 باقى في آخر الزمان ناس ياتون المساجد يقعدون فيها حلقا
 ذكرهم الدنيا وحب الدنيا فلا يتجاسوهم فليس لله بهم
 من حاجة وفي الخبر الحديث في المسجد يا كل الحسنات كما

تأكل البهاثم الحشيش وعنه عليه السلام انه قال
 الملائكة تصلى على احدكم ما دام في مصلاه الذي صلى فيه
 ما لم يحدث او يقيم يقولون اللهم اغفر له اللهم ارحمه
 وفي حديث آخر لا يزال العبد في صلاة ما كان في مصلاه
 ينتظر الصلاة تقول الملائكة اللهم اغفر له اللهم ارحمه
 حتى ينصرف او يحدث قيل وما يحدث قال يفسوا او
 يضطرو عنه عليه السلام انه قال من اتى المسجد لشيئ
 فهو حظه وعنه عليه السلام انه قال اذا دخل احدكم المسجد
 فليركع ركعتين قبل ان يجلس وعنه عليه السلام انه
 قال اذا دخل احدكم المسجد فليسلم على النبي صلى الله عليه
 وسلم ثم ليقل اللهم افتح لي ابواب رحمتك فاذا خرج فليقل
 اللهم اني استألك من فضلك وفي حديث آخر عن عمر
 ابن العاص عنه عليه السلام انه كان اذا دخل المسجد
 قال اعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم وبسلطان القديم
 من الشيطان الرجيم قال فاذا قال ذلك قال الشيطان عصم
 مني سائر اليوم وعنه عليه السلام انه قال ان المسجد
 لينزوى من النخامة كما تنزوى البجدة على النار تنزوى اى
 تنضم وتنقبض وفي حديث جابر بن عبد الله انه قال
 اتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجدنا هذا وفي
 يده عرجون بن طاب يعنى نوعا من الوان الثمر قال
 فنظر فرأى في قبلة المسجد نخامة فاقبل عليها فحتمها
 بالعرجون ثم قال ايكم احب ان يعرض الله عز وجل عنه
 فقال ان احدكم اذا قام يصلى فان الله قبل وجهه فلا

يبصقن قبل وجهه ولا عن يمينه ولا يساره
 تحت رجليه اليسرى فان عجلت به بادرة فليقل بثوبه
 هكذا ووضعه على فيه ثم دلكه اذ وني غيرا فقام فتى
 من الحى يشهد الى اهله فجاء بخلق في راحته فاخذه عليه
 السلام فجعله على راس العرجون ثم لطم به على اثر النخامة
 قال جابر فمن هناك جعلتم الخلق في مساجدكم وعن
 النخعي انه قال كانوا يرون ان المشي في الليلة المظلمة الى
 المسجد موجب للجنة وفي حديث النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال من غذا وراح الى المسجد لا يريد غيره ليتعلم خيرا
 او يعلمه ثم يرجع الى بيته كان كالمجاهد في سبيل الله يرجع
 غانما وقال عليه السلام رهبانية امتي عمارة المساجد
 وعن الحسن بن علي انه قال من ادمن الاختلاف الى المسجدين
 رزقه الله احدى خمس خصال اخامستفاد في الله او راحة
 مستنزلة او علما مستطرفا او كلمة تدله على هدى او تصرفه
 عن ردى او يترك الذنوب خشية اوحياء وعنه عليه السلام
 انه قال المساجد بيوت المتقين وقال انما جعلت لذكر
 الله والصلاة وعن انس بن مالك انه قال من اسرج سراجا
 في المسجد لم تزل الملائكة وحلة العرش يستغفرون له
 ما دام في ذلك المسجد ضوؤه وفي حديث الربيع عن ابن عباس
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال طهرت المساجد من
 ثلاثة من ان ينشد فيها بالضالة او يتخذ فيها طريقا او يكون
 فيها سوق وقال ابن عباس ولا باس بانشاد الضالة على
 ابواب المساجد وعن ميمونة مولاة النبي صلى الله عليه وسلم

انها قالت يا رسول الله افئنا في بيت المقدس قال ايئوه
 فصلوا فيه وكانت البلاد اذا ذاك حربا فان لم تاتوه وتصلوا
 فيه فابعثوا بزيت يسرج في قناديله والله اعلم وعن ابن
 عباس رضي الله عنه انه قال قال النبي عليه السلام ما امرت
 بتشديد المساجد ثم قال ابن عباس لتزخر فيها كما زخرت
 اليهود والنصارى وفي حديث انس رضي الله عنه صلى الله عليه وسلم
 انه قال لا تقوم الساعة حتى يقتبهاهي الناس في المساجد
 وفي حديث انس انه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي
 حيث ادركته الصلاة ويصلي في مرائب الغنم ثم انه امر ببناء
 المسجد فارسل الى بني النجار فقال لهم ثامنوني بما تظلمون هذا
 فقالوا والله لا نطلب ثمنه الا الى الله قال انس وكان فيه
 قبور المشركين وكانت فيه خرب وكان فيه نخل فامر عليه
 السلام بالقبور فنبشت وبالحرب فسويت وبالنخل فقطع
 فصفوا النخل قبله المسجد وجعلوا عضادته حجارة وفي
 حديث ابن عمر انه قال ان مسجد النبي عليه السلام كانت
 سواريه على عهده من جذوع النخل اعلاه مظلل بجريد
 النخل ثم انها نخرت في خلافة ابي بكر رضي الله عنه فبناها
 بجذوع النخل وبجريد النخل ثم انها نخرت في خلافة عثمان
 فبناها بالاجر فلم تزل ثابتة حتى الآن وفي حديث آخر
 لم يزد فيه ابوبكر وزاد فيه عمر وبناه على بنيانه في عهد
 النبي عليه السلام باللبن والجريد واعاد عهده قاله
 مجاهد عهده خشب فغيره عثمان فزاد فيه زيادة
 كثيرة وبناه جداره بالحجارة المنقوشة وجعل عهده

قال مجاهد من حجارة منقوشة وسقفه بالساج والله
اعلم في روى ان عليا كتب الى بعض قضاته فقال
احذروا التزاويق والشرافات في المسجد فان المسجد
جسم قيل معناه كالشاة الجما التي لا قرون لها وعن
النبي عليه السلام انه قال جعلت لي الارض مسجد الحدي
وعن عطاء الخرساني انه قال ما من عبد سجد لله سجدة
في بقعة من بقاء الارض الا شهدت له يوم القيامة
وبكت عليه يوم يموت ويقال الصلاة في المسجد باربع
وعشرين صلاة وفي المصلي باثنتي عشرة وفي الحديث
الصلاة في مسجد النبي عليه السلام خير من الف صلاة
فيما سواه من المساجد وفي المسجد الحرام بمائة الف
صلاة وفي بيت المقدس بخمسمائة صلاة والله اعلم
وعن انس بن مالك انه قال ما من بقعة يذكر الله تعالى
عليها بصلاة او ذكر الا افتتحت على ما حولها من البقاء
واستبشرت بذكر الله عز وجل عليها الى منتهىها من
سبع ارضين وما من عبد يقوم يصلي الا تزخرت له
الارض ويقال ما من منزل نزل له قوم الا اصبح ذلك المنزل
يصلي عليهم او يلعنهم وعن علي بن ابي طالب انه قال
اذا مات العبد يبكي عليه مصلاه من الارض ومصعد
عمله من السماء ثم قرأ فابكت عليهم السماء والارض وما
كانوا منظرين وقال ابن عباس يبكي عليه الارض اربعين
صباحا والله اعلم

*(الفصل الثالث في فضيلة الصلوات وعقوبتها) *

قال الله تعالى ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا
 موقوتا اي فرضا موقتا وقال تعالى حافظوا على
 الصلوات الآية وقال تعالى لنبيه عليه السلام اقم
 الصلاة طرفي النهار وقال وامر اهلك بالصلاة واصطبر
 عليها وقال تعالى حكاية عن عيسى عليه السلام حين
 تكلم في المهد واوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حيا
 وقال تعالى مخبرا عن اسمعيل عليه السلام وكان يا امر
 اهله بالصلاة والزكاة الآية وقال تعالى مخبرا عن الانبياء
 عليهم السلام واوحينا اليهم فعل الخيرات واقام الصلاة
 الآية في امثال هذه مما يطول به الكتاب في صرح عن النبي
 عليه السلام انه قال لكل شئ عمود وعمود الدين الصلاة
 وعمود الصلاة الخشوع وخيركم عند الله اتقاكم وعنه
 عليه السلام انه قال لا ايمان لمن لا صلاة له ولا صلاة
 لمن لا وضوء له ولا وضوء لمن لا صوم له ولا
 صوم الا بالكف عن محارم الله وعنه عليه السلام
 انه قال الصلاة عماد الدين فمن تركها فقد هدم الايمان
 وقال بنو الاسلام على خمس على ان يوحد الله تعالى واقام
 الصلاة وايتاء الزكاة وصيام شهر رمضان وحج البيت
 من استطاع اليه سبيلا وعنه عليه السلام انه قال
 من هانت عليه صلاة كان على الله اهون وعنه عليه
 السلام انه قال الا ادلكم على ما يمحو الله به الخطايا
 ويرفع به الدرجات قالوا بلى يا رسول الله قال عليه
 السلام اسبأغ الوضوء عند المكاره وكثرة الخطا الى

المساجد في الظلمات وانتظار الصلاة بعد الصلاة وعنه
عليه السلام انه قال الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة
ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن اذا اجتنبت الكبائر
وعنه عليه السلام انه قال الصلاة نور والصدقة برهان
والصبر ضياء والقرآن حجة لك وعليك ومن ابى امامة
عنه عليه السلام انه قال من خرج من بيته متطهرا الى
صلاة مكتوبة فاجره كاجر الحاج المحرم ومن خرج الى تسبيح
الضحى لا ينصبه الا اياه فاجره كاجر الحاج المعتمر وصلاة
على اثر صلاة لا لغوفها كتب في عليين وعنه عليه السلام
انه قال زكوا تغلوا صلوا تنجحوا وصوموا تصحوا وسافروا
تغنوا وعنه عليه السلام انه قال يتعاقبون فيكم ملائكة
بالليل وملائكة بالنهار فيجتمعون في صلاة الفجر فيعرج الذين
باتوا فيكم فيسئلهم ربهم وهو اعلم بهم كيف تركتم عبادي
فيقولون تركناهم وهم يصلون واتيناهم وهم يصلون
الربيع بن جبيب عن عباد بن الصامت عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم انه قال خمس صلوات كتبهن الله على العبد
في اليوم واللييلة فمن جاء بهن لم يضيع من حقهن شيئا جاء
وله عند الله عهد ان يدخله الجنة ومن نقص من حقهن
شيئا جاء وله عند الله عهد ان يدخله النار وعنه صلى
الله عليه وسلم من طريق سليمان الفارسي رحمه الله انه
قال الصلاة مكيال فمن وفى وفى له ومن طفف فقد
علمت ما قال الله في المطففين رواه جابر بن زيد عن سلمان
موقوفا وعنه صلى الله عليه وسلم وقد ذكر اخوان عنده

هلك احدهما فقال عليه السلام وما يدريكم ما بلغت
 به صلاته انما مثل الصلاة كمثل نهر عذب غمر بياض
 احدكم يقتحم فيه كل يوم خمس مرات فأترون ذلك
 يبقى من درنه شيء قالوا لا شيء قال صلى الله عليه وسلم
 فان الصلوات الخمس تذهب الذنوب كما يذهب الماء الدرن
 فانكم لا تدرّون ما بلغت به صلاته وعنه عليه السلام
 قال الصلاة علم الايمان فمن حفظها وحافظ عليها لوقتها
 بجدودها وفرائضها وسننها فهو مؤمن وعنه عليه السلام
 قال بيننا وبين المنافقين شهود العتمة والصبح لا يستطيعون
 وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال من لقي الله وهو مضيق
 للصلوات لم يعب الله عز وجل بشيء من حسناته وعنه صلى
 الله عليه وسلم انه سئل اى الاعمال افضل فقال الصلاة
 لمواقيتها وعنه عليه السلام انه قال من حافظ على الخمس
 باكمال طهورها ومواقيتها كن له نورا وبرها نايوم القيامة
 ومن ضيعها حشر مع فرعون وهامان وعنه صلى الله عليه
 وسلم انه قال مفتاح الجنة الصلاة وعنه عليه السلام
 انه قال ما افترض الله عز وجل على خلقه بعد التوحيد
 احب اليه من الصلاة ولو كان شيء احب اليه منها
 لتعبد به ملائكته فمنهم راعع ومنهم ساجد وقائم
 وقاعد وعنه عليه السلام انه قال من ترك الصلاة
 كفر وقال عليه السلام العهد الذي بيننا وبينكم
 ترككم الصلاة فمن تركها فقد كفر وفي خبر آخر من
 طريق الربيع باسناد عنه عليه السلام قال ليس بين

العبد والكفر لا ترك الصلاة وعن علي بن ابي طالب
 وجماعة من الصحابة والتابعين والفقهاء انهم قالوا
 تارك الصلاة كافر وعن علي ايضاً من ترك الصلاة فقد
 خرج من الايمان ابوسفيان محبوب بن الرحيل العبد
 رحمه الله عن المعتمر بن عمار بن سالم بن ذكوان الهلالي
 قال ما لقي الله عبداً بذنب اعظم من ترك الصلاة
 وعن عمر بن الخطاب رحمه الله انه قيل له الصلاة
 يا امير المؤمنين فقال وجرحه ينبعث دمانم ولا حظ
 في الاسلام لاحد ترك الصلاة وعن ابن مسعود رحمه
 الله قال من لم يصل فلا دين له وعن النبي عليه السلام
 انه قال من ترك الصلاة متعمداً فقد برئ من ذمة محمد
 صلى الله عليه وسلم و يروى ان اول ما ينظر من عمل
 العبد يوم القيامة الصلاة فان وجدت تامة قبلت
 منه وقبل سائر عمله وان وجدت ناقصة ردت عليه
 ورد سائر عمله وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه
 كان يكتب الى عماله ان اهم اموركم عندى الصلاة فمن
 حفظها وحافظ عليها فهو لما سواها احفظ ومن ضيعها
 فهو لما سواها اضيع وقد عاب الله اقواماً و ذمهم
 وتوعدهم بالوعيد الشديد والعذاب الاليم بتضييعهم
 بعض حقوقها فكيف التارك لها فقال خلف من بعدهم
 خلف اضاعوا الصلاة الى قوله غيا وعن عمر بن عبد العزيز
 قال اضاعوها اي ضيعوا واحد ودها ومواقيتها وقوله
 فسوف يلقون غيا قيل واديا في جهنم وقال تعالى

فويل للمصلين الآية وقد امر الله نبيه بجهاد العدو ووضع
 السيف في أهل الكفر بالله ولم يأمره بالكفر عنهم الا
 بعد تادية الصلاة وقرنها بالايمان به فقال تعالى
 اقتلوا المشركين الى قوله فان تابوا واقاموا الصلاة
 الآية وجاء عنه عليه السلام انه نهى عن قتل المصلين
 فثبت بدليل الخطاب قتل غير المصلين فلمعري ان الذي
 عليه اكثر سلف الامة من كل المذاهب استتابة تارك
 الصلاة فان تاب وارتدع وصلى والا ضربت عنقه وعنه
 عليه السلام انه قال يا ابا هريرة مراهلك بالصلاة فان
 الله تعالى ياتيئك بالرزق من حيث لا تحتسب وكان ابو
 بكر الصديق رضي الله عنه فيما بلغنا اذا حضرت الصلاة
 قال قوموا الى ناركم التي اوقدتموها فاطفئوها وفي
 حديث ابى ذر رضي الله عنه انه قال من تهاون بالصلاة
 ثلاثة ايام مع ليا ليها عاقبه الله بخمس عشرة خصلة
 ست في حياته وثلاث عند موته وثلاث في قبره وثلاث
 في المحشر اما اللواتي في الحياة فينزع البركة من رزقه
 وعمره وينزع سيم الصالحين من وجهه ولا يستجاب
 دعاءه ولا يقبل عمله ولا يجود ثواب عمله واما اللواتي
 عند الموت فانه يموت جائعا عطشا ناذلا واما
 اللواتي في القبر فضيق القبر وظلمته وعذابه في البرزخ
 حتى تقوم القيامة واما اللواتي في المحشر فانه يسحب
 على وجهه ويقذب عذايا اليها وينادي عليه مناد
 هذا جزء من ضيع ما افترض الله عليه وعنه عليه

السلام انه قال ما اعطى العبد خيراً من ان يؤذن له
 في ركعتين يصليهما وعن جعفر بن محمد عن ابيه عن جده
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة مرضات
 الرب وحب الملائكة وسنة الانبياء واصل الايمان
 واجابة الدعاء وقبول الاعمال وبركة في الرزق وراحة
 الابدان وسلاح الاعداء وكرهية الشيطان وشفيع
 لصاحبها عند الموت وسراج في القبر وقراش بجانبه
 وجواب منكر ونكير ومؤنس معه وزائر له في قبره
 فاذا كانت القيامة صارت الصلاة ظلاً فوقه وتاجاً
 على راسه ولباساً على بدنه ونوراً يسعى بين يديه
 وسيراً بينه وبين النار ووجه بين يدي الرب تعالى
 وثقلاً في الميزان وجوازاً على الصراط ومفتاحاً للجنة
 لان الصلاة تحميد وتسبيح وتمجيد وتعظيم وقراءة
 ودعاء فيها يتوصل العبد الى الملك الاعلى وبها يصرف
 عنه البلاء كما حكي في الخبر ان آدم عليه السلام
 نزلت به قرحة في ابهام رجله ثم ارتفعت الى قدميه
 ثم ارتفعت الى ركبتيه ثم الى حقويه فقام يصلي فنزلت
 الى ركبتيه ثم قام يصلي فنزلت الى قدميه ثم قام
 يصلي فذهبت من جميع جسده وعن عثمان بن عفان
 قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 ما توضأ عبداً فاحسن الوضوء ثم اتى الصلاة الاغفر
 الله له ما بينه وبين الصلاة الاخرى فالتمس ذلك
 في كتاب الله تعالى فاذا هو في سورة المائدة في قوله

اذا قمتم الى الصلاة الى قوله وليتم نعمته عليكم
 فعلت ان تمام النعمة على المصلين تطهيرهم من
 الذنوب وتمام المغفرة وعن سعيد بن المسيب انه
 قال حضرت الوفاة رجلا من الانصار فقال من في
 البيت فقالوا اهلك واخوانك وجلساؤك في المسجد
 فقال اقعدوني فاسند ابنه الى صدره ففتح عينيه
 وسلم على القوم فردوا عليه السلام وقالوا خير فقال
 اما اني احدثكم حديثا ما حدثت به احدا منذ سمعته
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم وما احدثكم به الا
 ايماننا واحتسابنا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول من توضأ فاحسن الوضوء ثم خرج الى المسجد
 يصلي في جماعة المسلمين لم يرفع رجله اليمنى الا كتبت
 له حسنة ولا يضع رجله اليسرى الا محيت عنه سيئة
 حتى ياتي المسجد فليقترب او يتباعد فاذا صلى الصلاة
 انصرف وقد غفر له وكان عبد الله بن عمر فيما بلغنا يقول
 ان خطايا الانسان في راسه فاذا سجد انحطت الذنوب
 والخطايا من راسه وعن النبي عليه السلام انه قال اول
 ما يحاسب عليه الناس يوم القيامة الصلاة يقول
 الله تبارك وتعالى للملائكة انظروا الى صلاة عبدي
 فان كانت تامة فاكتبوها تامة وان كانت ناقصة قال
 انظروا الى ماله من تطوع فان كان له تطوع قال اكملوا
 فرضه من تطوعه رحمة منه على عبده يريد ما نقص
 منها سهوا والله اعلم

*

* (الفصل الرابع في فضل الخشوع) *

قال الله تعالى واستعينوا بالصبر والصلاة وإنها الكبيرة
 الأعلى الخاشعين وقال تعالى قد أفلم المؤمنون الذين هم
 في صلاتهم خاشعون في أمثالها من الآيات ومعنى الخشوع
 الخوف الثابت في القلب فإذا كان القلب خاشعا خائفا ورث
 ذلك تيقظا فيه وسكونا في الجوارح كما قال عليه السلام
 وقد نظر إلى رجل يعبد بلحيته لو خضع قلب هذا الخشعت
 جوارحه وقال تعالى اقم الصلاة لذكرى وقال تعالى ولا
 تكن من الغافلين وقال عز وجل لا تقربوا الصلاة وأنتم
 سكارى حتى تعلموا ما تقولون قيل سكارى من كثرة الهم
 وقيل من حب الدنيا وقيل إن المراد به ظاهره وفيه تنبيه
 على سكر الدنيا اذ بين فيه العلة فقال حتى تعلموا ما تقولون
 فكم من مصل لم يشرب الخمر وهو لا يعلم ما يقول في صلاته
 وقال بعض العلماء الخشوع في الصلاة هو جمع الهمة لها
 والأعراض عما سواها وعن عمر بن دينار قال ليس الخشوع في
 الركوع والسجود ولكنه السكون وحسن الهيئة في الصلاة
 وقيل هو أن لا ترتفع بصرك عن موضع سجودك وقال
 بعضهم يحتاج المصلي إلى أربع خصال حتى يكون خاشعا
 أعظام المقام وإخلاص المقال واليقين التام وجمع الهمة
 وهذا هو الأصل وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
 من صلى ركعتين لم يحدث فيهما نفسه بشئ من الدنيا
 غفر له ما تقدم من ذنبه وهو مروي في الصحيح وقال
 صلى الله عليه وسلم فيما بلغنا إنما الصلاة تمسك وتواضع

وتضرع وتياش وتنادم وتقنع راسك فتقول اللهم
 اللهم فمن لم يفعل فهي خداج وروى عن الله سبحانه في
 الكتب السالفة انه قال ليس كل مصل تقبل صلاته
 انما تقبل صلاة من تواضع لعظمتي ولم يتكبر علي واطعم
 الجائع الفقير لوجهي وقال صلى الله عليه وسلم انما فرضت
 الصلاة وأمر بالجم والطواف واشعرت المناسك لاقامة
 ذكر الله تعالى فاذا لم يكن في قلبك للذكر الذي هو
 المقصود والمطلوب عظمة ولا هيبة فما قيمة ذكرك
 وقال صلى الله عليه وسلم للذي اوصاه اذا صليت
 صلاة فصل صلاة مودع قيل معناه مودع لنفسه
 مودع لهواه مودع لغيره ساثر الى مولاه كما قال تعالى
 يا ايها الانسان انك كادح الى ربك كدحا فملاقيه وقال
 تعالى واتقوا الله واعلموا انكم ملائكة قال صلى الله
 عليه وسلم من لم تنته صلاة عن الفحشاء والمنكر
 لم يزدد بها من الله الا بعدا والصلاة مناجات فكيف
 تكون مع الغفلة وعن بكر بن عبد الله انه قال من
 مثلك يا ابن آدم اذا اردت ان تدخل على مولاك بغير اذن
 دخلت قيل وكيف ذلك قال تسبغ وضوءك وتدخل
 محرابك فاذا انت قد دخلت على مولاك بغير اذن فكلبه
 بغير ترجمان وعن عائشة رضي الله عنها انها قالت كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يحد ثنا ويحدثه في اذا
 حضرت الصلاة فكانه لم يعرفنا ولم يعرفه اشتغالا
 بعظمة الله تعالى وعنه صلى الله عليه وسلم لا ينظر الله

الى صلاة لا يحضر الرجل فيها قلبه مع بدنه وكان ابراهيم
 الخليل عليه السلام فيما بلغنا اذا قام الى الصلاة يسمع
 اضطراب قلبه على ميلين وكان بعض العلماء اذا صلى
 لم تنقطع الدموع من خديه على كحيته و يروى ان
 الحسن نظر الى رجل يعيث بالخصى ويقول اللهم زوجني
 من الحور العين فقال له بئس الخاطب انت تخطب
 الحور العين وانت تعيث و يروى انه قيل لخلف بن
 ايوب الا تؤذيك الذباب في الصلاة فتطردھا فقال
 لا اعود نفسي شئاً يفسد علي صلتي قيل له وكيف
 تصبر على ذلك قال بلغني ان الفساق يصبرون تحت
 اسواط السلطان لي قال فلان صبور ويفتخرون بذلك
 فكيف وانا قائم بين يدي ربي افا تحرك لذباية و يروى
 عن مسلم بن يسار انه كان اذا اراد الصلاة قال لاهله
 تحذروا انتم فاني لست اسمعكم و يروى عنه انه كان
 يصلي يوما في جامع البصرة فسقطت ناحية من المسجد
 فاجتمع الناس لذلك ولم يشعربه حتى انصرف من
 الصلاة وكان علي بن ابي طالب اذا حضروا وقت الصلاة
 يتزلزل ويتلون فقيل له مالك يا امير المؤمنين فيقول
 جاء وقت امانة عرضها الله عز وجل على السموات والارض
 والجبال فابين ان يحملنها واشفقن منها و يروى عن علي
 ابن الحسين انه كان اذا توضأ اصفر لونه فيقول له اهل
 ما هذا الذي يعتادك عند الوضوء فيقول اتدرون بين
 يدي من اريد ان اقوم وعن ابن عباس رضي الله عنه

انه قال قال داود عليه السلام الهي من يسكن بيتك
ومن تتقبل منه الصلاة فاوحى الله تعالى اليه انما
يسكن بيتي واتقبل الصلاة منه من تواضع لعظمتي
وقطع نهاره بذكرى وكف نفسه عن الشهوات من
اجلى يطعم الجائع ويأوى الغريب ويرحم المصاب
فذلك الذي يضي نوره في السماء كالشمس ان دعاني
لبيتي وان سألني اعطيته اجعل له في الجهل علما وفي
الغفلة ذكرا وفي الظلمة نورا وانما مثله في الناس كالفردوس
في الجنان لا تتيبس انهارها ولا تتغير ثمارها و يروى
عن حاتم الاصم انه سئل عن صلاته فقال اذا كان وقت
الصلاة اسبغت الوضوء واتيت الموضع الذي اريد
الصلاة فيه فاقعد فيه حتى تجتمع جوارحي ثم اقوم في
مصلاى فاجعل الكعبة بين حاجبي والصراط تحت
قدمي والجنة عن يميني والنار عن يساري وملك
الموت وراءى واطمئنأ اخرصلاى ثم اقوم بين الرجاء
والخوف فاكبر تكبيرا بتحقيق واقرا قراءة بترتيل واركع
ركوعا بتواضع واسجد سجودا بتخشع واجلس على التمام
واتشهد بالسنة واتبعها بالاخلاص ثم لا ادري اقبلت
منى ام لا * (فصل) * اعلم ارشدك الله واياتنا
لطاغته ان الخشوع ثمرة الايمان ونتيجة اليقين الحاصل
بجلال الله تعالى وعظمته ومن رزق ذلك فانه يكون خاشعا
في الصلاة وفي غيرها بل في جميع خلواته فان موجب الخشوع
معرفة اطلاع الله تعالى على العبد ومعرفة بجلاله ومعرفة

تقصير العبد في حق عظته تعالى فمن هذه المعارف
يتولد الخشوع وليست مختصة بالصلاة ولذلك
روى عن بعضهم انه لم يرفع راسه الى السماء اربعين سنة
حياء من الله تعالى وخضوعا له وفي كتاب الغزالي قال
وكان الربيع بن خثيم فيما بلغنا من شدة غضبه للبصر
واطرافه الى الارض يظن بعض الناس انه اعشى وكان
يختلف الى منزل ابن مسعود عشرين سنة فاذا رآته
جاريتيه قالت لابن مسعود رحمه الله صديقك ذلك
الاعشى قد جاء فكان يضحك ابن مسعود من قولها وكان
اذا دق الباب تخرج الجارية اليه فتراه مطرقا غاضا بصرة
وكان ابن مسعود اذا نظر اليه يقول وبشر الخبيثين اما والله
لوراك محمد صلى الله عليه وسلم لفرح بك وفي لفظ آخر
لاحبك ومشى ذات يوم مع ابن مسعود على الحدادين فلما
نظرا الى الاكوار تنفخ والى النيران تلهب صعق وسقط وخر
مغشيا عليه وقعد ابن مسعود عند راسه الى وقت الصلاة
ولم يفق فجلسه على ظهره الى منزله فلم يزل مغشيا عليه الى
الساعة التي صعق فيها فقائمه خمس صلوات وابن مسعود
عند راسه يقول هذا والله الخوف وكان الربيع فيما بلغنا
يقول ما دخلت في صلاة قط فاهمني فيها الا ما اقول وما
يقال لي والله اعلم وروى عن ابي بلال مرداس رحمه الله انه
اجتاز على اعرابي يهتأ بعيراله بالقطران فلما رآه سقط مغشيا
عليه فجعل الاعرابي يقرأ في اذنه ظن انه مجنون فلما افاق
قال له ليس بي ما ظننت ولكني رايت القطران فذكرت

قطران النار فقال الاعرابي لاجرم لا افارقك وروى عن ابي
 بلال ايضا انه مر بمجدادين هو وصاحب له فلما نظر اليهم غشي
 عليه فلم يزل الرجل يرش على وجهه الماء حتى افاق ثم سارا
 فاستقبلتهما امرأة جسيمة بهية ذات كسوة وهيئة فلما
 نظر اليها ابو بلال سقط مغشيا عليه فلم يزل صاحبه يرش
 الماء على وجهه حتى افاق فسارا فبينما هما يسيران اذا استقبلهما
 رجل على بردون في هيئة عجيبه وخلفه غلمان فلما نظر اليه
 ابو بلال سقط مغشيا عليه فلم يزل صاحبه يرش الماء على
 وجهه حتى افاق فقال له يا ابا بلال يرحمك الله ما هذا الذي
 اري اما المرة الاولى فقد علمت انك عاينت النار بذلك
 فحدثني عنك حين رايت المرأة والرجل فقال اما المرأة فاني
 لما رايت عظمها وجسمها وما هي فيه ذكرت تغلبها في النار
 فكان ما رايت واما الرجل فكنت اراه كثيرا هو يشهد مجالس
 المسلمين فذكرت سوابق الشقاء فكان ما رايت وذكر في سيرة
 الاشياخ ان رجلا من اهل تنضع كان يصلي على ظهر
 دكان فعمل في باطنه الا سفعج فلم يشم رائحته اشتغالا
 بما هو فيه وروى عن ام داود امرأة ابي هارون رحمه
 الله انها كانت تصلي فدخل الحنش في كعبها وخرج من
 الكعب الآخر ولم تكسر الصلاة قالت فحست لبتنه على
 فخذي وكان عامر بن عبد الله فيما ذكر في كتاب الغزالي
 من خاشعي المصلين قال وكان اذا صلى ضربت ابنته
 الدف وتحدث النساء بما يردن في البيت ولم يكن
 يسمع ذلك ولا يعقله وقيل له ذات يوم هل تحدث

نفسك في الصلاة بشئ قال نعم بوقوفي بين يدي الله عز وجل ومنصرفي الى احدى الدارين قيل فهل يتجدد شئ ما يتجدد من امور الدنيا فقال لان تختلف الاسنة في الحب الى من ان اجد في الصلاة ما يتجدد وكان يقول فيما بلغنا لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا وكان مسلم بن يسار منهم اذ لم يشعر فيما بلغنا بسقوط اسطوانة في المسجد وفي كتاب الغزالي قال وتأكل طرف من اطراف بعضهم وختج الى القطع ولم يمكن منه فقل انه في الصلاة لا يحس بما يجري عليه فقطعت وهو في الصلاة وقال بعضهم الصلاة من الآخرة فاذا دخلت في الصلاة خرجت من الدنيا وقيل لاخر هل تحدث نفسك في الصلاة بشئ من امر الدنيا فقال لا في الصلاة ولا في غيرها فهذه صفة الخاشعين فثبت بما ذكرنا من الاخبار والحكايات ان الاصل في الصلاة الخشوع واحضار القلب على ما سياتي ان شاء الله وان مجرد الحركات قليل الجدوى والمنفعة في الآخرة وبالله التوفيق

*** (الفصل الخامس في فضل اتمام الاركان من الركوع والسجود)**

وغير ذلك في الصلاة اعلم انه لا يستحق ثواب الصلاة الا المقيمون لها بمجدودها ووضائفها لان المصلين كثير والمقيمين قليل ولذلك عظم الله سبحانه الصلاة فقال وانها الكبيرة الاعلى الخاشعين الآية فكلما ذكر الله في كتابه صفة المؤمنين نسبهم في الصلاة الى الاقامة بها فقال تعالى واوحينا اليهم فعل الخيرات واقام الصلاة الآية وقال تعالى والمقيمون الصلاة الذين يقيمون الصلاة في امثالها وقال في المنافقين

فويل للمصلين وقال واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى
 في أمثالها لان الصلاة هي خدمة الله تعالى في أرضه تتضمن
 على جميع طاعات المتعبدين من الملائكة وغيرهم ولذلك
 قيل ان الله تعالى خلق سبع سموات وحشاها بالملائكة
 يسبحون الليل والنهار لا يفترون وتعبدهم بانواع العبادات
 فاهل سماء قيام حتى ينفخ في الصور واهل سماء ركع واهل سماء
 سجد واهل سماء مرخية الاجفحة من هيبة الله تعالى
 واهل عليين ومن حول العرش يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون
 لمن في الارض من المؤمنين فجمع الله عبادتهم كلها على
 اختلافهم فيها للمسلمين في صلاة واحدة لئلا الواحظا
 من عبادة اهل السموات وزادهم القرآن يتلون في فيها
 فدل ما ذكرنا ان الصلاة امر عظيم وفرض جسيم وانها
 معدن البر واساس الخير والايان بها على الكمال امر شديد
 الاعلى الخاشعين الذين يظنون انهم ملاقوا ربهم وانهم اليه راجعون
 ولذلك قال عيسى عليه السلام مثل الصلاة المكتوبة كمثل
 الميزان من اوفى استوفى وعن يزيد الرقاشي انه قال كانت
 صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم مستوية كأنها موزونة
 وجاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الرجلين
 من امتي ليقيموا الى الصلاة وركوعها وسجودها واحدا
 وان ما بين صلاتيهما ما بين السماء والارض قيل اشار بذلك
 الى الخشوع وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال لا ينظر الله عز
 وجل يوم القيامة الى عبد لا يقيم صلبه في ركوعه وسجوده
 وعنه عليه السلام انه قال اما يخاف الذي يحول وجهه

في الصلاة ان يحول الله وجهه وجه حماري عن ضمام بن السائب
 باسناده الى حذيفة بن اليمان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه قال اول ما تفقدون من دينكم الامانة واخر ما تفقدون
 الصلاة حتى يقول آخر هذه الامة ما فينا منافق ولا كافر
 وانا لا ولياء الله حقا وحق على الله ان يدركم الدجال وروى
 عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال على المنبر ان الرجل
 ليسيب عارضه في الاسلام وما اكمل لله صلاته قيل
 وكيف ذلك قال لا يتم خشوعها وتواضعها واقباله على الله
 عز وجل فيها وروى عنه انه رأى رجلا لم يحسن صلاته
 بقيام وركوع وسجود فعلاه بالدرة فقال والله لا نتركك
 تظهر النفاق بين اظهرنا وسئل ابو العالية عن قوله
 تعالى الذين هم عن صلاتهم ساهون فقال هو الذي
 يسهو في صلاته فلا يدرى على كم ينصرف عن شفع ام
 عن وتر فانكر عليه الحسن فقال هو الذي يسهو عن
 وقت الصلاة حتى يخرج وقال بعضهم هو الذي ان
 صلاتها في اول الوقت لم يفرح وان اخرها عن الوقت لم يحزن
 فلا يرى تعجيلها برا ولا تاخيرها اثما وعن مطرف بن عبد الله
 رفع الحديث الى عبد الله بن مسعود قال بينما هو جالس
 في مسجد الكوفة اذ دخل رجل بعد العصر وقد دنت الشمس
 للغروب فجعل يصلي ولم يحسن صلاته في قيام وركوع وسجود
 فقال ابن مسعود الامن محتسب يقوم فيضرب عنق هذا
 وروى عن الحسن انه قال كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي
 الى العقوبة اسرع وقال بعضهم ان العبد يسجد السجدة عنده

انه تقرب الى الله تعالى بها ولو قسمت ذنوبه في سجدة على
اهل مدينته لهلكوا قيل وكيف ذلك قال يكون ساجدا عند
الله تعالى وقلبه مصغ الى هوى او مشاهد لباطل قد استولى
عليه وعن حذيفة رضى الله عنه انه نظر الى رجل يصلي لا يقيم
ظهره فلما فرغ قال اتالم ظهره قال لا قال اما انت لو مت
على حالتك هذه كنت مخالفا لسنة رسول الله عليه السلام
واحسب اني رايت في بعض الآثار ان رجلا خفف ركوعه
وسجوده فقال له ابن مسعود منذ كم تصلي هذه الصلاة قال
منذ اربعين سنة او ما شاء الله فقال له ما صليت منذ
اربعين سنة وجاء عن النبي عليه السلام انه قال
من صلى الصلاة لوقتها فاسبغ وضوءها واثم ركوعها
وسجودها وخشوعها عرجت وهي بيضا مسفرة
تقول حفظك الله كما حفظتني ومن صلى الصلاة لغير
وقتها ولم يسبغ وضوءها ولم يثم ركوعها ولا سجودها
ولا خشوعها عرجت وهي سوداء مظلمة تقول ضيعك
الله كما ضيعتني حتى اذا كانت بحيث شاء الله لفت كما
يلف الثوب الخلق فيضرب بها وجه صاحبها وروى
عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ماترون في الشارب
والسارق والزاني وذلك قبل ان ينزل فيهم قالوا الله ورسوله
اعلم قال هن فواحش وفيهن العقوبة واسوء الناس سرقة
من الذي يسرق صلاته قالوا وكيف يسرق صلاته قال
لا يتم ركوعها ولا سجودها والآثار والخبار في تعظيم
الصلاة كثيرة جدا ويكفي في ذلك تعظيم الله اياها في كتابه

في غير موضع قال تعالى قد افلح المؤمنون فبدأ اعمالهم
 بخشوع الصلاة وختمها بالمحافظة عليها ثم غاب الانسان
 وذمه بالجزع والهلع والمنع للخير الا اهل الصلاة فقال
 ان الانسان خلق هلو عالى قوله الا المصلين فوصفهم
 فقال الذين هم على صلاتهم دائمون فوصفهم بحسن
 اعمالهم فحتمها بالمحافظة على الصلاة فقال والذين هم
 على صلاتهم يحافظون اولئك في جنات مكرمون ثم
 نذب اليها رسوله فقال اتل ما اوحى اليك من الكتاب
 واقم الصلاة ففي تلاوة القرآن جميع الطاعة واجتناب
 جميع المعاصي ثم خص الصلاة بالذكر وامره ان يامر
 اهله بها فقال وامر اهلك بالصلاة واصطبر عليها
 ثم امر المؤمنين فقال واستعينوا بالصبر والصلاة
 الآية وكذلك لما اخبر عن المؤمنين الاولين فقال والذين
 يمسكون بالكتاب واقاموا الصلاة انا لا نضيع اجر
 المصلحين في امثالها مما يطول به الكتاب وحضر عليها
 رسول الله في جميع حالاته حتى عند خروج نفسه فقال
 الصلاة الصلاة وفي لفظ آخر الصلاة الزكاة وما ملك
 اليمين ثم قال رفيع الدرجات هل بلغت ثم لم يتكلم بعدها
 فيما قيل والله اعلم *

* (الفصل السادس في فضل صلاة الجماعة) *
 والوعد في تاركها وعن ابى الدرداء قال سمعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من ثلاثة في قرية ولا
 في بدو ولا تقام فيهم الصلاة الا وقد استخوذ عليهم

الشيطان ثم قال عليه السلام وعليك بالجماعة وانما
 ياكل الذئب القاصية قال الراوى للحديث يعنى بالجماعة
 الصلاة في الجماعة وفي حديث ابى هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد هممت ان آمر
 بالصلاة فتقام ثم آمر رجلا يصلى بالناس ثم انطلق
 برجال معهم حزم من حطب الى قوم لا يشهدون الصلاة
 فاحرق عليهم بيوتهم ومن طريق آخر قال عليه السلام
 لقد هممت ان آمر فتيتي فيجمعوا الى حزما من حطب
 ثم آتى قوما يصلون في بيوتهم ليست بهم علة فاحرقها
 عليهم قيل للراوى عن ابى هريرة الجمعة عنا وغيرها
 قال صمت اذ نأى ان لم اكن سمعت ابا هريرة ياتره عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ذكر جمعة ولا غيرها
 وعن عبد الله بن مسعود رحمه الله قال من سره ان يلقي
 الله مسلما فليحافظ على الصلوات المفروضات حيث
 ينادى بهن في الجماعة فان الله تعالى شرع لنبيكم سنن
 الهدى وان هن من سنن الهدى ولقد اتى علينا زمان
 وما يتخلف عنهن الا منافق معلوم نفاقه ولعمري
 لو صليتم في بيوتكم كما يصلى هذا المتخلف في بيته لتركتم
 سنة نبيكم ولو تركتم سنة نبيكم لضللتم وفي لفظ
 آخر لكفرتم ولقد رايت الرجل يتهادى بين اثنين
 حتى يقام في الصف وعن ابن عباس عنه صلى الله عليه
 وسلم انه قال من سمع المنادى فلم يمنع من اتباعه
 عذر لم تقبل منه الصلاة التى صلى قيل وما العذر قال

خوف او مرض فقال ابن ام مكتوم يا رسول الله اني
 رجل ضري شاسع الدار ولي قائد لا يلا يماني فهل لي من
 رخصة اصلي في بيتي قال هل تسمع النداء قال نعم قال
 لا اجد لك رخصة ويقال كان بينه وبين المسجد واد من
 نخل فامر عليه السلام ان يشد له جبل من بيته الى المسجد
 فكان يمشي اليه ومن طريق آخر قال ابن ام مكتوم يا رسول
 الله ان المدينة كثيرة السباع والهموم فقال هل تسمع
 حي على الصلاة حي على الفلاح فحيها واما فضلها
 فقد قال عليه السلام صلاة الجماعة تفضل صلاة
 الفذ بسبع وعشرين درجة وعن عثمان بن عفان عنه
 صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى العشاء في جماعة كان
 كقيام نصف ليلة ومن صلى العشاء والفجر في جماعة كان
 كقيام ليلة وعن ابي بن كعب قال صلى بنا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يوما الصبح فقال اشاهد فلان قالوا لا
 قال اشاهد فلان قالوا لا قال ان هاتين الصلاتين اثقل
 الصلوات على المنافقين ولو تعلمون ما فيها لا تيتوهما
 ولو حبوا على الركب وان الصيف الاول على مثل صف الملائكة
 ولو علمتم ما فضيلته لا بتدرتموه وان صلاة الرجل مع الرجل
 اركي من صلاته وحده وصلاته مع الرجلين اركي من صلاته
 مع الرجل وما كثر فهو احب الى الله وفي بعض آثار قومنا عن ابي
 سعيد الخدري عنه عليه السلام انه قال اتاني جبريل عليه
 السلام بعد العصر معه سبعون الف ملك فقال لي يا محمد
 ان الله يقربك السلام ويقول لك قد اهدى لك هدية

قال فقلت يا جبريل وما هذه الهدية قال صلاة الوتر وصلاة
 الخمس في الجماعة فقلت له يا جبريل وما لامتي من صلاتها
 في الجماعة فقال يا محمد ان كانا اثنين كتب الله لكل واحد منهما
 بكل ركعة ثواب مائة وخمسين صلاة وان كانوا ثلاثة
 كتب الله لكل واحد منهم بكل ركعة ثلثمائة صلاة وان كانوا
 اربعة كتب الله لكل واحد منهم بكل ركعة ستمائة صلاة وان
 كانوا خمسة كتب الله لكل واحد منهم بكل ركعة ثواب الف
 صلاة وما تثنى صلاة وان كانوا ستة كتب الله لكل واحد منهم
 لكل ركعة ثواب الف صلاة واربعمائة صلاة وان كانوا سبعة
 كتب الله لكل واحد منهم بكل ركعة اربعة آلاف صلاة وثمانية
 صلاة وان كانوا ثمانية كتب الله لكل واحد منهم بكل ركعة
 ثواب تسعة آلاف صلاة وستمائة صلاة وان كانوا تسعة
 كتب الله لكل واحد منهم بكل ركعة ثواب تسعة وعشرين الف
 صلاة وما تثنى صلاة وان كانوا عشرة كتب الله لكل واحد
 منهم ثواب ثمانية وثلاثين الف صلاة واربعمائة صلاة
 فان زاد واصل العشرة فلو كانت البهار مداد اوالاشجار اقلاما
 والثقلان كتابا لم يقدر وا ان يكتبوا ثواب ركعة واحدة من
 صلاة الجماعة يا محمد تكبيرة ركعة واحدة يكبرها
 المصلون المؤمنون مع الامام خير له من مائة الف دينار
 يتصدق بها على المساكين وسجدة واحدة يسجد بها
 المؤمنون مع الامام خير له من عبادة سنة وركعة
 واحدة يركعها المؤمنون مع الامام خير له من عتق
 رقبة والله اعلم في عنه صلى الله عليه وسلم انه قال

من صلى اربعين يوما صلاة الصبح في جماعة لا تقوته منها
 تكبيرة الاحرام كتب الله له براءتين براءة من النفاق
 وبراءة من النار وعن ابن عباس رضي الله عنه انه قال
 من سمع المنادي ثم لم يجب لم يرتجرا ولم يرد به في عن
 ابي هريرة انه قال لان تمتلي اذن ابن ادم رصا صامدا
 خيره من ان يسمع المنادي ثم لا يجيبه ويقال انه
 اذا كان يوم القيامة يحشرون وجوههم كالكوكب
 الدري فتقول لهم الملائكة ما كانت اعمالكم فيقولون
 كنا اذا سمعنا الاذان قمنا الى الطهارة ولا يشغلنا عنها
 غيرها ثم تحشر طائفة وجوههم كالاقيار فيقولون
 بعد السؤال كنا نتوضي قبل الوقت ثم تحشر طائفة
 وجوههم كالشموس فيقولون بعد السؤال كنا نسمع
 الاذان في المسجد و يروى ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال اتاني آتيان في نومي فقالا انطلق معنا فانطلقت
 معهما فاتياني على رجل مضطجع واذا بأخر قائم على راسه
 بصخرة يهوى بها الى راسه فيشدخه بها ثم ياخذها
 ويرجع بها اليه فما يصل اليه حتى يرجع راسه كما
 كان فيفعل به مثل المرة الاولى فقلت سبحان الله ما هذا
 فقالا لي انه كان ينام عن صلاة العتمة ويقال صلاة
 العشاء تثقل على من كان قبلنا وبكره النوم قبلها
 والحديث بعدها لانها كالطابع على العمل و يروى ان
 قوما كانوا في سفر لا يستنزلون الله اذا انزلوا ولا
 يستجفون على امام فعميت ابصارهم فتودوا ذلك

بانكم لا تستنزلون الله اذا انزلتم ولا تستجمعون على امام
 فتأبوا الى الله وتضرعوا فرد الله عليهم ابصارهم ويقال
 عن سعيد بن المسيب انه قال ما اذن المؤذن منذ عشرين
 سنة الا وانا في المسجد عن محمد بن واسع انه قال
 ما انتهى من الدنيا الا ثلاثة اخاف الله ان تعوجت
 قومي وقوتا من الرزق عفوا بلا تباعة وصلاة في
 جماعة يرفع عن سهوها ويكتب لي فضلها وعن الحسن
 قال لا تصلوا خلف رجل لا يختلف الى العلماء وعن
 النخعي قال مثل الذي يؤم بالناس بغير علم كهشل
 الذي يكيل الماء في البحر لا يدرى زيادته من نقصانه
 ويقال من اخذ تكبيرة الاحرام مع الامام كمن انفق
 مائة ناقة سود الحديق و يروي ان السلف كانوا
 يعززون انفسهم ثلاثة ايام اذافاتهم التكبير الاول
 ويعززون سبعا اذافاتهم الجماعة وفي حديث ابى
 هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من
 توضأ فاحسن وضوءه ثم راح فوجد الناس قد صلوا
 اعطاه الله تعالى مثل اجر من صلاها او حضرها ولا
 ينقص ذلك من اجورهم شيئا والله اعلم *
 * (الباب الثاني في كيفية الاعمال الظاهرة من الصلاة) *
 اعلم انه ينبغي للصلي اذا فرغ من الوضوء وطهارة
 الخبث من البدن والشباب والمكان ومن ستر العورة
 من السرة الى الركبة للرجل وجميع البدن للمرأة هذا
 اقل المستورة وان كان الثوب واسعا فليستر الرجل

ظهره وعامة بدنه فان خرج الى المسجد فليخرج بنية
 الزيارة ويدخل المسجد بنية العبادة وينتصب للصلاة
 قائما متوجها الى القبلة بنية الخدمة لله تعالى بالعبودية
 مقراله بالربوبية وليقيم الصلاة وليؤذن اولاً ان رجلاً من
 يصلي معه ولينتصب للصلاة جاعلاً بين رجله مقدار
 مسقط نعل او اربعة اصابع يراوح بذلك بين قدميه
 ولا يضمهما فان ذلك فيما بلغنا مما يستدل به على فقه
 الرجل هذا ما يراعى في رجله عند القيام ويراعى في
 ركبتيه ومعقد حزامه الا انتصاب واما راسه فان
 شاء تركه على استواء القيام وان شاء اطرقه قليلاً والاطراف
 اقرب الى الخشوع واغض للبصر وليكن بصره محصوراً
 على مصلاه في موضع سجوده فان لم يكن مصلاً فليقرب
 من جداره وليخط خطاً فان ذلك يقصر مسافة البصر
 ويمنع تفرق الفكر ولا يخالف بين رجله ولا يقف على
 اطراف اصابع احدى رجله وذلك هو الصنف المنزه
 عنه ولا يرسل يديه ارسالاً مع بدنه وليخشع لله بقلبه
 وجميع جوارحه وليستقبل القبلة بوجهه وقلبه وليعلم
 انه ما مور بالصلاة والتوجيه بها الى القبلة وليعرف
 صلوات تلك ويومه وشهره وليرج ثواب الله في اداء فرضه
 خائفاً من عقابه في تضيق شئ من اوامره فاذا استوى
 قيامه واستقباله وتخشعه فليحضر النية على اداء صلاة
 معينة حضرة او سفرية ويقول رب اني عملت سوءاً
 وظلمت نفسي فاغفر لي فانه لا يغفر الذنوب الا انت

اللهم اعني على اداء فرضتك التي فرضت على ان اودي
 صلاة الظهر فريضة افترضتها على ويقول بقلبه هذه
 الالفاظ ليتميز بقوله اودي عن القضاء وبالفريضة
 عن النفل وبالظهر عن العصر ولتكن معاني هذه الالفاظ
 حاضرة في قلبه فانها النية والالفاظ مذاكرة وليجتهد
 ان يستديم النية الى آخر التكبير حتى لا تقرب عن قلبه
 فاذا حضر هذه الالفاظ كما ذكرنا فانه يقول اللهم اعني
 على اداء فرضك الذي افترضت على بان اودي صلاة الظهر
 فريضة افترضتها على في يوم معلوم وشهر معلوم متقربا
 بها اليك راجيا بها ثوابك خائفا بها من عقابك مستقبلا
 بها فرض قبلك وهي الكعبة التي هي قبلة لاهل المسجد
 الذي هو قبلة لاهل مكة التي هي قبلة لاهل الحرم الذي
 هو قبلة لاهل الارض اني وجهت وجهي للذي فطر
 السموات والارض خنيقا وما انا من المشركين ان صلواتي
 ونفسي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك
 امرت وانا من المسلمين سبحانك اللهم ومجداك تبارك اسمك
 وتعالى جودك ولا اله غيرك الله اكبر وينبغي له ان يضم
 الماء من الله بضمة خفيفة من غير مبالغة ولا يدخل
 بين الماء والالف شبه الواو وذلك ينساق اليه بالمبالغة
 ولا يدخل بين باء اكبر وراءه الف كما انه يقول اكبار هو مجرم
 التكبير ولا يضمه فاذا اكبر فليسكت مقدارا ما يبلغ ريقه
 وليقل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم سرا ويحجم الذا
 من اعوذ ثم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم سرا في قراءة السر

وجهرا في قراءة الجهر ثم يقرأ فاتحة الكتاب بتمام تشديداتها
 وحروفها جهرا في موضع الجهر وذلك في الصبح والركعتين
 الاولتين من المغرب والعشاء ثم يقرأ سورة ان قد راو
 ثلاث آيات من القرآن فما فوقها بعد الفاتحة جهرا ومعنى
 الجهر تحريك اللسان بقطع الحروف حتى يسمع اذنيه وان كان
 في صلاة السر اقتصر على الفاتحة وذلك في الظهر والعصر
 والركعة الاخيرة من المغرب والاخيرتين من العشاء
 ومعنى السر تقطيع الحروف باللسان دون ان يسمع
 الاذن وان لم يحرك لسانه فذلك تكييف ولا تجزيه
 والمستحب في قراءة الصبح ان يقرأ من طوال سور المفصل
 من سورة محمد عليه السلام الى تبارك الذي بيده الملك
 ثم الى عبس ويقرأ في العتمة من عبس الى والفجر وفي المغرب
 من انا انزلناه الى قل هو الله احد ويقرأ في الصبح في السفر
 من السور القصار من اذ ازلزلت الى قل يا ايها الكافرون
 وان قرأ بغير ما ذكرنا فحائز ثم اذا فرغ من قراءة السورة
 فليفصل بين القراءة وتكبير الركوع بقدر قوله سبحان الله
 ثم يركع بتكبير يمدده الى انتهاء الركوع وليمد ظهره
 مستويا راسه مع عنقه كالصفحة الواحدة لا يكون
 راسه اخفض ولا ارفع وليضع كفيه على ركبتيه
 واصابعه منشورة موجهة نحو القبلة ولينصب
 ركبتيه ولا يثنيهما وليحاف مرفقيه عن جنبيه والمرأة
 تضهما وليقل سبحان ربي العظيم ثلاثا وان زاد على
 الثلاثة الى سبعة فلا بأس ان لم يكن اما ما ثم يرتفع

من الركوع الى القيام معتد لاحق يرجع كل عضو الى
 مفصله وليقل سمع الله لمن حمده ان كان وحده
 وان كان مع امام فليقل ربنا ولك الحمد ثم يهوى الى
 السجود مكبرا فيضع ركبتيه على الارض ثم كفيه مكشوفة
 ثم جبهته وليكن اول ما يقع على الارض منه ركبته
 ثم يده ثم بعد ذلك جبهته مع انفه وليجاف مرفقيه
 عن جنبيه وبطنه عن فخذه والمرأة في جميع ذلك تضعها
 وليضع يديه على الارض بين اذنيه وركبتيه وليضم
 اصابعها ولا يفترش ذراعيه على الارض كافتراش الكلب
 وليوصل الى الارض اكثر اصابع رجليه وليسبح ثلاثا يقول
 سبحان ربى الاعلى وان زاد على الثلاثة فحسن الا ان كان
 اماما فليقتصر على الثلاث ثم يرفع راسه من السجود مكبرا
 حتى يطمئن جالساً معتد لاحق يرجع كل عضو الى مفصله
 وليقعد بين رجليه وظاهر اليسرى مما يلي الارض وليضع
 يديه على فخذه منشورة اصابعها ثم يرجع الى السجود مرة
 ثانية وليفعل فيها كما فعل في الاولى ثم يقوم الى الركعة
 الثانية ولا يعتمد على يديه في حين القيام الا ان يكون شيخا
 كبيرا فلا بأس والذي ينبغي له ان يقوم من الارض كقيام
 المهر اذا تمزغ في الارض ولا يقدم احدى رجليه في حالة القيام
 ويمد التكبير حتى يستغرق ما بين القعود الى انتهاء القيام
 كما يمد في حال هبوطه الى السجود مد يستغرق ما بينهما
 ثم يصلي الركعة الثانية كالاولى ثم يجلس للتشهد واضعا
 ظهر قدمه اليمنى في اخمص اليسرى وظاهر اليسرى مما يلي

الأرض وأما المرأة فلتنفض الأرض بأوراكها وترد رجلها
 إلى الجانب الأيمن فليقرأ التحيات إلى التشهد وليقيم بالتكبير
 إلى إتمام الصلاة ثم يفعل في بقية صلاته كما تقدم ثم يجلس
 في آخرها للتشهد حتى يتمها ثم يسلم تسليمة واحدة يقول
 السلام عليكم يصفح بها وجهه على اليمين ثم الشمال وينوي
 به الخروج من الصلاة وقيل ينوي به التسليم على الحفظة ولا
 يسلم المأموم حتى يفرغ الإمام من التسليم وليحذف السلام
 حذفا ولا يمدّه فهو السنة فهذه هيئة صلاة المنفرد وبالله
 التوفيق * (فصل في المناهي الواردة في الصلاة) * وقد نهي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصفن والصفد في الصلاة
 فالصفن هو رفع إحدى الرجلين مع القيام على أطراف أصابعها
 ومنه قوله تعالى الصافات الجياد وأما الصفد فهو اقتران
 القدمين معا ومنه قوله تعالى مقرنين في الأصفاد ونهى
 عليه السلام في الصلاة عن اقواء الكلب وهو عند أهل
 اللغة أن يجلس الإنسان على مقعديته ناصبا ركبتيه ويجعل
 يديه على الأرض كالكلب وعند أهل الحديث أن يجلس على ساقيه
 جاثيا وليس على الأرض الأروس أصابع الرجلين ونهى عن
 التفات الثعلب ونقر الديك وذلك في الركوع والسجود ونهى
 عن النظر قبل الوجه ونهى عن افتراس الذراعين في السجود
 كما يفعل الكلب ونهى عليه السلام عن لباس السدل والكفت
 وعن الاختصار وعن الصلب وعن المواصلّة وعن صلاة الحاقن
 والحاقب والحازق وعن صلاة الجائع والفضبان والمثلثم
 وهو ستر الوجه أما السدل فذهب أهل الحديث فيه فيما

ذكر في كتاب الغزالي هو ان يلتحف بثوبه ويدخل يديه
 من داخل فيركع ويسجد كذلك وكان هذا فعل اليهود
 في صلاتهم فهو اعن التشبه بهم والقبض في معناه ولا ينبغي
 ان يركع ويسجد ويداه في داخل القبض وركض في ذلك
 آخرون وهو فعل الربيع رحمه الله فيما ذكر ابو سفيان محبوب
 ابن الرحيل رحمه الله ولباس السدل عند اصحابنا هو ان
 يضع وسط الازار على راسه ويرسل طرفيه عن يمينه وشماله
 من غير ان يجعلهما على كتفيه وقيل هو لبس الازار على الطول
 كما تسدل الدواب والله اعلم **واما الكفت** فهو ان يرفع ثيابه
 من بين يديه او من خلفه اذا اراد السجود وقد يكون الكفت
 في شعر الراس فلا يصلين وهو عاقص شعره والنهي في هذا
 للرجال خاصة وفي الحديث امرت ان اسجد على سبعة ارباب
 ولا اكفت شعرا ولا ثوبا **واما الاختصار** فهو ان يضع يديه
 على خصرتيه ويجا في بين عضديه في القيام والصلب في
 معناه فيما وجدت **واما المواصلة** فهي اربعة اثنان على الامام
 وهو ان لا يصل قراءته بتكبير الاحرام ولا ركوعه بقراءته
 واثنان على المأموم وهو ان لا يصل تكبيرة الاحرام بتكبيرة
 الامام ولا تسليمه بتسليمه **واما الحاقن** فمن البول والحاقن
 من الفاظ والحاقن صاحب الحنف الضيق فان كل ذلك
 يمنع الخشوع وفي معناه الجائع والمهتم وفيهم نهى الجائع في
 قوله عليه السلام اذا حضر العشاء واقمت الصلاة فايدوا
 بالعشاء الا ان يضيق الوقت او يكون ساكن القلب وفي الخبر
 لا يدخل احدكم الصلاة وهو متعصب ولا يصلين احدكم

وهو غضبان ولذلك قال الحسن كل صلاة لا يحضرها القلب
فهي الى العقوبة اسرع وفي الحديث سبعة اشياء في الصلاة
من الشيطان الرعاف والنفاس والموسوسة والتثاوب
والحكاك والالتفات الى الشئ وزاد بعضهم السهو والشك
وقال بعض السلف اربعة في الصلاة من الحفاء الالتفات
ومسح الوجه وتسوية الحصباء وان تصلى بطريق من يمين
يديك ونهى ايضا ان يشبك بين اصابعه او يفرقها او يستر
وجهه او يضع كفه على الاخرى او يداخلها بين فخذه في الركوع
وحكى عن بعض الصحابة قال كنا نفعل ذلك فنهينا عنه ونهى
عن صلاة الرجل وهو يدافع الانخبثين وان يتفخ في الارض عند
السجود للتطهير ويكره العيث بشئ من جوارحه وان يحمل في
فيه او في غيره ما يشغله عن الصلاة وان يسوى الحصباء
بيده فانها افعال مستغنى عنها ولا يستند في قيامه الى
حائط فان استند بحيث انه لو سل ذلك الحائط سقط فقد
بطلت صلاته ولا يدخل اصبعه في انفه ولا في فيه ولا في
شئ من مغاير جسده ولا يمس جسده حديد ولا نحاس
ولا رصاص ولا ذهب ولا حرير ولا يستقبل النائم ولا الميت
ولا النار ولا العجل ولا جميع ماله صورة وشرح هذه المعاني
يطول فليرجع فيه المسترشد الى كتب الصلاة او سوال
اهل التقى من العلماء وقد روى عن علي بن ابي طالب انه قال
ان في الصلاة اثني عشر الف مسألة يجمع ذلك اركان الصلاة
وبالله التوفيق

*

(فصل في تمييز فرائض الصلاة من سننها وقضائها)

اعلم اننا قد ذكرنا هيئة الصلاة ها هنا مشتملة على ما فيها
 من الفرائض والسنن والفضائل وذلك ما ينبغي لمريد
 طريق الآخرة ان يراعى جميعها لان الله تعالى قد اوجب
 علينا الصلاة وجعل لها اصولا واركانا لا تتم الا بها
 فمن ترك شيئا منها عامدا انتقضت صلاته وان كان
 ساهيا استدركه وسجد للسهو وسن فيها رسول
 عليه السلام سننا واجبات اكيدات فمن تعد ترك
 شيئا منها عامدا اعاد صلاته وان سهى سجد للسهو
 وجعل فيها فضائل مندوبا اليها من احرزها اجر ومن
 تركها لم يؤزر وباللہ التوفيق اما جملة فرائضها فعشرون
 منها عشرة قبل الدخول فيها وعشرة بعد الدخول فاللوات
 قبل الدخول فيها احداها الطهارة من الاحداث وازالة
 الخبث قبل الطهارة والثانية طهارة الثوب والثالثة
 طهارة البقعة المصلى عليها والرابعة دخول الوقت لادائها
 والخامسة الستر للمعورة من الركبة الى السرة للرجل والبراقع
 الحرة جميع جسدها ما خلا الوجه والكفين من زينتها واللباس
 القيام مع القدرة في حال فعلها والسادسة استقبال القبلة
 في جميعها والثامنة النية بالقلب عند التلبس بها والتاسعة
 استحباب حكم النية في سائرها والعاشرة العلم بكيفيةها
 واما العشرة التي بعد الدخول فيها فاحداها الاحرام بلفظ
 التكبير او ما يقوم مقامه عند بعضهم في اولها والثانية
 القراءة بام القرآن فصاعدا والثالثة الركوع فيها والرابعة
 الاعتدال في الركوع والرفع منه في قول بعضهم والخامسة

السجود بعد الركوع والسادسة الفصل بين
 السجودتين والاعتدال فيها على قول بعضهم والسابعة
 الجلوس بعده والثامنة التحيات على اختلاف بين العلماء
 في ايتهما الفريضة الاولى والاخيرة منها والتاسعة
 ترتيب الافعال في جميعها والعاشر استصحاب الخشوع
 فيها من اولها الى آخرها * (وسننهما عشر ون) * ايضاً
 احداها الاذان لها في المساجد وحيث الائمة فرض على الكفاية
 وسنة لكل احد في خاصة نفسه للرجال دون النساء والثاني
 الاقامة للصلاة في حق الرجال والثالثة الصلاة بالجماعة
 والرابعة التوجيه والخامسة الاستعاذة بعد التكبير
 والسادسة قراءة البسمة والسابعة قراءة السورة مع
 ام القرآن في الركعتين الاولى من المغرب والعشاء والركعتي
 الفجر والثامنة الجهر بالقراءة في موضع الجهر وهو فيما قد منا
 مع صلاة الجمعة والتاسعة الاسرار بفاتحة الكتاب
 في الظهر والعصر وآخر المغرب والعشاء والعاشر الانصاف
 لقراءة الامام اذا جهر والحادية عشر قراءة فاتحة الكتاب
 للمأموم وراء الامام والثانية عشر تكبير الركوع والسجود
 الا عند الرفع من الركوع فيقول الامام او المنفرد سمع الله
 لمن حمده ويقول المأموم ربنا ولك الحمد والثالثة عشر
 التقويم في حال الركوع ثلاثاً والرابعة عشر التسليم في حال
 السجود ثلاثاً والخامسة عشر السجود على سبعة ارباب
 والسادسة عشر التحيات مع الاسرار بها والسابعة عشر
 التسليم منها والثامنة عشر التيامن بالسلام على اليمين

ثم اليسار والتاسعة عشر الدعاء بعد الصلاة والعشرون
 الصلاة على النبي عليه السلام * (وفضائلها) * عشر
 أحدها الاذان للمسافر والثانية الاقامة للنساء والثالثة
 توجيه ابراهيم عليه السلام والرابعة اطالة القراءة في
 الصبح وتخفيفها في المغرب وتوسطها في العشاء والخامسة
 مباشرة الارض بالجمجمة والكفين عند السجود مع ايصال
 الالف والسادسة التجافي في الركوع والسجود بالضبعين
 عن الجانبين والسابعة الدنو من السترة للامام والمنفرد
 والثامنة الصلاة اول الوقت والتاسعة وضع البصر في
 موضع السجود والحاشرة المشي اليها بالوقار والسكينة والله
 اعلم * (فصل) * فان قال قائل تميز فرائض الصلاة
 عن سننها معقول اذ تقوت صحتها بترك ركن من اركانها دون
 بعض سننها فاما تميز السنن عن الفضائل فغير معقول
 لان ان كان الكل مأمورا به فامعنى سجود السهو وجبر السنة
 دون الفضيلة فان كان العقاب يتوجه لترك السنة فهي
 لاحقة بالقرض وان كان لا يتوجه فامعنى تمييزها عن الفضيلة
 اذ كان العقاب لا يتوجه الى ترك الكل والثواب مرجوع على الكل
 فاعلم ان اشتراك الجميع في الثواب والعقاب والاستحباب
 لا يدفع تفاوت درجاتها وسيدكشف لك ذلك بمثال ذكره
 الغزالي في كتابه قال وذلك ان الصلاة كانت صورة صورها
 الشئ وتعبدا ناكسا بها ولا تكون كاملة الا بمعان باطنة
 واركان ظاهرة كما ان الانسان صورة صورها الله سبحانه ولا
 يكون انسانا كاملا الا بمعان باطنة واعضاء ظاهرة فالمعنى

الباطن هو الحياة والروح والأعضاء الظاهرة قسما
 بعضها ينعدم الانسان بانعدامها كالقلب والدماغ والكبد
 وكل عضو تفوت الحياة بفواته والقسم الثاني أعضاء
 لا تفوت الحياة بفواتها ولكن تفوت بها منافع الحياة
 كالعين واليد والرجل واللسان وبعضها لا تفوت الحياة
 بفواتها ولا تبطل منافعها ولكن يفوت بها الحسن كالحاجبين
 واللحية والاهدا ب وحسن اللون وبعضها لا يفوت بها
 الحسن والجمال ولكن يفوت بها الكمال كاستقوام الحاجبين
 وسواد شعر اللحية وتناسب خفقة الأعضاء وامتزاج الحمرة
 بالبياض في اللون فهذه درجات فكذلك العبادة صورة
 صورها الشرع وامرنا الله بامتثالها فروحها وحياتها
 الباطنة هي الخشوع والاخلاص والنية وحضور القلب
 كما سيأتي ان شاء الله فحين الآن في اجزائها الظاهرة والركوع
 والسجود والقيام وسائر الاركان تجري منها مجرى القلب
 والدماغ والكبد في صورة الانسان اذ يفوت وجود الصلاة
 بفواتها والسنن التي ذكرناها من الاسرار والاجهار والتكبير
 في الركوع والسجود والتعظيم والتسبيح وسائر ما يجري منها
 مجرى اليدين والعينين والرجلين لا تفوت الصلاة بفواتها
 بالسهو كما لا تفوت الحياة بفوات هذه الأعضاء ولكن
 يصير الشخص بسبب فواتها مشوه الخلقة مذموم ما
 غير مرغوب فيه فكذلك من اقتصر على فرائض الصلوات
 دون سننها لا تقبل منه فلذلك يجبر نقصانها بسجود السهو
 لان من اهدا الى ملك من الملوك جارية مقطوعة الاطراف

مشوهة الخلقة فقد استخف بالملك وتعرض للعقوبة
واما الفضائل والهيئات من اتمام الصلاة وهيئة
اللباس واول الوقت وسائر ذلك من الفضائل التي هي
وراء السنن فمجرى مجرى اسباب الحسن من الحاجبين
والحمية والاهدا ب وحسن اللون واما الهيئات ولطائف
الاداب في تلك السنن من اطالة القراءة والتفكير فيها وطول
السجود والدعاء وغير ذلك فهي مكملات للصلاة تجري
مجرى استقواس الحاجبين واستدارة اللحية وغيرها من
اسباب الحسن والجمال فالصلاة عندك قرينة وتحفة تتقرب
بها الى ملك الملوك وتحفة بها تجارئة يهديها طالب القربة
الى بعض السلاطين يتقرب بها اليه وهذه التحفة تعرض
على الله عز وجل ثم ترد عليك يوم العرض الاكبر فالملك الخيرة
في تحسين صورتها او تقبيحها فان احسنت فلنفسك وان
اسات فعلها ولا ينبغي ان يكون حظك من ممارسة الفقه
ان يتميز لك السنة عن الفرض ثم يتعلق بفهمك انه يجوز
تركها اذا كانت فضيلة ولا تستدرك اذا كانت اكيدة
اذ لا عقاب عليها فتركها فان ذلك يشبه قول الطبيب
ان عيش العينين وتشويه الخلقة لا يبطل وجود الانسان
ولكنه لا يقبله السلطان اذا هدى اليه بل ربما يعاقب
مهديه اليه اذ كان ذلك استخفا فابحقه فهكذا ينبغي
ان تفهم مراتب السنن والهيئات والفضائل فكل صلاة
لا يتم الانسان ركوعها وسجودها فهي التي تخاصم صاحبها
في الدنيا قبل خصومة الرب تعالى يوم العرض الاكبر اذ ورد

في الحديث انها تقول ضيعك الله كما ضيعتني فطالع
 الاخبار والآيات التي اوردناها في اتمام اركان الصلاة
 يظهر لك وقعها وسنشير بعد هذا ان شاء الله الى شرح
 معانيها الباطنة وفهم اسرارها الخفية ما تزداد به
 يقينا ان شاء الله وبه الحول والتوفيق ولا حول
 ولا قوة الا بالله العلي العظيم * (الباب الثالث) *
 في الشروط الباطنة من اعمال القلب في الصلاة وهذا
 الباب يشتمل على ثلاثة فصول احدها في ذكر ارتبكات
 الصلاة بالخشوع وحضور القلب الفصل الثاني في معانيها
 الباطنة وحدودها واسبابها وعلاجها الفصل الثالث
 فيما ينبغي ان يحضر في كل ركن من اركان الصلاة لتكون
 صالحة لراد الآخرة وبالله التوفيق * (الفصل الاول) *
 في بيان اشتراط الخشوع وحضور القلب اعلم ان ادلة ذلك
 كثيرة فمن ذلك قوله عز وجل اقم الصلاة للذكرى
 فظاهر الامر الوجوب والغفلة تضاد الذكر فمن غفل في
 جميع صلاة كيف يكون مقيم الصلاة لذكره تعالى
 وقوله تعالى ولا تكن من الغافلين نهى ظاهره التحريم
 وقوله عز وجل حتى تقولوا ما تقولون تغليل لنهي السكران
 وهو مطرد في الغافل المستغرق الهمة في الوسواس
 وافكار الدنيا وقوله عليه السلام انما الصلاة تمسكن
 وتواضع حصرها بالالف واللام وكلمة انما للتحقيق والتوكيد
 وقد فهم الفقهاء من قوله انما الشفعة فيما لم يقسم المحصر
 بين الاثبات والنفي وقوله صلى الله عليه وسلم من لم تنهه

صلواته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد بها من الله الا بعدا
 و صلاة الغافل لا تمنع من فحشاء الوسواس وعنه عليه
 السلام انه قال كم من قائم حظه من صلاة التعب والنصب
 وما اراد به الا الغافل عن الاخلاص وغيره من معاني الصلاة
 وقوله عليه السلام ايضا ليس للعبد من صلاته الا ما عقل
 منها والتحقيق فيه ان المصلي يتأجى ربه عز وجل كما جاء في
 الحديث عنه عليه السلام انه قال للمصلي ثلاث خصال البر
 يتناثر على راسه من اعنان السماء الى مفرق راسه والملائكة
 تحف به من لدن قدميه الى اعنان السماء وملك ينادى لو
 يعلم هذا العبد من يتأجى ما انفلت في امثاله من الاتحاد بين
 الكلام مع الغفلة ليس بمناجات البتة وبيان ان الزكاة
 وان غفل الانسان عنها مثلا فهي في نفسها مخالفة للشهوة
 شديدة على النفس لانها اخراج مال محبوب الى النفس
 وكذلك الصوم قاهر للهوى كاسر للشهوة التي هي آلة الشيطان
 عدو الله فلا يبعد ان يحصل منها المقصود اذا صححت النية في
 بدء الامر مع الغفلة في سائر عملها وكذلك الحج افعال شاقة
 شديدة وفيها من الجاهدة ما يحصل بها الابتلاء والامتحان
 كان القلب حاضرا مع افعاله او لم يكن اذا صححت النية في
 ابتداءه واما الصلاة فليس فيها الا ذكر وقرأة وركوع
 وسجود وقيام وقعود اما الذكر فانه محاورة ومناجات فلا
 يخلو ان يكون المقصود منه كونه خطابا ومحاورة امتحان
 للقلب بالخضوع او يكون المقصود منه الحروف والاصوات
 امتحانا للسان باعمال التصويت كما تمتحن المعدة والفرج

بالامساك في الصوم وكما يمتحن البدن بمشاق الحج ويمتحن
 القلب بمشقة اخراج الزكاة وانقطاع المال المعشوق
 ولا شك ان هذا القسم باطل فان تحريك اللسان بالهذيان
 ما اخفه على الغافل اذ ليس فيه امتحان من حيث انه
 عمل بل المقصود من حيث انه نطق ولا يكون نطقا الا
 اذا اعرّب عما في الضمير ولا يكون معربا الا بحضور القلب
 فاي سؤال في قوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم اذا
 كان القلب غافلا واذا لم يقصد كونه تضرعا ودعاء فاي
 مشقة في حركة اللسان به مع الغفلة لاسيما بعد اعتياد
 اللسان ذلك هذا حكم الاذكار بل اقول لو حفظ الانسان
 وقال لا شكرن فلانا واشئ عليه واسئله حاجة شمر
 خرجت الالفاظ الدالة على هذه المعاني على لسانه في النوم
 فيبعد ان يقال ان هذا بر في يمينه ولو جرى هذا على لسانه
 في ظلمة وذلك الانسان حاضر وهو لا يعرف حضوره ولا
 يراه لما صار بارا في يمينه اذ لا يكون كلامه خطابا ونطقا
 معه ما لم يكن حاضرا هو في قلبه ولو جرت هذه الكلمات
 على لسانه وهو حاضر في بياض النهار الا ان المتكلم غافل عنه
 لكونه مستغرقا في الفكر من الافكار ولم يقصده بالخطاب
 عند نطقه لم يصربا را في يمينه ولا شك في ان المقصود من
 القراءة والاذكار الحمد والشاء والتضرع والدعاء والمخاطب
 هو الله عز وجل وقلبه محجوب عنه بحجاب الغفلة فلا يراه
 ولا يشاهده بل هو غافل عن المخاطب ولسانه يتحرك بحكم
 العادة فما بعد هذا عن المقصود بالصلاة التي شرعت

لتصقيل القلب وتجديد ذكر الله تعالى ورسوخ عقد
الايمان بذلك هذه احكام القراءة والذكر وبالجملة
فهذه الخاصية لاسبيل الى انكارها في النطق وتميزها
عن الفعل واما الركوع والسجود فالمقصود التعظيم
بها قطعاً ولو جاز ان يكون لله عز وجل بفعله وهو
غافل عنه لجاز ان يكون معظماً لصنم موضوعاً بين
يديه وهو غافل عنه واذا خرج عن كونه تعظيماً لم يبق الا
انما مجرد حركة الظهر والراس وليس فيه من المشقة ما يقصد
الامتحان به ثم يجعل عماد الدين والفاصل بين الكفر
والاسلام ويقدم على الحج وسائر العبادات ويجب القتل
للبسب تركه على الخصوص ما ارى ان هذه العظيمة كلها للصلاة
فمن حيث اعمالها الظاهرة بل ان يضاف اليها مقصود المناجاة
فاما اذا اضيف اليها حضور القلب بالمناجات فحينئذ تنفذ
الحج على الصوم والزكاة والحج وغيره من القربات والفضايا التي
هي بمجاهدة النفس لتعظيم الملك الاعلى قال الله تعالى لن ينال
الله لحومها ولادماؤها ولكن يناله التقوى منكم اى الصفة التي
استولت على القلب وغلبت عليه حتى حملته على امتثال
وامر الاوامر هي المطلوبة منكم فكيف الامر في الصلاة فهذا
ما يدل من حيث المعنى على اشتراط حضور القلب فان
قال قائل فان حكمت ببطلان الصلاة وجعلت حضور
القلب شرطاً في صحتها فقد خالفت به اجماع الفقهاء
فانهم لم يشترطوا حضور القلب الا عند تكبيرة الاحرام
فاعلم انه قد تقدم في قنطرة العلم ان الفقهاء لا ينظرون

في الباطن ولا يشقون عن القلوب ولا في طريق الآخرة
 بل يبنون ظاهرا وحكام الدنيا على ظاهرا أعمال الجوارح
 وظاهرا الأعمال كاف لسقوط القتل وتعزير السلطان
 بفعل الصلاة فأما أنه هل ينفع في الآخرة فليس
 ذلك من حدود الفقه بعلم الأحكام الظاهرة على أنه
 لا يمكن ادعاء الاجماع في هذا اذ نقل عن الحسن أنه قال
 كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي إلى العقوبة أسرع وعن
 سفیان الثوري أنه قال كل صلاة أمر لم يمتنع فيها
 القلب فسدت وعن معاذ بن جبل اذ عرف المصلي من
 على يمينه وشماله متعمدا وهو في الصلاة فلا صلاة له
 وروى أيضا مسندا عن جابر بن زيد رحمه الله أنه قال اجمع
 علم العلماء على أن ليس للعبد من صلاة الا ما عقل منها
 ورفع أيضا مسندا إلى النبي صلى الله عليه وسلم وادعى مثل
 هذا الاجماع عبد الواحد بن زيد فيما ذكر الغزالي في كتابه
 وروى عن عمار بن ياسر رحمه الله عن النبي صلى الله عليه
 وسلم أنه قال ان العبد ليصلي الصلاة ولا يكتب له منها
 نصفها ولا ثلثها ولا ربعها إلى عشرها وانما يكتب للعبد
 من صلاة ما عقل منها وهذا النقل عن غيره لجعل مذهبنا
 فكيف لا يتمسك به وما نقل من هذا الجنس عن الفقهاء
 المتورعين وعن علماء الآخرة المحتاطين أكثر من أن يحصى
 والحق الرجوع إلى أدلة الشرع والأخبار والآيات ظاهرة
 في هذا الشرط الا أن مقام الفتوى في التكليف الظاهر
 يتقيد بقدر قصور الخلق فلا يمكن أن يشترط على الناس

احضار القلب في جميع الصلاة فان ذلك يعجز عنه كل البشر
 الا الخاشعين المخلصين وقليل ما هم واذالم يمكن اشتراط
 ذلك في جميع الصلاة لضرورة العجز فلا بد ان يشترط منه
 ما ينطلق عليه الاسم ولو في اللحظة الواحدة واولي المحطات
 لحظة تكبيرة الاحرام فاقتصر الشرع في التكليف على ذلك
 ونحن مع ذلك نرجو ان شاء الله ان لا يكون حال الغافل
 في جميع صلاته مثل حال التارك لها بالكلية فانه على
 الجملة اقدم على الفعل ظاهره واحضار القلب لحظته وكيف
 لا والذي صلى مع الحدث ناسيا صلاته باطلة عند الله
 تعالى ولكن له اجر ما بحسب فعله وعلى قدر قصوره
 وعذره ومع هذا الرجاء فخشى ان يكون حال الساهي اشد
 من حال التارك كيف لا والذي يحضر خدمة الملك ويتهاون
 بالحضرة ويتكلم بكلام الغافل المستحقراشد حالامن الذي
 يعرض عن الخدمة واذانقارض اسباب الخوف والرجاء وصار
 الامر مخطرا في نفسه فاليك الحيرة بعد في الاحياط والتساهل
 ومع هذا فلا مطمع في مخالفة الفقهاء فيما تفقوا عليه من
 الصحة مع الغفلة فان ذلك ضرورة الفتوى كما سبق التنبيه
 عليه ومن عرف سر الصلاة علم ان الغفلة تضادها
 فلنقتصر على هذا القدر من البحث فان فيه مقنعا للمريد
 الطالب لطريق الآخرة واما المجادل المشغب فلسنا
 نقصد مخاطبته الآن وحاصل الكلام ان حضور القلب
 هو روح الصلاة فان اقل ما يبقى به رفق الروح الحضور
 عند التكبير فالنقصان منه هلاك فبقدر الزيادة عليه

نيسط الروح في اجزاء الصلاة وكم من حي لاحرك به
قريب من ميت فصلاة الغافل في جميعها الا عند التكبير
كحي لاحرك به وبالله التوفيق *

(الفصل الثاني في بيان المعاني الباطنة التي بها تتم حياة الصلوة)
اعلم ان هذه المعاني تكثر العبارات عنها ولكن نجعلها ستة
جمل وهي حضور القلب والتفهم والتعظيم والهيبة والرجاء
والحياء فلنذكر تفصيلها ثم اسبابها ثم العلاج في اكسابها
فيشتمل حينئذ هذا الفصل على ثلاث جمل الاولى في تفصيل
هذه المعاني الثانية في اسبابها الثالثة في علاج اكسابها
الجملة الاولى في التفاصيل وفيها ستة اقسام القسم الاول
في حضور القلب ومعناه تفرغ القلب عن غيرها هو ملاس
له ومتكلم به فيكون العمل بالفعل والقول مقرونا بهما ولا
يكون الفكر جاريا في غيرهما ومهما انصرف الفكر عن غير
ما هو فيه وكان في قلبه ذكر لما هو فيه ولم تكن فيه
غفلة عن كل شئ هو مشتغل به فقد حصل حضور
القلب الثاني في التفهم لمعنى الكلام وهو امر وراء
حضور القلب فربما يكون القلب حاضرا مع اللفظ ولا
يكون حاضرا في معنى اللفظ فاشتغال القلب على العلم
بمعنى اللفظ هو المراد بالتفهم وهذا امر يتفاوت الناس
فيه اذ ليس يشترك الناس في تفهم المعاني للقرآن
والتسبيحات فكم من معان لطيفة يفهمها المصلي في
اشاء صلاته ولم تكن قبل ذلك حضرت بقلبه فمن هذا
الوجه كانت الصلاة ناهية عن الفحشاء والمنكر فانها

تفهم امورا تلك الامور تمنع عن الفحشاء لا محالة
الثالث التعظيم وهو امر ورء حضور القلب والفهم
اذ الرجل يخاطب عبده بكلام هو حاضر القلب فيه وتفهم
لمعناه ولا يكون معظما له فالتعظيم زائد عليهما الرابع
الهيبة وهي زيادة على التعظيم بل هي عبارة عن خوف منشأه
التخويف لان من لا يخاف لا يسمى هابيا والخافة من العقرب
وسوء الخلق من العبد وما يجري مجراه من الاسباب الخمسة
لا يسمى مهابة بل الخوف من السلطان المعظم يسمى مهابة
فالهيبة خوف مصدره الاجلال الخامس الرجاء ولا شك
انه زائد فكم من معظم ملكا من الملوك يهابه اذ يخاف
سطوته ولكن لا يرجو مبرته والعبد ينبغي ان يكون راجيا
بصلاته ثواب الله عز وجل كما انه خائف لتقصيره عقاب
الله عز وجل السادس الحياء وهو زائد على الجملة لان
مستنده استشعار تقصير وتوهم ذنب ويتصور
التعظيم والخوف والرجاء من غير حياء حيث لا يكون
توهم تقصير وارثكاب ذنب وبالله التوفيق
الجملة الثانية في اسباب هذه المعاني الستة اما
حضور القلب فان سببه الهمة فان قلبك تابع لهلك
فلا يحضر الا فيما يهتك ومما اهلك امر حضرا القلب
شاء ام ابى فهو مجبول عليه ومسخر فيه فالقلب اذ لم
يحضر في الصلاة لم يكن متعظلا بل كان حاضرا فيما
الهة مصروفة اليه من امور الدنيا فلا حيلة ولا علاج
لاحضار القلب الا بصرف الهمة الى الصلاة والهمة

لا تنصرف اليها ما لم يثبت ان الغرض المطلوب منوط
 بها وذلك هو الايمان والتصديق بان الآخرة خير وابقى
 وان الصلاة وسيلة الى الآخرة فاذا اضيف هذا الى
 حقيقة العلم بحقارة الدنيا ومهما لها حصل من مجموعها
 حضور القلب في الصلاة ويمثل هذه العلة يحضر قلبك
 اذا حضرت بين يدي بعض الاكابر ممن يقدر على مضرتك
 ومنفعتك فاذا كان لا يحضر عند المناجات مع ملك
 الملوك الذي بيده الملك والمملوك والنفع والضرب فلا
 تظن ان له سببا سوى ضعف الايمان فاجتهد الآن في
 تقوية الايمان وطريقه يستقص في غير هذا الموضع ان
 شاء الله واما التفهم فان سببه بعد حضور القلب ايمان
 الفكر وصرف الذهن الى ادراك المعنى وعلاجه هو علاج
 احضار القلب مع الاقبال على الفكر والتشمل دفع الخواطر
 الشاغلة هو قطع موادها اعني النزوع عن تلك الاسباب
 التي تنجذب الخواطر اليها وما لم تنقطع تلك المواد لا تنصرف
 عنها الخواطر فمن احب شيئا اكثر ذكره فذكر المحبوب
 يهجم على القلب بالضرورة فلذلك ترى ان من احب
 غير الله لا تصفوله صلاة عن الخواطر واما التعظيم
 فهي حالة للقلب تتولد في القلب من معرفتين احدهما
 معرفة جلال الله عز وجل وعظمته وذلك من اصول
 الايمان فان من لا يعتقد عظمته لا تدعن النفس لتعظيمه
 والثانية معرفة حقارة النفس وخسستها وكونه عبدا
 مسخرا مربوبا فيتولد من المعرفتين الاستكانة والانكسار

والخشوع لله سبحانه فيعبر عنه بالتعظيم وما لم تتمتع
 معرفة حقارة النفس بمعرفة جلال الرب لا تنتظم حالة
 التعظيم والخشوع فان المستغنى عن غيره الامن على
 نفسه يجوز ان يعرف من غيره صفات العظمة ولا يكون
 الخشوع والتعظيم حاله لان القرينة الاخرى وهي معرفة
 حقارة النفس وحاجتها لم تقترن اليه واما الهيبة والخوف
 فحالة للنفس تتولد من المعرفة بقدرة الله تعالى وسطوته
 ونفوذ مشيئته فيه مع قلة المبالاة به وانه لو اهلك
 الاولين والآخرين لم ينقص ذلك من ملكه مثقال ذرة
 هذا مع مطالعة ما يجري على الانبياء والاولياء من المصائب
 وانواع البلاء مع القدرة على الدفع على خلاف ما يشاهد من
 ملوك الارض وبالجمله كلما ازداد العلم بالله تعالى ازداد الخشية
 والهيبة واما الرجاء فسيببه معرفة لطف الله عز وجل
 وكرمه وعميم انعامه ولطائف صنعه ومعرفة صدقه في
 وعده الجنة بالصلاة فاذا حصل اليقين بوعدده والمعرفة
 بلطفه انبعث من مجموعها الرجاء لا محالة واما الحياء
 فاستشعاره التقصير في العبادة وعلمه بالعجز عن القيام
 بعظيم حق الله تعالى ويقوى ذلك بالمعرفة بعيوب النفس
 وآفاتا وقله اخلاصها وخبث دخلها وميلها الى الخط
 العاجل في جميع افعالها مع العلم بعظيم ما يقتضيه جلال
 الله سبحانه والعلم بانه مطلع على السريرة وخطرات القلب
 وان دقت وخفيت وهذه المعارف اذا حصلت يقيننا
 انبعث منها بالضرورة حالة تسمى الحياء فهذه اسباب

هذه الصفات فكل ما طلب تحصيله فعلاجه احضار
 سببه ففي معرفة السبب معرفة العلاج ورابطة
 جميع هذه الاسباب الايمان واليقين اعني به هذه
 المعارف التي ذكرناها ومعنى كونها يقينا انتفاء
 الشك واستيلاؤها على القلب كما سبق في باب اليقين
 والله اعلم * (فصل) * اعلم ان القلب يخشع بقدر
 اليقين ولذلك قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يحدثنا ويحدثه فاذا حضرت
 الصلاة فكانه لم يعرفنا ولم نعرفه و يروي ان الله تعالى
 اوحى الى موسى عليه السلام يا موسى اذا ذكرتني فاذكرني
 وانت تنقض اعضاءك وكن عند ذكرى خاشعا مطمئنا
 واذا ذكرتني فاجعل لسانك من وراء قلبك واذا قمت
 بين يدي فقم قيام العبد الذليل وناجني بقلب وجل
 ولسان صادق وروى ان داود اوحى اليه قل لعصاة
 امتك لا يذكروني والي آيت على نفسي ان من ذكرني
 ذكرته فاذا ذكروني ذكرتهم باللعة هذا في عاص غير
 غافل في ذكره فكيف اذا اجتمعت الغفلة والعصيان
 وباختلاف المعاني التي قدمنا ذكرها في القلوب انقسم
 الناس الى غافل يتم صلاته ولم يحضر قلبه في لحظة
 منها والي من يتم ولم يغيب قلبه في لحظة من ربما
 كان مستوعب الهم به بحيث لا يحس ما يجري بين يديه
 ولذلك لم يحس مسلم بن يسار فيما بلغنا سقوط اسطوخودوس
 في المسجد اجتمعت الناس عليها وبعضهم يحضر الجماعة

مدة ولم يعرف قط من على يمينه ويساره وما روى من
 ان وجيب قلب ابراهيم عليه السلام كان يسمع ^{على ميل} وجماعة
 كانت تصفر وجوههم وترتعد فرائضهم وكل ذلك غير
 مستبعد فان اضغاثه مشاهد فيهم بنى الدنيا وخوف
 ملوك الدنيا مع ضعفهم وعجزهم وخساسة الحظوظ
 الحاصلة منهم حتى يدخل الواحد منهم على ملك او وزير
 ويجده بجهمة ويخرج من عنده ولو سئل عن من حوله
 او عن ثوب الملك لكان لا يقدر على الاخبار عنه لاشتغال
 همه بنفسه عن ثوبه وعن الحاضرين حوله ولكل درجات
 ما عملوا لخط كل واحد من صلواته بقدر خوفه وخشوعه
 وتعظيمه فان موضع نظر الله سبحانه القلوب دون
 ظاهر الحركات ولذلك قال بعض الصحابة يحشر الناس
 يوم القيامة على مثال هيبتهم في الصلاة من الطائفة
 والهدوء ومن وجود النعيم بها واللذة ولقد صدق فانه
 يحشر كل على مآلات عليه ويموت على ما عاش عليه ويراعى
 في ذلك حال قلبه لاحال شخصه فمن صفات القلوب تصاع
 الصور يوم القيامة في الدار الآخرة ولا ينجو منها الا من
 اتى الله بقلب سليم وبالله التوفيق * (الجملة الثالثة) *
 في بيان الدواء النافع في حضور القلب اعلم ان المؤمن
 لا بد ان يكون معظما لله عز وجل واثقا منه وراجيا له
 ومستحييا من تقصيره ولا ينفك عن هذه الاحوال
 بعد ايمانه وان كان قوتها بقدر يقينه فانفكاك عنها
 في الصلاة لا سبب له الا تفرق الفكر وتقسم الخاطر

وغيبة القلب عن المناجات والغفلة عن الصلاة ولا
يلهي عن الصلاة الا الخواطر الواردة الشاغلة فالدواء
في احضار القلب هو دفع تلك الخواطر ولا يدفع الشيء
الا بدفع سببه وسبب موارد الخواطر اما ان يكون امرا
خارجا او امرا في ذاته باطنا اما الخارج فما يقع السمع
او يظهر للبصر فان ذلك قد يختطف الهم حتى يتبعه ويتصرف
فيه ثم تنجر منه الفكرة الى غيره ويتسلسل فيكون الابصار
سببا للافكار ثم تصير بعض تلك الافكار سببا
لللبعض فمن قويت رتبته وعلت همته لم يلهمه ما يجري
على حواسه ولكن الضعيف لا بد ان يتفرق به فكره
وعلاجه قطع هذه الاسباب بان يقصر نظره في موضع
سجوده او على طرف انفه وان يقرب من غض البصر حتى
لا يحقق النظر او يصلي في بيت مظلم او لا يترك بين يديه
ما يشغل حسه وان يقرب من حائط عند صلاته حتى
لا تتسع مسافة بصره ويحترز من الصلاة على الشوارع
والطرق وفي المواضع المنقوشة المصبوغة وعلى الفرش
المصنوعة ولذلك كان المتعبدون يتعبدون في بيت
صغير مظلم سعته بقدر السجود ليكون ذلك اجمع للهم
والا قويا كانوا يحضرون المساجد ويفضون البصر ولا
يجاوزون به موضع السجود ويرون كمال الصلاة في ان لا
يعرفوا من على يمينهم وشمالهم وكان ابن عمر لا يدع في موضع
الصلاة مصحفا ولا سيفا الا نزعه ولا كتابا الا محاسنها
واما الاسباب الباطنة فهي اشد فان من تشعبت به

المهوم في اودية الدنيا لم ينحصر فكره في فن واحد بل لا
 يزال يطير من جانب الى جانب وغض النظر لا يغنيه في
 ذلك فان ما وقع في القلب من قبل كاف في الشغل فهذا
 طريقه ان يرد النفس قهرا الى فهم ما يقرؤه في الصلاة
 ويشغلها به عن غيره او يعينه على ذلك بان يستعد له
 قبل تكبيرة الاحرام ولو بطرفة عين ذكر الآخرة وموقف
 المناجات وخطر المقام بين يدي الله سبحانه والعرض
 عليه وهول المطلع ويفرغ قلبه قبل التحريم بالصلاة
 من جميع ما يهيمه فلا يترك لنفسه شغلا يلتفت اليه
 خاطره قال الاوزاعي كانوا يستحبون ذكر المعاد وشبهه
 عند حضور الصلاة فانه قلما قام رجل الى الصلاة وقلبه
 مشغول بشئ الا غلب عليه في صلاته وقد روى عن
 النبي عليه السلام قال لعثمان بن شيبه اني نسيت
 ان اقول لك تخم القرآن الذي في البيت او قال القدر
 الذي في البيت فانه لا ينبغي ان يكون في البيت شئ يشغل
 الناس عن صلاتهم فهذا طريق تسكين الافكار فان
 كان لا يسكنها حج افكاره بهذا الدواء المسكن فلا ينجي
 الا المسهل الذي يقطع مادة الداء من اعماق العروق
 وذلك ان ينظر في الامور الشاغلة الصارفة له عن
 احضار القلب ولا شك في انها تعود الى مهماته وانها
 انما عارت بها بشهواته فيعاقب نفسه بالتزويج
 عن تلك الشهوات بقطع تلك العلائق فكل ما يشغله
 عن صلاته فهو ضد دينه وجند ابليس عدوه فامسكها

اضرعليه من اخراجه فيتخلص عنه باخراجه كما روى
 انه صلى الله عليه وسلم لما لبس الخيصة التي اتاه بها
 ابوجهم وعليها علم فصلى بها ثم تزعمها بعد صلاته
 وقال عليه السلام اذهبوا بها الى ابي جهم فانها الهتني
 آتفا عن صلاتي واتوني بانيجانية له وهي كساة لابي
 جهم وامر صلى الله عليه وسلم بتجديدها ثم نعله ثم
 نظر اليه في الصلاة اذ كان جديدا فامر ان ينزع عنه
 ويرد الشراذم الخلق وكان صلى الله عليه وسلم قد اتخذ
 نفلا فاعجبه حسنها فسيده وقال تواضعت لربي
 عز وجل كي لا يمقتني ثم خرج بها فدفعها الى اول
 سائل لقيه ثم امر عليا فيما بلغنا ان يشتري له
 نعلين سبطين جرداوين فلبسهما وكان صلى الله
 عليه وسلم في يده خاتم ذهب قبل التحريم وكان على
 المنبر فرماه وقال نظرت اليه ونظرت اليكم وروى ان
 طلحة صلى في حائط له فيه شجر فاعجبه ريسى طار
 في الشجر يلتمس مخرجا فاتبعه بصره ساعة ثم لم يدر
 كم صلى فذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما اصابه
 من الفتنة ثم قال يا رسول الله هو صدقة ضعه حيث
 شئت وعن رجل آخر انه صلى في حائط له والنخل
 مطوقة بثمرها فنظر اليه فاعجبه فلم يدر كم صلى فذكر
 ذلك لعثمان فقال هو صدقة فاجعله في سبيل الله فباعه
 عثمان بنخسين الفا فكانوا يفعلون ذلك قطعاً لمادة الفكرة
 وكفارة لما جرى من نقصان الصلاة وهذا هو الدواء القامع

لمادة العلة ولا ينبغي غيره واما الذي ذكرناه من التلطف
 بالتسكين والرد الى فهم الذكر فانه انما ينفع في الشهوات
 الضعيفة والمهم التي لا تشغل الاحواس القلب فاما
 الشهوة القوية المرهقة فلا ينفع معها التسكين بل لا تزال
 تجاذبها وتجاذبك ثم تغلبك وتتغضى جميع صلواتك في
 شغل المجاذبة ومثال ذلك كمثّل رجل تحت شجرة اراد ان
 يصفوله فكره فكانت اصوات العصافير تشوش عليه
 فلم يزل يطيرها بعصى هي في يده ويعود الى فكره فتعود
 العصافير ويعود الى تطيرها بالعصا ففعل له ان هكذا
 اسير السواني ولا ينقطع فان اردت الخلاص فاقلع الشجرة
 وكذلك شجرة الشهوة اذا اشتعلت في القلب وتفرعت اغصانها
 انجذبت اليها الافكار انجذاب العصافير الى الاشجار وانجذاب
 الذباب الى الانجاس والاقذار والشغل يطول في دفعها
 فان الذباب كلما ذاب ولا حله سمي ذبايا فكذلك الخواطر
 وهذه الشهوات كثيرة وقل ما يخلو العبد منها ويجمعها
 اصل واحد وهو حب الدنيا وذلك راس كل خطيئة واساس
 كل نقصان ومنبع كل فساد ومن انطوى باطنه على حب
 الدنيا حتى مال الى شئ منها لا ليتزودها ولا ليستعين
 بها على الآخرة فلا يطعم في ان تصفوله لذة المناجات
 في الصلاة فان من فرح بالدنيا فلا يفرح بالله سبحانه وبمناجاة
 وهمة الرجل مع قرّة عينه فان كانت قرّة عينه في الدنيا انصرف
 لا محالة اليها ولمع هذا فلا ينبغي ان يترك المجاهدة
 ورد القلب الى الصلاة وتقليل الاسباب الشاغلة فهذا

هو الدواء المر والمرارة استيشعته الطباع فبقيت العلة
مزمنة وصار الداء عضلا لا حقن الا كابر اجتهد وان يصلوا
ركعتين لا يجد ثون فيها انفسهم بشئ من امر الدنيا فجزوا
عن ذلك وذلك لا مضع فيه لا مثالا لنا وليته يسلم لنا من
الصلاة شطرها او ثلثها عن الوسواس لنكون من خلطوا عملا
صلحا وآخر سيئا وعلى الجملة فهمة الدنيا وهمة الآخرة في
القلب مثال الماء الذي يصب في قدح فيه خل فيقدر ما يدخل
فيه من الماء يخرج للخل لا محالة ولا يجتمعان فنفسل الله العفو
والعافية مما ابتلينا به من الشهوات انه مقييل العثرات
* (الفضل الثالث من هذا الباب في بيان تفصيل)
* (ما ينبغي ان يحضر في القلب عند كل شرط من افعال)
الصلاة اعلم ايها المسترشد لسلك طريق الآخرة انه ينبغي
لك ان لا تغفل ولا عن التنبيهات التي في شروط الصلاة ورطبتها
اما الشروط والسوابق فهي الاذان والطهارة وسترة العورة
واستقبال القبلة والانتصاب قائما والنية اما الاذان
فاذا سمعت نداء المؤذن فاحضر في قلبك هول النداء يوم
القيامة وتشمربظاهرك وباطنك للاجابة والمسارة فان
المسارعين الى هذا النداء هم الذين ينادون باللطف يوم
العرض الاكبر فاعرض قلبك على هذا النداء فان وجدته
مملوا بالفرح والاستبشار مشحونا بالرغبة الى الابتداء فاعلم
انه ياتيك النداء بالبشرى والفوز يوم القضاء ولذلك قال
صلى الله عليه وسلم ارحنا يا بلال قيل في كتاب المفز الى
معناه ارحنا بالصلاة وبالنداء اليها اذ كانت قررة عينه

فيها صلى الله عليه وسلم وأما الطهارة فاذا اتيت بها في
 مكانك وهو طرفك الأبعد ثم في ثيابك وهي غلافك الأقرب
 ثم في بشرتك وهو قشرك الأدنى فلا تغفل عن لبك الذي
 هو ذاتك وهو قلبك فاجتهد له تطهيرا بالتوبة والندم على
 ما فرط منك وتصميم العزم على الترك في المستقبل فطهر بها
 باطنك فإنه موقع نظر معبودك وأما ستر العورة فاعلم أن
 معناه تغطية مقاب بدنك عن ابصار الخلق فان ظاهر بدنك
 موقع نظر الخلق فأرايك في عورات باطنك وفضائح سريرتك
 التي لا يطلع عليها إلا ربك عز وجل فاحضر تلك الفضائح
 ببالك وطالب نفسك بسترها وتحقق أنه لا يستر عن عين
 الله سائر وانما يسترها الندم والحياء والخوف فتستعد
 في احضارها في قلبك بانبعاث جنود الخوف والحياء من
 مكانها فتذل بها نفسك ويستكن تحت الحجة قلبك وتقوا
 بين يدي الله عز وجل قيام العبد المجرم الآبق الذي ندم
 فرجع إلى مولاه ناكسا راسه من الحياء والخوف وأما الاستقبال
 فهو صرف ظاهر وجهك عن سائر الجهات إلى جهة بيت الله
 افترى أن صرف القلب عن سائر الأمور إلى أمر الله عز وجل
 ليس مطلوباً منك هيئات فلا مطلوب سواه وانما هذه الظواهر
 تحريكات للبواطن وضبط للجوارح وتسكين لها بالاثبات في
 جهة واحدة حتى لا تبغى على القلب فانها اذا بغت وظلمت في
 حركاتها والتفتاتها إلى جهاتها استتبع القلب وانفلتت
 به عن وجه الله عز وجل فليكن وجه قلبك مع وجه بدنك
 واعلم أنه كما لا يتوجه الوجه إلى جهة البيت إلا بالصرف

التفصيل

عن غيره فكذلك القلب لا ينصرف الى الله عز وجل الا
 بالتصريف عن ما سوى الله تعالى وقد قال النبي صلى الله
 عليه وسلم اذا قام العبد الى صلاته فكان هواه ووجهه
 وقلبه الى الله عز وجل انصرف كيوم ولدته امه واما
 الانتصاب قائما فانما هو مشول بالشخص والقلب بين يدي
 الله عز وجل وليكن راسك الذي هو ارفع اعضائك مطرفا
 مطاطيا مستكينا وليكن وضع الراس عن ارتفاعه تنبيهها
 على الزام القلب التواضع والتذلل والتبري عن التراس
 والتكبر وليكن على قلبك هاهنا ذكر خطر المقام بين يدي
 الله عز وجل وهول المطلع عند التعرض للسؤال واعلم في
 الحال انك قائم بين يدي الله عز وجل وهو مطلع عليك
 فقم بين يدي رقيامك بين يدي بعض ملوك الزمان ان كنت
 تعجز عن معرفة كنه جلاله وعظمته تعالى بل قدر في دوام
 قيامك في صلواتك انك ملحوظ ومراقب بعين كالية من
 رجل صالح من قومك واهلك او ممن ترغب في ان يعرفك
 بالصلاح فانه تهدا عند ذلك اطرافك وتخضع جوارحك
 وتسكن جميع اجزائك خيفة ان ينسبك ذلك العاجز
 المسكين الى قلة الخشوع واذا احسست من نفسك بالنسك
 عند ملاحظة عبد مسكين فعاتب نفسك وقل لها انك
 تدعين معرفة الله تعالى وحبه افلا تسبحين من اجترائك
 عليه مع توكيرك عبدا من عباده وتخشي الناس ولا تخشا
 وهو احق ان تخشاه ولذلك لما قال ابو هريرة كيف
 الحياء من الله فقال صلى الله عليه وسلم فسبحني منه كما

تستحي من الرجل الصالح من اهلك واما النية فاعزم
على اجابة الله عز وجل في امتثال امره بالصلاة واتمامها
والكف عن نواقضها ومفسداتها والاخلاص بجميع
ذلك لوجه الله سبحانه رجاء لثوابه وخوفا من
عقابه وطلباً للقرية متقلداً للمنة منه تعالى لاذنك
في المناجات مع سوء ادبك وكثرة عصيانك وعظم في
نفسك قدر مناجاته وانظر من تناجي وكيف تناجي
وعند هذا ينبغي ان يعرف جبينك من الخجل وترقيد
فرائصك من الهيبة ويصفر وجهك من الخوف واما
التوجيه فاول كلماته قولك وجهت وجهي للذي فطر
السموات والارض حنيفا وليس المراد بالوجه وجه ظاهر
البدن فانك انما وجهته الى جهة القبلة والله سبحانه
مقدس عن ان تحده الجهات حتى تقبل بوجهه بدتك اليه
وانما وجه القلب هو الذي يتوجه به الى فاطر السموات
والارض فانظر اليه اهو متوجه الى امانيك وهممك
في البيت والسوق متبع للشهوات او مقبل على فاطر
السموات والارض اياك ان يكون اول مفا تحتك للمناجات
بالكذب والاختلاف ولا ينصرف الوجه الى الله تعالى الا
بانصرافه عما سواه فاجتهد في الحال في صرفه اليه وان
مخرت عنه على الدوام فليكن قولك في الحال صادقا واذا
قلت حنيفا ومعناه مسلما ما تلاعن غير الله اليه فينبغي
ان تحظر ببالك ان المسلم هو الذي سلم المسلمون من لسانه
ويده فان لم تكن كذلك كنت كاذبا فاجتهد في ان تعزم

عليه في الاستقبال وتقدم على ما سبق من الاحوال
فاذا قلت وما انا من المشركين فاخطر ببالك الشرك
الخفي فان قوله تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل
علاصا لحما ولا يشرك بعبادة ربه احدا انزل فمن
يقصد بعبادته وجه الله وحده الناس فكن منتقيا من
هذا الشرك وغيره واستشعر الحجة في قلبك ان وصفت
نفسك بانك لست من المشركين من غير براءة من هذا
الشرك فان اسم الشرك يقع على القليل والكثير منه
واذا قلت ان صلاقي ونسكي ومحياي وماتي لله رب
العالمين فاعلم ان هذا حال عبد مفقود عن نفسه
موجود لسيده فانه ان كان يصدر في افعاله عن
رضاه وغضبه في قيامه وقعوده ورغبته في الحياة
ورهبته من الموت فكان جميع ذلك لامور الدنيا لم
تكن ملائما للحال فاجتهد لا خلاص جميع افعالك
واحوالك لله تعالى والتبري عن حولك وقوتك الا له
تعالى واما التسبيح في قولك سبحانك اللهم فاعتقد
تنزيه الله تعالى عن جميع نقائص الصفات وفي قولك
تبارك اسمك وتعالى جدك اعتقد تعظيم الله ووصفه
بجميع محامد الصفات وكمال الذات ولا اله غيرك
اعتقد وحدانيته وافراذه عن خلقه بالالوهية والعبادة
وانه لا يشبه شيئا ولا يشبهه في اسم ولا صفة ولا ذات
ولا فعل الا اله الخلق والامر تبارك الله رب العالمين
واما التكبير فاذا انطق به لسانك فينبغي ان لا يكذبه

قلبك وان كان في قلبك شئ هو اكبر من الله سبحانه
 فانه يشهد انك لكاذب كما يشهد على المنافقين انهم
 لكاذبون اذ يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم فان كان
 هو اكبر عليك من امر الله فانت اطوع له منك لله
 عز وجل فقد اتخذته الها وكبرته فيوشك ان يكون
 قولك الله اكبر كلاما بمجرد اللسان وقد تخلف القلب
 عن مساعده وما اعظم الخطر في ذلك لولا التوبة
 والاستغفار وحسن الظن بكرم الله تعالى وعفوه
 واعتقاد بالتكبير تعظيم الله عن كل شئ وحرم على نفسك
 ما كان حلالا لك في غير الصلاة واما الاستعانة
 فاذا قلت اعوذ بالله من الشيطان الرجيم فاعلم انه
 عدوك ومترصدا لصرف قلبك عن الله عز وجل حسدا
 لك على مناجاتك مع الله سبحانه وسجودك له مع انه
 لعن بسبب سجدة واحدة تركها ولم يوفق لها وان
 استغاثتك بالله منه ان يعيدك منه هو ترك ما يحبه
 وتبديله بما يحب الله عز وجل لا بمجرد قولك اعوذ بالله من
 الشيطان الرجيم فان من قصده سبع او عدو ليفترسه
 او يقتله فقال له اعوذ منك بذلك الحصن الحصين وهو
 ثابت في مكانه غير هارب منه فان ذلك لا ينفعه بل لا
 يعيده الا بتبديل المكان والحرب فكذلك من يتبع الشهوات
 التي هي محاب الشيطان ومكاره الرحمن فلا يغنيه مجرد
 القول فليقرن قوله بالعزم على التعود بحسن الله تعالى
 من شر الشيطان وحسنه لا اله الا الله اذ قال عز وجل فيمكا

روى عنه لا اله الا الله حصني والمحضن به من لا معبود
 له سوى الله سبحانه فاما من اتخذ الهه هواه فهو في ميدان
 الشيطان لا في حصن الرحمن واعلم ان من مكايده شغله
 اياك في الصلاة بفكر الآخرة وتدبير فعل الخيرات ليمنعك
 بذلك عن فهم ما تقر من القرآن لان كل ما يشغلك عن فهم
 معاني قراءتك فهو وسواس فان حركة اللسان غير مقصودة
 بل المقصود معانيها والله اعلم واما القراءة فالتناس فيها
 ثلاثة رجل يتحرك لسانه وقلبه غافل ورجل يتحرك لسانه
 وقلبه يتبع اللسان فيفهم ويسمع منه كأنه يسمعه من
 غيره وهي درجة اصحاب اليمين ورجل سبق قلبه الى المعاني
 اولاً ثم يخدم اللسان قلبه فيترجمه ففرق بين ان يكون
 اللسان ترجمان القلب او يكون معلم القلب والمقربون لسانهم
 ترجمان يتبع القلب ولا يتبعه القلب وتفصيل ترجمته
 المعاني انك اذا قلت بسم الله الرحمن الرحيم فانوبه التبرك
 لابتداء القراءة لكلام الله سبحانه وافهم ان معناه ان
 الامور كلها باالله وان المراد بالاسم ها هنا هو المسمى واذا
 كانت الامور باالله سبحانه فلا جرم كان الحمد لله معناه ان
 الشكر لله اذ النعم كلها من الله ومن يرى من غير الله عز وجل
 نعمة او يقصد غير الله سبحانه بشكر لا من حيث انه مسخر له
 من قبل الله تعالى ففي تسميته وتحميده نقصان بقدر التفاته
 الى غير الله تعالى فاذا قلت الرحمن الرحيم فاحضر في قلبك
 انواع لطفه لتضع لك رحمة فينبعث به رجاءك تشم
 استشعر قلبك التعظيم والخوف بقولك ملك يوم الدين

اما العظمة فلانه لا ملك الا له واما الخوف فلهول يوم
 الجزاء والحساب الذي هو مالكة ثم جدد الاخلاص بقولك
 اياك نعبد ووجد العجز والاحتياج والتبري عن الكول والقوة
 بقولك اياك نستعين وتحقق انه ما تيسرت طاعتك الا
 باعانه وان له المنه اذ وفقك لطاعته واستخدمك
 لعبادته وجعلك اهلا للمناجاة ولو حرمك التوفيق
 لكنت من المطرودين مع الشيطان اللعين ثم اذا فرغت
 من التفويض بقولك بسم الله وعن التمجيد وعن اظهار
 الحاجة الى الاعانه مطلقا فعين بسؤالك ولا تطلب الا اهم
 حاجاتك وقل اهدنا الصراط المستقيم الذي يسوقنا
 الى جوارك ويفضي بنا الى مرضاتك وزد ذلك شرحا
 وتفصيلا وتأكيذا واستشهادا بالذين افاض عليهم نعمة
 الهداية من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين
 دون الذين غضب عليهم من الكفار والزايغين من اليهود
 والنصارى والصائبين وامثالهم من الصالحين وبالله التوفيق
 فاذا تلوت الفاتحة كذلك فيشبه ان تكون من الذين قال
 الله فيهم قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فنصفها
 لي ونصفها لعبدي ولعبدي ما سأل قال عليه السلام
 فاذا قال العبد الحمد لله رب العالمين يقول الله تعالى حمدني
 عبدي فيقول العبد الرحمن الرحيم فيقول الله اشأنا علي عبدي
 وهو معنى قوله سمع الله لمن حمده قال عليه السلام فيقول
 العبد ملك يوم الدين فيقول الله مجدني عبدي فيقول العبد
 اياك نعبد واياك نستعين فيقول الله هذه بيني وبين

عبدى ولعبدى ما سال فيقول العبد اهدنا الصراط
المستقيم الى آخر الفاتحة فيقول الله هؤلاء لعبدى
ولعبدى ما سال واعلم انه لو لم يكن لك من صلاة ثلاث
حظ سوى ذكر الله لك في جلالة وعظمته فناميك به
غنية فكيف بما ترجوه من ثوابه وفضله وكذلك ينبغي
ان تفهم ما تقرأه من سورة كما سياتى ذلك في موضعه ان
شاء الله فلا تغفل عن امره ونهيهِ ووعده ووعيده
ومواعظه واخبار انبيائه وذكر منته ولحسنه ولكل
واحد حق فالرجاء حق الوعد والخوف حق الوعيد والعزم
حق الامر والترك حق النهى والا تقاظ حق الموعظة والشكر
حق ذكر المنّة والا اعتبار حق اخبار الانبياء عليهم السلام
فهكذا كان حال السلف الصالح عند قراءة القرآن وفي الحديث
عن حذيفة رضى الله عنه انه قال صليت مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم فابتدأ بسورة البقرة فكان لا يمر بآية
العذاب الا استعاذ ولا بآية الرحمة الا سال ولا بآية
تنزيه الا سبح وعن ابى بلال مرداس بن جدير رحمه الله
انه كان يقول ما انتيت على آية من القرآن فيها ذكر خطيئة
كنت عملت بها الا استغفرت الله تعالى منها قال واني لا حفظ
كل شئ تكلمت به منذ أصبحت مخافة ان اخطى والله اعلم وعن
الحسن انه قال ما قرأت آية فجاوزتها حتى تدبرت فيما انزلت
وما عني بها وقال قتادة لم يجالس احد هذا القرآن
الا قام بزيادة او نقصان قال الله سبحانه ونزل من القرآن
ما هو شفاء الى قوله خسارا ويقال ان الملائكة تكتب صلوات

الناس بالزيادة والنقصان بقدر الخشوع فيها فينبغي
للإنسان ان يتقن معاني القرآن تعظيماً لله عز وجل
واجلالاً له فاذا قرأ آية فيها تعظيم لله عز وجل او تنزيه
او خبر عن من اهلكه الله تعالى فان استطاع ان يموت
فليمت والا فليتماوت في يروي ان زرارة بن اوفى ام في
صلاة الفجر فلما انتهى الى قوله تعالى فاذا نقر في الناقور
الآية خرميتا وكان ابراهيم النخعي اذا مر بمثل قوله تعالى
ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من الة يغض صوت
كالمستحي تنزيها وخضوعاً لله عز وجل ان يذكره بشئ لا يليق
به وكان بعضهم اذا سمع قوله ^{تعالى} اذا السماء انشقت اضطرب
حتى تضطرب اوصاله ورى ابن عمر يصلي ويأوه حتى
لوراه من يجله لقال اصيب الرجل وذلك فيما بلغنا
عند قراءته واذا القوام منها مكافاضيقا مقرنين الآية وقال
بعضهم رايت ابن عمر يصلي مقلولاً وحق له ان يحترف
بوعده سيده ووعيده لانه عبد ذليل مذبذب بين يدي
رب جليل محسن وتكون هذه المعاني على قدر درجاة الفهم
ويكون الفهم بحسب وفور العلم وصفاء القلب ودرجات
ذلك لا تنحصر والصلاة مفتاح القلوب فيها تنكشف
اسرار الكلمات هذا حق القراءة وهو حق الاذكار والتسبيح
ايض ويستعين على الفهم بترك العجلة في القراءة قال الله تعالى
ورتل القرآن ترتيلاً وقال تعالى كتاب انزلناه اليك مبارك
ليدبروا آياته وكانت قراءة رسول الله فيما بلغنا مفسرة
حرفاً حرفاً يمد بها صوته وذلك اقرب للتأمل والفهم

والله اعلم وامادوام القيام فانه تنبيه على اقامة
القلب مع الله عز وجل على نعت واحد من الحضور
قال عليه السلام ان الله تعالى مقبل على المصلي ما لم
يلتفت وكما تجب حراسة الراس والعين عن الالتفات
الى الجهات فكذلك تجب حراسة القلب عن الالتفات
الى غير الصلاة فان التفت فذكره باطلاع الله عليك
واقباله اليك فكيف انت تتهاون بمناجاة الغفلة
والاعراض عنه وفيه ذلك عليه حتى يعود الى الصلاة
والزمر الخشوع للقلب حتى لا يلتفت فان ثمره الخشوع
الاخلاص عن الالتفات ظاهر او باطنا فمهما خشع
الباطن خشع الظاهر وقد قال صلى الله عليه وسلم
لما رأى مصليا يعبت بلحيته اما هذا لو خشع قلبه
لخشعت جوارحه فان الرعية تتبع لحكم الراعي وقد
ورد في الدعاء اللهم اصلح الراعي والرعية قيل اراد
القلب والجوارح وكان الصديق رضي الله عنه في الصلاة
كانه وتد وابن مسعود كانه ثوب ملقى وابن الزبير
كانه عود وبعضهم كان يسكن في ركوعه بحيث تقع
العصا في رجليه تظنه حائطا فكل ذلك يقتضيه
الطبع بين يدي من يعظم من ابناء الدنيا فكيف لا يتقاضا
بين يدي ملك الملوك عند من يعرف جلاله وعظمته
ومن يطهر بين يدي غير الله عز وجل خاشعا وتضطرب
اطرافه بين يدي الله تعالى ولا تخشع فانما ذلك لقلة
معرفة بجلال الله تعالى وقصور علمه باطلاعه تعالى

على سره وضميره وعن عكرمة في قوله تعالى الذي يراك
 حين تقوم وتقلبك في الساجدين قال قيامه وركوعه
 وسجوده وجلوسه والله اعلم واما الركوع والسجود فينبغي
 ان تجدد ذكر كبرياء الله تعالى وعظمته وانت منذ للـ
 متواضع ناكس راسك عند ربك كانتك في عرضة القيامة
 مع المجرمين فاكسى رؤوسهم عند ربهم وتجتهد في ترفيق
 قلبك وتجديد خشوعك في ركوعك وتستشعر ذلك وعن
 مولانا واتضاعك وعلورك وتستعين على تقرير ذلك
 في قلبك بلسانك فتسبح ربك وتشهد له بالعظمة فانه
 اعظم من كل عظيم وتكرر ذلك على قلبك لتؤكد بالتكرار ثم
 ترتفع من ركوعك راجيا انه ارحم الراحمين راحم ذلك
 ومؤكدا للرجاء في نفسك وتقول سمع الله لمن حمده ايه اجاب
 الله لمن شكره ثم تردف ذلك بالشكر المتقاضى للزيد فتقول
 ربنا ولك الحمد ثم تهوى الى السجود وهو اعلا درجات الخضوع
 والاستكانة فيمكن اغراضائك وهو الوجه من اذل الاشياء
 وهو التراب وان امكنتك ان لا تجعل بينها حائلا فافعل
 فانه اجلب للخضوع واذل على التواضع والذل وقد جاء في
 الحديث ما تقرب العبد الى الله تعالى بشئ افضل من سجود خفي
 واقرب ما يكون من ربه تعالى اذا كان ساجدا وذلك قوله تعالى
 فاسجد واقترب وقيل في قوله تعالى سيماهم في وجوههم من
 اثر السجود قيل هو ما يلتصق بوجوههم من الارض عند السجود
 وقيل هو نور الخشوع فانه يشرق من الباطن على الظاهر
 وهو الاصح ان شاء الله وقيل هي الغرائز التي تكون في وجوههم

يوم القيامة من اثر الوضوء وروى ان رجلا قال يا رسول
 الله ادع الله ان يرزقني مرافقتك في الجنة قال عليه السلام
 اعني بكثرة السجود وروى عن علي بن عبد الله بن عباس
 انه يسجد كل يوم الف سجدة وكانوا يسمونه السجادة وروى
 ان عمر بن عبد العزيز كان لا يسجد الا على التراب ثم اذا
 وضعت نفسك بالسجود موضع الذل فقد وضعتها
 موضعها ورددت الفرع الى اصله فانك من التراب
 خلقت واليه رددت فعندها جدد على قلبك عظمة الله
 سبحانه فقل سبحان ربي الا على واكده بالتكرار فان
 المرة الواحدة ضعيفة الاثر فاذا راق قلبك وظهر ذلك
 فليصدق رجاءك في رحمة ربك فان رحمة تسارع الى
 الضعف والانكسار لا الى الترفع والاستكبار فارفع رأسك
 من السجود مكبرا ثم اكد التواضع بالتكرار فعد الى السجود
 ثانيا كذلك واما التشهد فاذا جلست له فاجلس متادبا وصرح
 بان جميع ما تدلى به من الصلوات والطيبات اى الاخلاق
 الطاهرة لله تعالى وكذلك التحيات ومعناه الملك الله واحضر
 في قلبك النبي صلى الله عليه وسلم بشخصه الكريم وقل
 السلام على النبي ورحمة الله وبركاته وليصدق املك في انه
 يبلغه ويرد عليك ما هو اوفى منه ثم سلم على نفسك وجميع
 عباد الله الصالحين تقم به كل عبد صالح من سكان السموات
 والارضين وارح من الله سبحانه ان يرد عليك سلاما وافيا
 بعدد عباد الصالحين ثم تشهد له بالوحدانية والمجد صلى
 الله عليه وسلم بالرسالة مجد داعده الله سبحانه باعادة كلمتي

الشهادة ومستانقا للشهادة بالجنة والنار والموت والبعث
 وان الساءة آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور
 ثم اقصد عند التسليم السلام على الملائكة الكرام الكاتبين
 وسائر المسلمين الحاضرين فانو بالسلام ايضا الخروج من
 الصلاة واستشعر شكر الله تعالى على توفيقه لك لاتمام
 هذه الطاعة وتوهم انك مودع لصلاتك هذه وانتك ربما
 لا تعيش لمثلها ثم تستغفر الله ثلاثا روى ذلك عنه عليه
 السلام وتعتقد ذلك استغفارا من تقصيرك في صلاتك
 وسائر ذنوبك ثم انصب في الدعاء بالتواضع والخشوع وارغب
 الى ربك بالتضرع والابتهال وصدق الرجاء بالاجابة واشرك
 في دعائك سائر المؤمنين والمؤمنات وبقول اللهم انت السلام
 ومنك السلام واليك يرجع السلام خينا بالسلام وادخلنا
 دار السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام اللهم لا مانع لما
 اعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجحذ منك الجحذ اللهم
 اعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك في امثاله من الدعاء
 ثم اشعر قلبك الاشفاق والوجل والحياء من التقصير في الصلاة
 وخف ان لا تقبل صلاتك وان تكون ممقوتا بذنب ظاهر او
 باطن ترد من اجله صلاتك في وجهك وترجع مع ذلك ان
 يقبلها بكرمه وفضله كان بعض علماء السلف اذا صلى
 مكث ماشاء الله تعرف عليه كآية الصلاة وكان بعضهم
 يمكث بعد الصلاة ساعة كانه مريض فهذا تفصيل صلاة
 الخاشعين الذين هم على صلاتهم يحافظون والذين هم على
 صلاتهم داثمون وهم الذين ينجون الله عز وجل على قدر

استطاعتهم في العبودية فليعرض الانسان نفسه على
هذه الصلاة فبالقدر الذي يتيسر له منها ينبغي ان
يفرح وعلى ما يفوته ينبغي ان يتحسر وفي مداومة ذلك
ينبغي ان يجتهد واما صلاة الغافلين فانها مخطرة الا ان
يتفقد الله برحمته والرحمة واسعة والكرم فائض فنسأل
الله ان يغفرنا برحمته ويتفقدنا بمغفرته اذ لا وسيلة لنا
الا الاعتراف بالعجز عن القيام بطاعته وفي كتاب القرالى
قال اعلم ان تخليص الصلاة عن الآفات واخلاصها لله
تعالى عن شوائب العاهات والمبطلات واداءها بشروطها
الظاهرة والباطنة من الخشوع والتعظيم وغير ذلك
من المعاني المتقدمة قال فالانتيان بها على ما ذكرنا
سبب لحصول انوار في القلب تكون تلك الانوار مفاعيل
لعلوم المكاشفة فالولياء الله المكاشفون بملكوته السموت
والارض واسرار الربوبية انما يكاشفون بما في الصلاة
ولا سيما ما في السجود اذ يتقرب به العبد من الله تعالى
كما قدمنا فينكشف الامر لكل مصل على قدر صفاء قلبه
عن كدورات الدنيا حتى ينكشف لبعضهم الشئ بعينه
وينكشف لبعضهم بمثال كما كشف لبعضهم الدنيا
في صورة جيفة والشيطان في صورة كلب جائم عليها
يدعوا اليها والله اعلم وقال ومن لم يكن من اهل المكاشفة
فلذا قل من ان يؤمن بالغيب ويصدق به الا ان يشاهد
ذلك بالتجربة ويقال مكتوب في التوراة يا بن آدم لا تعجز
ان تقوم بين يدي مصليا باكيا فانا الله الذي اقربت من

قلبك وبالغيب رايت نوري قال فكنا نرى ان
 تلك الرقة والبكاء والفتوح الذي يجده المصلي من
 ربنا الرب سبحانه من القلب قال واذا لم يكن هذا الدنو
 هو القرب بالمكانية فلا معنى له الا الدنو بالمهادية
 والرحمة ويقال ان العبد اذا صلى ركعتين عجب منه عشر
 صفوف من الملائكة كل صف منها عشرة آلاف وباهى الله
 عز وجل به مائة الف ملك قال وذلك ان العبد قد يجمع فيها
 بين القيام والقعود والركوع والسجود وقد فرق ذلك على
 اربعين الف ملك فالقائمون لا يركعون الى يوم القيامة
 والساجدون لا يرفعون الى يوم القيامة وهكذا الركعون
 والقاعدون قال فان ما رزق الملائكة من القرب والرتبة
 لازم لهم مستمر على حال واحد لا يزيد ولا ينقص ولذلك
 قالوا وما منا الا له مقام معلوم وفارق الانسان الملائكة
 في الرقي من درجة الى درجات فانه لا يزال يتقرب الى الله تعالى
 فيستفيد بقربه مزيد الدية اذ باب المزيد مسدود على
 الملائكة وليس لكل واحد منهم الارتبته التي هي وقف
 وعبادته التي هو مشغول بها لا ينتقل الى غيرها ولا يفتر
 عنها ولا يستحسرون يسبحون الليل والنهار لا يفترون
 ومفتاح مزيد الدرجات هي الصلوات قال الله تعالى قد افلح
 المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون فمدحهم بعد الايمان
 بصلاة مخصوصة وهي المقرونة بالخشوع ثم ختم اوصاف
 المفليحين بالصلاة ايضا فقال تعالى في آخرها والذين هم على
 صلواتهم يحافظون ثم قال في ثمره تلك الصفات اولئك هم

الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون
 فوصفهم بالفلاح اولا وبوراثة الفردوس آخرا وما
 عندي ان هزيمة اللسان مع غفلة القلب تنتهي الى
 هذا الحد ولذلك قال تعالى في اضدادهم ما سلككم في
 سقر قالوا لم نك من المصلين الآية فالمصلون في الحقيقة
 هم ورثة الفردوس وهم المشاهدون لنور الله تعالى والمتقون
 لدنوه وقربه من قلوبهم فنسئل الله تعالى ان يجعلنا منهم
 فهيئات ما بيننا وبينهم ونحن نرغب الى الله تعالى ان يعيدنا
 من عقوبة من تزينت اقواله وفجحت افعاله انه الكريم
 المنان ذو الفضل والاحسان * (فصل ٧) * وروى
 عن ابي الدرداء انه قال من فقه الرجل ان يبدا بحاجته
 قبل دخوله في الصلاة ليدخل فيها بقلب فارغ وكان
 بعضهم يخفف الصلاة خيفة الوسواس وروى ان عمار
 ابن ياسر رجه الله صلى صلاة فحققها فقبل له خففت يا ابا
 اليقظان فقال هل رايتوني نقصت من حدودها شيئا قالوا
 لا قال فاني بادرت سهو الشيطان ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال ان العبد ليصلي الصلاة ولا يكتب له نصفها ولا
 ثلثها ولا ربعها ولا خمسها ولا سدسها ولا عشرها وكانت
 يقول انما يكتب للعبد من صلاته ما عقل منها ويقال ان طلحة
 والزبير وطائفة من الصحابة رضوا الله عنهم كانوا اخف الناس
 صلاة وقالوا بنادرها وسوسة الشيطان واعلم ان الصلاة
 قد يحسب بعضها ويكتب دون بعض كما دلت الاخبار
 عليه اذ ورد جبر نقصان الفرائض بالنوافل وفي الخبر

عن عيسى عليه السلام انه قال يقول الله عز وجل بالفرائض
 منجاني عبدي وبالنوافل يتقرب الى عبدي وعن النبي
 عليه السلام انه قال قال الله تعالى لا يجزئني عبدي
 الا باراء ما افترضت عليه وروى ان النبي صلى الله عليه
 وسلم صلى صلاة فترك من قراءتها آية فلما انقضى قال ماذا
 قرأت فسكت القوم فسأل ابي بن كعب فقال قرأت سورة كذا
 وتركت آية كذا فما درى انسخته ام رفعت فقال انت لها
 يا ابي ثم اقبل على الآخرين فقال ما بال اقوام يحضرون صلاتهم
 ويبتلون صفوفهم ونيبهم بين ايديهم لا يدرون ما يتلو عليهم
 من كتاب ربهم الا ان بنى اسرائيل كذا فعلوا فاوحى الله عز
 وجل الى نبيهم ان قل لقومك تحضرون في ابدانكم وتعطون في
 السننكم وتغيبون عني قلوبكم باطلا ما ترهبون وهذا يدل
 على ان استماع ما يقرأ الامام وفهمه بدل عن قراءته السورة
 بنفسه لان الله تعالى يقول فاذا قرئ القرآن فاستمعوا له
 وانصتوا وذلك خاص في قراءة السورة وراء الامام والله اعلم
 قلت هذه الاحاديث مع ما سبق ان الاصل في الصلاة الخشوع
 وحضور القلب وان مجرد الحركات مع الغفلة قليل الجودى
 في الآخرة والله اعلم * (مسئلة) * ومن كتاب المحاسبي
 قلت ما المحافظة على الصلوات قال القيام عليها في اول
 اوقاتها بشدة مخافة وخشوع والتهيؤ لها قبل الدخول
 فيها باحسن زينة من الوقار والسكينة فاذا استقم جمع
 همه واحضر ذهنه واشعر قلبه تعظيم من قام بين يديه
 قلت وكيف الاخلاص فيها وفي غيرها من الاعمال قال

الاخلاص ضربان احدهما التوحيد لله وان لا يراد بالعمل
غيره والاخر اخلاص العمل من كل آفة تنقص فضله من الاصفاء
والالتفات وحديث النفس بغيره فاذا تحفظ فيه تم ثوابه
ان شاء الله قلت اكل حديث يعرض في الصلاة ينقص منها
قال يعرض فيها من حديث النفس ضربان وآخر من خواطر
الوسواس فاما ما كان من حديث النفس فيكون على تعدد سهو
فما كان من تعدد فان صاحبه قد اساء وعليه الاستغفار
لما مضى والسهو ضربان احدهما سهو اراده اليه حديث
النفس متعمدا فمعلوم عليه والثاني سهو صار اليه بغير تعدد
فذلك موضوع عنه اذ لم يتعمده واما ما كان من خواطر الشيطان
فموضوع عنه ما لم يكن له تابعا فان اصفى اليه بهواه فليكن
عنه راجعا وللنفس منه رادعا وبالله التوفيق *

(الباب الرابع في صلاة الامامة وما على الامام من وظائفها)
قال الله تعالى لنبيه عليه السلام الذي يراك حين تقوم يعني
وحديثك في الصلاة وتقلبك في الساجدين يعني في الجماعة
وفي الحديث عن عقبة بن عامر قال سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول من ام الناس فاصاب الوقت فله وهم
ومن انقص من ذلك شيئا فعليه ولا عليهم وعنه عليه
السلام انه قال ان من اشراط الساعة ان يتدافع اهل المناسك^{حج}
ولا يجردون اماما يصلي بهم ويقال ان قوما تدافعوا للامامة
بعد اقامة الصلاة فخنس بهم واماماروى من مدافعة
الامامة بين الصحابة فسببه فيما وجدت ايثارهم من
راوه اولي بها وخوف الخطر من ضمان الصلاة فان الائمة

ضمناء وكان من لم يتعود ذلك ربما يشوش عليه الاخلاص
 في الصلاة حياء من المقتدين به لاسيما في جهره بالقرآن
 فكان الاحتراز من احترز عنها من اسباب هذا الجنس والله
 اعلم * (فصل) * فيما على الامام من الوظائف في الصلاة
 وقبلها اعلم ان على الامام وظائف قبل الصلاة والقراءة
 في اركان الصلاة وبعد السلام اما الوظائف قبل الصلاة
 فست احداها ان لا يتقدم للإمامة على قوم يكرهونه
 فان اختلفوا كان النظر الى الأكثر وان كان الاقلون هم اهل
 الخير والدين فالنظر اليهم اولا وفي الحديث ثلاثة لا تجاوز
 صلاتهم رؤوسهم العبد الآبق وامرأة زوجها عليها سابط
 وامام قوم هم له كارهون وكما ينهى عن التقدم مع كراهيتهم
 فكذلك ينهى عنه ان كان وراؤه من هو افقه وافضل منه
 الا اذا امتنع من هو اولى منه فله التقدم اذا كان قائما
 بشروط الامامة وعرف ذلك من نفسه والله اعلم الثانية
 اذا خير المرید للآخره بين الاذان والامامة فاختلف
 السلف في ذلك فقال قوم ينبغي ان يختار الامامة وقال
 آخرون الاذان اولى لما في الامامة من خطر الضمان ولأنه عليه
 السلام قال اللهم ارشد الائمة واعفر للمؤذنين والمغفرة اولى
 بالطلب فان الرشديراد للمغفرة ولما ورد في الحديث ان من
 اذن في مسجد سبع سنين فقد وجبت له الجنة ومن اذن
 اربعين عاما ادخل الجنة بغير حساب وغير هذا مما تقدم
 في فضل الاذان قالوا ولذلك نقل عن الصحابة رضي الله عنهم
 انهم يتدافعون الامامة وفي كتاب القراني قال والصحيح

ان الامامة افضل اذ واضب عليها رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وابى بكر وعمر وغيرهما من الائمة نعم
 فيها خطر الضمان والفضيلة مع الخطر كما ان رتبة
 الامارة والخلافة افضل لقوله صلى الله عليه وسلم ليوم
 واحد من سلطان عادل افضل من عبادة سبعين سنة
 ولكن فيه خطر ولذلك وجب تقديم الافضل والافقه
 وعنه عليه السلام انه قال ائمتكم وفدكم الى ربكم فان
 سركم ان تزكو اصلا تكم فقد مو ا خياركم وقال بعض السلف
 ليس بعد الانبياء افضل من العلماء ولا بعد العلماء افضل
 من الائمة المصلين لان هؤلاء قاموا بين يدي الله عز وجل
 وبين خلقه هذا بالنبوة وهذا بالعلم وهذا بعباد الدين وهي
 الصلاة وهذه الحجة احدى الصحابة في تقديم ابى بكر
 رضى الله عنه للخلافة اذ قالوا نظرونا فاذا الصلاة عماد
 الدين فاخترنا الدنيا من رضىه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لديننا والله اعلم الثالثة ان يراعى الامام
 اوقات الصلاة فيصلى في اوائلها ليدركه رضوان الله
 سبحانه ففضل اول الوقت على آخره كفضل الآخرة على الدنيا
 هكذا روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بلغنا
 وفي الحديث ان العبد ليصلى الصلاة في آخر وقتها ولم تقته
 وما فاتته من اول وقتها خير من الدنيا وما فيها ولا ينبغي
 ان تؤخر الصلاة لا تنظر كثرة الجمع بل عليهم المباعدة
 لمحايزة فضيلة اول الوقت فهي افضل من كثرة الجماعة ومن
 تطويل السورة وقد قيل كانوا اذا حضر اثنان في الجماعة

لم ينتظروا الثالث واذا حضر اربعة في الجنازة لم ينتظروا
الخامس وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
في بعض اسفاره فتاخر عن صلاة الفجر للطهارة فلم ينتظروه
وتقدم عبد الرحمن بن عوف رحمه الله ف صلى بهم حتى
فانت رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعة فقام يقضيها
قال فاشفقنا من ذلك فقال صلى الله عليه وسلم الحسنتم
هكذا فافعلوا وقد تاخر في صلاة الظهر فقدموا بالباكر
رضي الله عنه حتى جاء عليه السلام وهم في الصلاة فقام
الى جانبه وليس على الامام انتظار المؤذن وانما على المؤذن
انتظار الامام للاقامة فاذا حضر فلا ينتظر غيره والله اعلم
الرابعة ان يؤم لوجه الله تعالى مخلصا وموديا لامة الله
تعالى سبحانه في طهارته وجميع شروط صلاة اما الاخلاص
فبان لا ياخذ عليها اجرة فقد روى ان النبي صلى الله عليه وسلم
امر عثمان بن ابي العاص الثقفي فقال واتخذ واموذنا لا ياخذ
على الاذان اجرا والاذان طريق الى الصلاة فهي اولى بان لا
يؤخذ عليها اجر وفي كتاب الغزالي قال فان اخذ رزقا من
المسجد وقد وقف على من يقوم بامامته او من السلطان
او من اتحاد الناس فلا يحكم بتحريمه ولكنه مكروه والكراهية
في الفرائض اشد منها في التراويح ويكون له اجرة على مداومته
على حضور الموضع ومراقبة مصالح المسجد في اقامة الجماعة
لا على نفس الصلاة واما الامانة فهي الطهارة باطنا عن
الفسوق والكبائر وعن الاصرار على الصغائر فالمرشح للامانة
ينبغي ان يحترز عن ذلك جهده فانه كالوفد والشفيع للقوم

فينبغي ان يكون خيرا القوم وافضلهم وكذلك الطهارة عن
 الحدث والتنجس لا بد ان يكون طاهرا متطهرا وذلك ايضا امانة
 لا يطلع عليها سواه فان احدث في صلاته بحدث يبني فيه
 قليا خذ بيد من يقرب منه وليس تخلفه وليخرج فيتوضأ
 ثم يرجع فليدخل في الصلاة وفي كتاب القرأى قال سفيان
 صل خلف كل بار وفاجر الا من خمر او معلن بالفسوق
 او عاق لوالديه او صاحب بدعة او عبد ابى الخامسة
 ان لا يكبر حتى تستوى الصفوف فليلتفت يمينا وشمالا
 فان رأى خلا امر بالتسوية قيل كانوا يتحدون بالمناكب
 ويتضامون بالكعاب ولا يجعل المامومين بالتكبير حتى
 يستعدوا للصلاة وكذلك المؤذن يؤخر الاقامة عن الاذان
 بقدر استعداد الناس ففي الخبر ليقمهل المؤذن بين الاذان
 والاقامة بقدر ما يفرغ الاكل من طعامه والمعتصر من
 اعتصاره وذلك لانه نهى عن مدافعة الاخبثين وامر
 بتقديم العشاء على العشاء طلبا لفرغ القلب السادسة ان
 يرفع صوته بتكبير الاحرام وسائر التكبيرات وينوي الامامة
 ويقول اودى هذه الصلاة الاولى او غيرها فريضة افترضتها
 على جميع من له صلاة وبكل من يصلي هذه الصلاة خلفي
 في هذا اليوم ليوم كذا فيبني بعده هذا على اعتقاد المنفرد
 كما تقدم وعليه في القراءة ثلاث وضائف اولها ان يكون
 له في القيام للقراءة سكنتان ورد بها الحديث عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من طريق سمرة بن جندب وعمران
 ابن حصين عنه عليه السلام احدهما اذ اكبر يسكت مقدار

ما يبلغ ريقه وقيل مقدار ما يقول سبحان الله والثانية بعد
 الفراغ من الفاتحة في صلاة السر أو إذا فرغ من السورة قبل
 أن يركع لأنه قد نهى عليه السلام عن المواصلة الثانية ينبغي
 الإطالة بالقراءة في صلاة الفجر والتغليس بها سنة ولا بأس
 بالخروج منها مع الأسفار ولا بأس أن يقرأ فيها بأواخر السور
 لأن ذلك لا يتكرر على السماع كثيرا فيكون البلغ في الوعظ وإدعى
 إلى التفكير وإنما كره بعض العلماء قراءة بعض السورة وقطعها
 وقد روى أنه صلى الله عليه وسلم قرأ بعض سورة يونس
 فلما انتهى إلى ذكر موسى وفرعون قطع فركع وروى
 أنه صلى الله عليه وسلم قرأ في ركعتي الفجر آية من البقرة
 وهي قوله قولوا آمنا بالله الآية وفي الثانية ربنا آمنا
 بما أنزلت رواهما في كتاب الغزالي قال وسمع بدلا يقرأ
 من هاهنا وهاهنا فسأله عن ذلك فقال اخلط الطيب
 بالطيب فقال أحسنت ويستحب التوسيط في قراءة العشاء
 بأواسط سور المفصل وفي المغرب بأواخر المفصل ويقال
 إن النبي عليه السلام قرأ في المغرب سورة والمرسلات وبالجملة
 التخفيف أولى ولا سيما إذا كثرت الجمع لقوله عليه السلام إذا
 صلى أحدكم بالناس فليخفف فإن فيهم الضعيف والكبير
 وهذا الحاجة وإذا صلى لنفسه فليطول ما شاء وروى أن
 معاذ بن جبل رحمه الله كان يصلي بقوم العشاء فقرأ البقرة
 فخرج رجل من الصلاة وأتم لنفسه فقالوا فاق الرجل فتشاكيا
 إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فزجر عليه السلام معاذ
 وقال افتان أنت يا معاذ اقرأ سورة سبح والسماء والطارق

والشمس وضحاها الثالثة الجهر بالقراءة في موضع
السورة والاسرار بها مع الفاتحة فقط ما خلا الاستعاذة
فانه يسربها على كل حال والجهر بالفاتحة والسورة انما
يكون في الصبح واولتي المغرب والعشاء وكذا المنفرد
ولكنه خلف الامام يقتصر على قراءة الفاتحة سسرا
ويستمع بعد ذلك لقراءة الامام والله اعلم وعليه في
الاركان ثلاث وظائف اولها ان يخفف في تسبيح الركوع
والسجود فلا يزيد فيه على ثلاث وقد روى عن انس انه
قال ما رايت اخف صلاة من رسول الله صلى الله عليه
وسلم في تمام الخمس روى ايضا عن انس بن مالك انه لما
صلى خلف عمر بن عبد العزيز وكان اميرا بالمدينة فقال
ما صليت وراء احدا شبه بصلاة رسول الله صلى الله عليه
وسلم من هذا الشاب قال فكنا تسبح وراءه عشر اعشرا
وروى ايضا مجاهد انهم قالوا كنا تسبح وراء رسول الله صلى
الله عليه وسلم في الركوع والسجود عشرا وهذا حسن ولكن
الثلاث اذا كثرت الجماعة احسن واما اذا لم يحضر الا المجردون
للدين فلا بأس بالعشر هذا وجه الجمع بين الروايات وليقل
الامام عند رفع راسه من الركوع سمع الله لمن حمده الثانية
ينبغي للمأموم ان لا يسابق الامام بل يكون تبعه في المقال
والفعال ولا يهوى الى السجود الا اذا وصلت جبهة الامام
الى الارض ولا الركوع حتى يستوى الامام راكعا لقوله
عليه السلام الامام يركع قبلكم ويسجد قبلكم ويقال
هكذا كان اقتداء الصحابة به عليه السلام والتشديد

في تكبيرة الاحرام وفي الركوع والسجود والرفع منها وفي
 التسليم فان سبقه المأموم الى احد هذه الوجوه متممدا
 انتقضت صلاته وناسيا فليرجع الى اتباعه وقد قيل ان
 الناس يخرجون من الصلاة على ثلاثة اقسام طائفة بخمس
 وعشرين صلاة وهم الذين يكبرون ويركعون ويسجدون
 بعد الامام وطائفة بصلاة واحدة وهم الذين يساوونه
 في الركوع والسجود وغير ذلك وطائفة بلا صلاة وهم
 الذين يسبقون الامام والله اعلم وظائف التحليل ثلاث
 اولها ان ينوي بالتسليم السلام على الحفظة وهم الملائكة
 عليهم السلام وسائر المؤمنين وقيل ينوي به الخروج من
 الصلاة ولا ينبغي ان يجهر المصلي بقراءة التحيات بل يسر
 بها فان ذلك هو السنة الثانية ان يتحول الامام اذا
 سلم فيصلى النافلة في موضع آخر روى ان ذلك فعل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبيه ابي بكر وعمر
 رضي الله عنهما وفي الخبر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لم يكن يقعد الا قدر قوله اللهم انت السلام ومنك السلام
 تباركت يا ذا الجلال والاكرام وان كان خلف الامام
 نشوة فلا يقيم حتى ينصرفن وقد استحب بعضهم ان
 يصلي سجدة المغرب في موضع الفريضة ذكر ذلك في كتاب
 الصلاة لاهل المغرب من اصحابنا والله اعلم الثالثة
 ينبغي اذا قام ان يقبل بوجهه على الناس ويكره للمأموم
 القيام قبل انتقال الامام وفي كتاب الغزالي وروى
 عن طلحة والزبير انها صليا خلف امام فلما سلما قالوا

للإمام ما أحسن صلاتك وأتمها الأشياء واحدا إنك لما
سلمت لم تنقل بوجهك ثم قال للناس ما أحسن صلاتكم
إلا أنكم أنصرفتم قبل أن ينقل إمامكم ثم ينصرف الإمام
حيث شاء عن يمينه أو شماله واليمين أفضل ثم إذا
دعا فلا يخص نفسه بالدعاء دون القوم بل يأتي بلفظ
الجمع فيقول اللهم اغفر لنا ولا يقول اغفر لي أمثاله
والله أعلم هذا ما على الإمام من وظائف الصلاة اختصرنا
ذلك من كتاب الغزالي مخافة التطويل إذ كان هذا موجودا
في كتب الصلاة وبالله التوفيق *

*(الباب الخامس) * في فضل الجمعة وآدابها
وسننها وشروطها من كتاب الغزالي وهذا الباب يشتمل
على أربعة فصول الفصل الأول في فضل الجمعة أعلم
أن يوم الجمعة يوم عظيم عظم الله تعالى به الإسلام
وخص به المسلمين وقال تعالى إذا نودي للصلاة من
يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع حرم الاستغناء
بأموال الدنيا وبكل صارف عن السعي للجمعة وقال صلى
الله عليه وسلم إن الله فرض عليكم الجمعة في يومى هذا في
مقامى هذا وعنه عليه السلام أنه قال من ترك الجمعة
قلوبنا من غير عذر طبع الله على قلبه وفي لفظ آخر فقد
نبذ الإسلام وراء ظهره ويروى عن مجاهد أنه قال
جاء رجل إلى ابن عباس فقال يا ابن عباس ما تقول في رجل
يقوم الليل ويصوم النهار ولا يحضر جمعة ولا جماعة
 ويموت على ذلك قال هو في النار قال فاختلف إليه شهرا

يسئل عن ذلك ويقول هو في النار وفي الخبر ان اهل
الكتابين اعطوا يوم الجمعة فاختلغوا فيه فصرقوا عنه
وهذا ان الله له فاخره لهذه الامة وجعله عيد المصم
فهم اولى الناس به سبقا واهل الكتابين لهم تبع وفي
حديث النضر عن النبي عليه السلام انه قال اتاني جبريل
عليه السلام وفي كفه مراث فقال هذه الجمعة يرضها
عليك ربك لتكون لك عيدا ولا تترك من بعدك قلت
فقال لنا فيها قال لكم فيها خير ساعة عن دعا فيها بخير
هو له قسم اعطاه الله وليس له قسم دخر له ما هو
اعظم منه او تعود من شر هو مكتوب عليه الا انما هذه
الله عز وجل من اعظم منه وهو سيد الايام عندنا
شرعته صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت عليه الشمس
يوم الجمعة فيه خلق آدم عليه السلام وفيه ادخل الجنة
وفيه اعطي الى الارض وفيه تيب عليه وفيه تقسم
الساعة وفي الخبر ان الله عز وجل في كل جمعة ستمائة الف
عتيق من النار وروى النضر ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال اذا سلمت الجمعة سلمت الايام وعنه صلى الله عليه وسلم
ان الحبيب تسمر في كل يوم قبل الزوال عند استواء الشمس
في كبد السماء فلا تصلوا في هذه الساعة الا في يوم الجمعة
فانه صلاة كله فان جهنم لا تسمر فيه وعن كعب قال
ان الله عز وجل فضل من البلدان مكة ومن الشهور رمضان
ومن الايام الجمعة ويقال ان الطير والعمام يلتقي بعضها
بعضا يوم الجمعة فتقول سلام سلام يوم صالح وعنه

صلى الله عليه وسلم انه قال من مات يوم الجمعة كتب الله
 له اجر شهيد ووقى فتنة القبر والله اعلم * (الفصل الثاني) *
 في آدابها وتخصر آدابها في عشر جمل على ترتيب العادة الاولى
 ينبغي للمريد ان يستعد لها يوم الخميس عزها عليها واستقبلا
 لفضلها فيشتغل بالدعاء والاستغفار والتسبيح بعد
 العصر من يوم الخميس لانها ساعة قوبلت بالساعة
 المهمة في يوم الجمعة وعن بعض السلف انه قال ان لله
 عز وجل فضلا سوى ارزاق العباد لا يعطى من ذلك
 الفضل الا من ساله عشية الخميس ويوم الجمعة ويفضل
 في هذا اليوم ثيابه ويبيضها ويعد الطيب ان لم يكن عنده
 ويفرغ قلبه من الاشغال التي تمنعه من البكور الى الجمعة
 وينوى في هذه الليلة صوم يوم الجمعة فان له فضلا
 عظيما يقال من صامه كمن صام خمسين الف سنة
 ويقال من صامه فانه يبعد عن النار مسافة طيران
 فرخ الغراب منذ خرج من البيضة حتى يموت هرما
 وقيل يجعل بينه وبين النار خندق مسافته ما بين
 مطلع الشمس الى مغربها ويقال من صام اربعين جمعة
 غفرت ذنوبه والله اعلم ولكن يقال صوم الجمعة مفردا
 مكروه حتى يضم اليه الخميس والسبت ويقال ان
 النبي عليه السلام نهى عن صوم يوم الجمعة الا ان
 يتقدمه يوم او يتاخره يوم والله اعلم وينبغي ان
 يشتغل باحياء ليلة الجمعة بالصلاة وقراءة القرآن
 وينسحب عليها فضل يوم الجمعة ويجمع اهله في الليلة

او في يوم الجمعة فقد استحسب ذلك قوم وحملوا عليه
 قول النبي عليه السلام رحم الله من بكر وابتكر
 وغسل واغتسل اى حمل الامل على الغسل وقيل معناه
 غسل شيا به فروى بالتحفيف واغتسل جسده وبهذا
 يتم ادب الاستقبال ويخرج من زمرة الغافلين الذين
 اذا أصبحوا قالوا ما هذا اليوم الثانية اذا أصبح ابتدا
 بالغسل بعد طلوع الفجر وان كان لا يبكر فاقربه الى الراح
 احسن ليكون اقرب عهدا بالنظافة فالغسل مستحب
 استحبابا مؤكدا وبعض ذهب الى وجوبه ورووا في ذلك
 انه النبي عليه السلام قال غسل يوم الجمعة واجب للمشهور
 في الحديث من اتى الجمعة ظليغتسل وكان اهل المدينة فيما
 بلغنا يتسابون فيما بينهم فيقولون لانت شر من لا يغتسل
 و يروى ان عمر رحمه الله قال لعثمان لما دخل عليه وهو يخطب
 ما هذه البدعة منكرا عليه ترك البكور فقال ما زدت
 بعد ان سمعت الاذان على ان توضات وخرجت فعرف
 جواز ترك الغسل بوضوء عثمان و يمارى عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم انه قال من توضأ يوم الجمعة فيها
 ونعمت اى فقد اخذ بالرخصة ونعمت الرخصة ومن
 اغتسل للجناية فليفيض الماء على يد زمرة اخرى على نية
 غسل الجمعة فان اكتفى بغسل واحد اجزاه والله اعلم
 الثالثة الزينة وهى مستحبة في هذا اليوم وهى فى ثلاث
 الكسوة والنظافة وتطيب الرائحة اما النظافة فبالسواك
 وحلق الشعر وقلم الظفر وقص الشارب وسائر ما تقدم

ومن اغتسل قال الغسل افضل ويقال معنى الحديث من توضأ فيها ونعمت

في الطهارة وعن ابن مسعود رحمه الله انه قال من قلم
 اظفاره يوم الجمعة اخرج الله منه عز وجل داء وادخل
 فيه شفاء فان كان قد دخل الحمام في الخميس والاربعاء
 فقد حصل المقصود ويتطيب في هذا اليوم باطيب طيب
 عنده ليقلب به الرايح الكريهة ويوصل به الروح والرحمة
 الى مشام الحاضرين في جواره واحب طيب الرجال ما ظهر
 ريحه وخفي لونه وطيب النساء ما ظهر لونه وخفي ريحه
 روى ذلك في الاثر وقال بعض العلماء من نظف ثوبه قل
 هم ومن طاب ريحه زاد عقله واما الكسوة فاحبها
 البيض من الثياب باذ احب الثياب الى الله عز وجل البيض
 ولا يلبس ما فيه المشهرة وفي كتاب الغزالي قال لبس السواد
 ليس من السنة ولا فيه فضل بل كرم جماعة النظر اليه قال
 لانه بدعة محدثة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 والعمامة مستحبة في هذا اليوم قال وروى واثلة سنة
 الاسقع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله ملائكة
 يصلون على اصحاب العمامة يوم الجمعة قال فان اكره الحذر
 فلا بأس بترعها قبل الصلاة وبعدها ولكن لا تنزع في وقت
 السعي من المنزل الى الجمعة ولا في وقت الصلاة وعند صعود
 الامام المنبر في خطبته والله اعلم الرابعة ويستحب ان
 يقصد الجامع من فرسخين ويدخل وقت البكور بطلوع الفجر
 وفضل البكور عظيم وينبغي ان يكون في سعيه الى الجمعة
 خاشعا متواضعا ناويا للاعتكاف في المسجد للصلاة
 قاصدا للمبادرة الى اجابة نداء الله عز وجل الى الجمعة

والمسارعة الى مغفرته ورضوانه وقد قال صلى الله عليه وسلم
 من راح الى الجمعة في الساعة الاولى فكانما قرب بدنة ومن
 راح في الساعة الثانية فكانما قرب بقرة ومن راح في الساعة
 الثالثة فكانما قرب كبشا اقرن ومن راح في الساعة الرابعة
 فكانما هدى دجاجة ومن راح في الساعة الخامسة فكانما
 اهدى بيضة فاذا خرج الامام طويت الصحف ورفعت
 الاقلام واجتمعت الملائكة عند المنبر يستمعون الذكر
 فمن جاء بعد ذلك فانما جاء بحق الصلاة ليس له من الفضل
 شيء والساعة الاولى الى طلوع الشمس والثانية الى ارتفاعها
 والثالثة الى انبساطها حين ترمض الاقدام والرابعة والخامسة
 بعد الضحى الا علا الى الزوال وفضلها قليل ووقت الزوال
 حق الصلاة ولا فضل فيه وعنه عليه السلام قال ثلاث
 لو يعلم الناس ما فيهن لركضوا الابل في طلبهن الاذان والصف
 الاول والغدو الى الجمعة قال بعضهم افضلهن الغدو الى الجمعة
 وفي الخبر اذا كان يوم الجمعة قعدت الملائكة على ابواب المسجد
 بايديهم صحف من فضة واقلام من ذهب يكتبون
 الاول فالاول على مراتبهم وجاء في الاثر ان الملائكة
 يتفقدون العبد اذا تاخر عن وقته يوم الجمعة فيسئل
 بعضهم بعضا عنه ما فعل فلان وما الذي اخره عن وقته
 فيقولون اللهم ان كان اخره فقرا فاعنه وان اخره مرضا فاشفه
 وان اخره شغلا ففرغه لعبادتك وان كان اخره لهو فاقبل
 بقلبه على طاعتك قال وكان ترى في القرن الاول سحرا وبعد
 الفجر الطرقات مملوءة من الناس يزدحمون فيها الى الجامع كايام

السيد حتى اندرس ذلك ففيل اول بدعة حدثت في الاسلام
 ترك البكور الى الجامع قال وكيف لا يستحي المؤمن من اليهود
 والنصارى وهم يبكرون الى البيع والكنائس يوم السبت ولاحد
 وطلاب الدنيا كيف يبكرون الى درجات الجامع للبيع والزع
 فلم لا يسابقهم طالب الآخرة وروى ان ابن مسعود رضى الله
 عنه دخل بكرة فرأى ثلاثة نفر قد سبقوه بالبكور فاعتم بذلك
 وجعل يقول لنفسه معاتباً لها رابع اربعة وما رابع اربعة
 ببعيد الخامسة في هيئة الدخول فينبغي ان لا يتخطا رقاب
 الناس ولا يبرزين ايديهم وفي البكور يسهل عليه ذلك فقد
 ورد وعيد شديد في تتخطى الرقاب وهو ان يجعل جسرا يوم
 القيامة يتخطاه الناس وروى ابن جريح مرسل ان النبي صلى
 الله عليه وسلم بينما هو يخطب يوم الجمعة اذ رأى رجلا
 يتخطى رقاب الناس حتى تقدم فجلس فلما قضى عليه الصلاة
 والسلام صلاته عارض الرجل حتى لقيه فقال يا فلان ما منعك
 ان تجتمع اليوم معنا فقال يا نبي الله قد جمعت فقال عليه السلام
 اولم ارك تتخطى رقاب الناس اشار يعالى انه احبط عمله
 هكذا ذكر في كتاب الغزالي قال وفي الحديث مسند ايضا قال
 ما منعك ان تصلى معنا قال اولم ترفى قال عليه السلام رايتك
 اتيت واذيت اى تاخرت عن البكور واذيت المحضور قال
 وصهما كان الصف الاول متروكا خاليا فله ان يتخطى رقاب
 الناس لانهم ضيعوا حقهم وتركوا موضع الفضيلة وعن الحسن
 انه قال تخطوا رقاب الناس الذين يقعدون على ابواب الجامع يوم
 الجمعة فانه لا حرمة لهم واذا لم يكن في المسجد الا من يصلى فينبغي

الايسلم عليهم فانه تكليف جواب في غير محله السادسة ان لا
 يمر بين يدي الناس ويجلس هو الى قريب من اسطوانة او
 حائط حتى لا يمر بين يدي المصلين فان ذلك مكروه وان كان
 لا يقطع الصلاة اذ قال صلى الله عليه وسلم لان يقف الرجل
 اربعين سنة خيره من ان يمر بين يدي المصلي وعنه صلى الله
 عليه وسلم انه قال لان يكون الرجل رمادا رميما تذهره الرياح
 خيره من ان يمر بين يدي المصلي وسوى في حديث آخر بين المار
 والمصلي حيث صلى على الطريق او قصر في الدفع فقال لو يعلم المار
 بين يدي المصلي والمصلي ما عليها في ذلك لكان ان يقف اربعين
 خيره من ان يمر بين يديه والاسطوانة والحائط والمصلي المفروض
 فيه حد المصلي فمن اجتاز به فينبغي ان يدفعه قال صلى الله
 عليه وسلم ليدفعه فان ابى فليقاتله فانه شيطان قال
 وكان ابو سعيد الخدري يدفع من يمر بين يديه حتى يصصره
 فر بما تعلق به الرجل فاستغدى عليه مروان فيخبره ان
 النبي صلى الله عليه وسلم امره بذلك فان لم يجد اسطوانة
 فلي نصب بين يديه شيئا طوله قدر الذراع ليكون ذلك علامة
 لحده السابعة ان يطلب الصف الاول فان فضله كثير كما
 تقدم وفي الخبر من غسل واغتسل وبكر وابتكرود تأمن
 الامام واستمع كان له كفارة ما بين الجمعتين وزيادة ثلاثة
 ايام وفي لفظ آخر غفر الله له الى الجمعة الاخرى وقد اشترط
 في بعضها ان لم يتخط رقاب الناس قال ولا يغفل عن الصف
 الاول الا بثلاثة امور اولها ان يرى بقرب الخطيب منكرا
 يخرج عن تغييره من لبس حرير من الامام او غيره او صلاة

في سلاح كثير شاغل او سلاح مذهب او غير ذلك ما يجب
 عليه الانتكار من اجله فالتاخر له اسلم واجمع لهم فعل ذلك
 فيما بلغنا جماعة من علماء طلبا للسلامة وقيل لبعضهم
 نراك تبكر وتصل في آخر الصفوف فقال انما يراد قرب القلوب
 لا قرب الاجساد اشار به الى ان ذلك اسلم لقلبه قال ونظر
 سفيان الثوري الى شعيب بن حارث عند المنبر يستمع
 الى الخطبة من ابي جعفر فلما فرغ من الصلاة قال شغل
 قلبي قربك من هذا اهل امنت ان تسمع كلاما يجب عليك
 انكاره فلا تقوم به قال ثم ذكر ما احذ ثواما من لبس السواد
 قال يا ابا عبد الله اليس في الخبر ادن واستمع قال ويحك
 ذلك للخلفاء الراشدين المهتدين واما هؤلاء فكما بعدت
 عنهم ولم تنظر اليهم كان اقرب الى الله عز وجل وعن
 سعيد بن عامر قال صليت الى جنب ابي الدرداء فجعل
 يتاخر في الصفوف حتى كنا في آخر صف فلما صلينا قلت
 له اليس يقال خير الصفوف اولها فقال نعم الا ان
 هذه امة مرجومة منظور اليها من بين سائر الامم
 فان الله عز وجل اذا نظر الى عبد في الصلاة غفر لمن وراءه
 من الناس وانما تاخرت رجاء ان يغفر لي بواحد منهم ينظر
 الله اليه وفي بعض الروايات انه قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال ذلك فمن تاخر على هذه النية
 اثارا و اظهار الحسن الخلق فلا بأس وعند هذا يقال
 الاعمال بالنيات الثاني انه ان لم تكن مقصورة عند
 الخطيب مقتطعة عند المسجد للسلطين فالصف الاول

محبوب والا فقد كره بعض العلماء دخول المقصورة وقيل
 كان الحسن وبكر المزي لا يصليان في المقصورة ورأوا انها
 قصرت على السلاطين وهي بدعة احدثت بعد رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في المساجد ووجدت في كتاب المبريد ان الحجاج
 ابن عبد الله وهو احد الثلاثة الذين اتفقوا على قتل علي بن ابي
 طالب وعمر بن العاص ومعاوية بن ابي سفيان في ليلة
 واحدة قال فاني الحجاج معاوية وهو يصلي فضربه مدبرا
 فقلق البيت فقال قتلتك يا عدو الله فقال معاوية كلا
 يا ابن اخي ان عمك احش من ذلك قال فلما اخذ قال الامان
 والبيشارة قتل علي في هذه الصبيحة فاستبقوني به حتى جاء
 الخبر فقطع معاوية يده ورجله وامر حينئذ بان تهاذ المقصورة
 فقبيل لابن عباس ما تاويل المقصورة قال يخافون ان يبتهم منه
 الناس فيقال الياس بالباء والمقصورة بيت يتخذ في الجامع
 تصلي فيه السلاطين خاصة ولذلك كرهت العلماء الصلاة
 فيه لان المسجد مطلق لجميع الناس وقد روى ايضا ان انس
 ابن مالك وعمران بن الحصين صليا في المقصورة طلبا للقرب
 ولم يكرها ذلك والله اعلم ولعل الكراهة تختص بحالة التخصيص
 والمنع ولما عجزت المقصورة ان لا يمكن منع فلا يوجب كراهة
 والله اعلم الثالث ان المنبر يقطع بعض الصفوف وانما الصف
 الاول الواحد المتصل وعن الثوري انه كان يقول الصف
 الاول هو الخارج بين يدي المنبر وهو المتجه لانه متصل
 ولان الجالس فيه يقابل الخطيب ويسمع ولا يبعد ان يقال
 الاقرب الى القبلة هو الصف الاول ولا يراعى هذا المعنى

وتكره الصلاة في الاسواق والرحاب الخارجة من المسجد
وكان بعض الصحابة فيما بلغنا يضرب الناس ويقيمهم من
الرحاب والله اعلم الثامنة ان يقطع الصلاة عند خروج
الامام ويقطع الكلام ايض بل يشتغل باجابة المؤذن ثم
باستماع الخطبة وفي كتاب الغزالي قال وقد جرت عادة
بعض العوام بالسجود عند قيام المؤذنين قال ولم يثبت له
اصل في اثر ولا خبر لكنه ان وافق سجود تلاوة القرآن فلا
باس ان يمد الدعاء لانه وقت فاضل قال ولا يحكم بتحريم
هذا السجود لانه لا سبب لتحريمه قال وقد روى عن علي
وعثمان من استمع وانصت فله اجران ومن لم يستمع وانصت
فله اجر واحد ومن سمع ولغا فغليه وزيان ومن لم يسمع
ولغا فغليه وزر واحد وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال من
قال لصاحبه والامام يخطب انصت اومه فقد لغا ومن لغا
والامام يخطب فلا جمعة له وهذا يدل على ان الاسكات
ينبغي ان يكون باشارة او رمى حصاة لا بالنطق وفي حديث
ابي ذر رحمه الله لما سأل ابياً والنبي عليه السلام يخطب
فقال متى انزلت هذه السورة فاومى اليه ان اسكت فلما نزل
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له ابى اذهب فلا جمعة
لك فشكاه ابو ذر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
صدق ابى وان كان بعيداً من الامام فلا ينبغي ان يتكلم
في العلم وغيره بل يسكت واذا كانت الصلاة مكروهة في
وقت خطبة الامام فالكلام اولى التاسعة ان يراعى في قدوة
الجمعة ما ذكرناه في غيرها فاذا سمع قراءة الامام فلا يقرا

سوى الغائبة ثم اذا فرغ من الجمعة قرأ سورة الحمد سبع مرات
قبل ان يتكلم وقل هو الله احد والمعوذتين سبعاً سبعاً فروي
عن بعض السلف ان من فعله عصم من الجمعة الى الجمعة وكان
حرزاً له من الشيطان ويستحب ان يقول بعد صلاة الجمعة اللهم
يا غني يا حميد يا مبدئ يا معيد يا رحيم يا ودود اغني بجلالك
عن حرامك وبفضلك عن من سواك يقال من داوم على هذا الدعاء
اغناه الله سبحانه عن خلقه ورزقه من حيث لا يحتسب قال
ثم يصلي بعد الجمعة ست ركعات فقد روي عن ابن عمر انه صلى
الله عليه وسلم كان يصلي بعد الجمعة ركعتين وعن ابى هريرة
عنه اربعاً وعن علي وابن عباس ستاً والكل صحيح فيما بلغنا في
احوال مختلفة والاكمل افضل والله اعلم العاشرة ان يلزم
المسجد حتى يصلي العصر فان اقام الى المغرب فهو الافضل
يقال من صلى العصر في الجامع كان له ثواب الحج ومن صلى المغرب
كان له ثواب العمرة فان لم يأمن التصنع ودخول الآفة عليه من
نظر الخلق الى اعتكافه او خاف الخوض فيما لا يعنى فالأفضل
ان يرجع الى بيته ذاكر الله عز وجل مفكراً في الآلة شاكر اعلى توفيقه
خائفاً من تقصيره مراقباً لقلبه ولسانه الى غروب الشمس
حتى لا تقوته الساعة الشريفة ولا ينبغي ان يتكلم في الجامع
ولا غيره من المساجد بحديث الدنيا وقد جاء في الحديث يأت
على الناس زمان يكون حديثهم في مساجدهم امر دنياهم فلا
تجالسوهم فليس لله تعالى بهم من حاجة والله اعلم *

(الفصل الثالث) * في شروط الجمعة وحكمها اما حكمها فقد
اتفقت الامة على ان حكم الجمعة الوجوب وانها تصلى خلف

الامام العادل في الامصار السبعة التي مصرها عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه واختلفوا فيها خلف الجبابة فذهب اكثر
 الاباضية الى ايجابها خلفهم في الامصار السبعة وذهب
 بعضهم الى انها لا تصلى خلف الجبابة وقد ذكرت هذا
 في كتابنا المسمى بقواعد الاسلام مشروحا بادلته واختلاف
 الناس في ذلك وما اعتمد عليه اصحابنا فلا معنى لاعادته
 ها هنا اذ ليس هذا الكتاب موضوعا للتفريع مسائل
 الفقه وانما هو موضوع لما لا بد منه من حدود الفرائض
 وغيرها ظاهرا وباطنا واما شروط وجوب الجمعة عند
 اصحابنا فهي عشرة البلوغ والعقل والاسلام والذكورية
 والصحة والحرية والاقامة والامام والمصر والجماعة وقد
 شرحتها في كتاب القواعد فلا نعيد ها هنا في الجملة فلا
 تجب الجمعة الا على بالغ عاقل مسلم ذكر صحيح حرم في مصر
 تحت حكم سلطان معه جماعة من الناس ولا تجب على طفل
 ولا على مجنون ولا على انثى ولا على مريض ولا على عبد ولا على
 مسافر ولا على من كان في غير مصر من الامصار السبعة على
 قول بعض علمائنا ولا على من كان في غير ارض تقام فيها الحدود
 بالسلطان ولا على من كان في غير جماعة هذه شروط الوجوب
 مجملة ها هنا مشروحة في غير هذا الكتاب والله اعلم واما
 شروط صحة صلاة الجمعة فهي كسائر شروط الصلوات الا انها
 تتميز عنها بستة شروط احدها الوقت فلو وقع تسليم الامام
 منها في وقت العصر لكانت الجمعة فاشة في قول بعضهم وعليه
 ان يتمها ظهرا الثاني المكان فلا تصح في الصحارى والبادى وبين

الحيام بل لابد من بقعة جامعة لأبنية لا تنتقل تجمع جماعة
من تلزمهم الجمعة بحضور سلطان او بأذنه الثالث العقد
وقد اختلف فيه من اثنين بالامام الى اربعين رجلا من تلزمهم
ذكر امكافين احرار اقيمين لا يظعنون عنها شتاء ولا صيفا
الرابع الجماعة فلو صلوا فرادى لا تصح جمعهم الخامس ان لا
تكون الجمعة مسبوقة باخرى في ذلك البلد الا عند الضرورة
السادس الخطبة لانه اذا لم تكن الخطبة صلوا الظهر اربعا
وهما خطبتان بينهما جلسة خفيفة وقد اتفق جمهور العلماء
على ان وقت الاذان هو اذا جلس الامام على المنبر فاذا قال
المؤذن لا اله الا الله اخذ الامام في الخطبة ولا ينزل حتى
يقول المؤذن قد قامت الصلاة فيدخل الامام فيها والله
اعلم هذه شروط صحة الصلاة والله اعلم والفصل الرابع
في سننها وفضائلها اما السنن المختصة بها فقد ذكرت في
الجلل المتقدمة وهي الغسل عند الرواح لها ولا يجزى الا بعد الصبح
والطيب والسواك والتجمل في اللباس والبكور والانضال للامام
والاستقبال له بالوجه والجهر بالقراءة في الصلاة والله اعلم
واما فضائلها فالتجبر لها وصلة الغسل بالرواح لها واستقبال
خصال الفطرة فيها من قص الشارب ونشف الابط والاستحدا
وتقليم الاظفار والاقتصاد في الخطبة مع بلاغة واختصار
وقراءة آية ولا يستعمل فيها غريب اللغة ولا يتمطى ولا يتغنى
وليست على سيف او عصي او نحوه ولتكن مشتملة على الذكر
والثناء على الله تعالى والشهادتين والتذكير والدعاء والصدقة
قبلها وحضور مجلس العلم قبل الصلاة بكرة او بعدها او بعد

العصر ولا يحضر مجلس القصاص وقد روى عن انس في
 قوله تعالى فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض
 وابتنوا من فضل الله قال اما انه ليس بطلب دنيا ولكن
 عيادة مريض وحضور جنازة وتعلم علم وزيارة اخ في الله
 وقد سمي الله تعالى العلم فضلا في مواضع قال الله تعالى
 وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما وقال
 ولقد آتينا داود منا فضلا يعني علما وينبغي ان يكون حسن
 المراقبة للساعة الشريفة التي ورد الخبر بها لا يوافقها عبد
 مسلم يسئل الله فيها شيئا الا اعطاه اياه وفي خبر آخر لا يوافقها
 عبد يصلي فاختلف فيها ف قيل انها عند طلوع الشمس وقيل
 عند الزوال وقيل مع الاذان وقيل اذا صعد الامام المنبر
 واخذ في الخطبة وقيل اذا قام الناس الى الصلاة وقيل آخر
 وقت العصر وقيل عند غروب الشمس ويقال كانت فاطمة
 رضي الله عنها تراعى ذلك الوقت فتأخذ في الدعاء والاستغفار
 الى ان تغرب الشمس وتخبر بان تلك الساعة هي المنتظرة وقد
 روى عن كعب الاحبار انها في آخر ساعة من يوم الجمعة فقال
 ابوهريرة كيف والنبي عليه السلام يقول لا يوافقها عبد يصلي
 ولات حين صلاة فقال كعب لم يقل من قعد ينتظر الصلاة
 فهو في صلاة قال بلى فقال تلك صلاة فسكت ابوهريرة وقال
 بعض العلماء هي مبهمه في جميع اليوم والليلة مثل ليلة القدر
 حتى تكثر الرغبة في مراقبتها وقيل انها تنتقل في ساعة يوم الجمعة
 كتنتقل ليلة القدر وهذا هو الاشبه ولكن ينبغي للاسنان ان
 يصدق بقوله عليه السلام ان لربكم في ايام دهوركم نفحات

الا فتعروضوا لها ويوم الجمعة من جملة تلك الايام فينبغي ان
 يكون العبد متعرضا لها باحضار القلب وملازمة الذكر والزروع
 عن وسواس الدنيا ففساه يحظى بشئ من تلك النعمات والله اعلم
 ويستحب ايضا كثار الصلاة فيه على النبي صلى الله عليه وسلم
 فقد روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى على
 في يوم الجمعة ثمانين مرة غفر الله له ذنوبه ثمانين سنة
 فقيل له كيف نضلي عليك فقال تقول اللهم صل على محمد
 عبدك ونبيك ورسولك النبي الامي ثم تعقد واحدة
 وينبغي ان يضيف اليه الاستغفار فانه مستحب ايضا في
 هذا اليوم ويستحب ايضا ان يكثر فيه قراءة القرآن وخضوع
 سورة الكهف وقد روى عن ابن عباس وابي هريرة انهما
 قالوا من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة او يومها اعطى
 نوراً من حيث يقرأها الى مكة وغفر له الى يوم الجمعة الاخرى
 وفضل ثلاثة ايام وصلى عليه سبعون الف ملك حتى يصبح
 وعوفي من اداء والذبيلة وذات الحجب والبرص والجذام وفتنة
 الدجال ويستحب ان يختم القرآن في يوم الجمعة اوليلتها ان قدر
 ولتكن ختمه القرآن في ركعتي الفجر ان قرأ في الليل او في ركعتي
 المغرب او بين الاذان والاقامة للجمعة فله فضل عظيم قيل
 وكان العابدون يستحبون ان يقرأوا يوم الجمعة قل هو الله
 احد الف مرة ويقال ان قراها في عشر ركعات او عشرين ركعة
 فهو افضل من ختمه وكانوا يصلون على النبي عليه السلام الف مرة
 ويقولون سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر الف مرة
 وان قرأ المسححات الست في يوم الجمعة اوليلتها فذلك حسن

جميل ويقال ان النبي عليه السلام لم يكن يقرأ سورا
 باعيانها الا في يوم الجمعة اوليلتها كان يقرأ في صلاة المغرب
 ليلة الجمعة قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد وفي
 صلاة العشاء سورة الجمعة وسورة المنافقين وروي
 انه كان يقرأها في ركعتي الجمعة وكان يقرأ في الصبح يوم الجمعة
 بسورة سجدة لقمان وسورة هل اتى على الانسان والله اعلم
 واحكم ويستحب ايضا اذا دخل الجامع ان لا يجلس حتى يركع
 اربع ركعات يقرأ فيهن قل هو الله احد مائتي مرة في كل ركعة
 خمسين مرة فقد نقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من
 فعله لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة او يرى له ولا يدع ركعتي
 النجدة وان كان الامام يخطب ولكن يخفف قيل انه عليه السلام
 امر بذلك وقيل انه سكت للداخل حتى صلاهما ولذلك قال
 بعضهم ان سكت له الامام صلاهما ويقال انه يستحب في هذا
 اليوم ان يصلي اربع ركعات باربع سور الانعام والكهف
 وطه وتيس فان لم يحسن قرأيس وسجدة لقمان وسورة الدخان
 وسورة الملك ولا يدع ايضا قراءة هذه الاربع سور في ليلة الجمعة
 ففيها فضل كثير ومن لا يحسن القرآن قرأ ما يحسن ويكثر من
 سورة الاخلاص ويستحب ان يصلي فيه ايضا صلاة التسليم
 كما سياتي ان شاء الله في باب صلاة التطوعات وروي عن النبي
 عليه السلام انه قال صلها في كل جمعة فكان ابن عباس فيما
 بلغنا لا يدع هذه الصلاة يوم الجمعة بعد الزوال وكان يخبر عن
 جلالة فضلها وقيل الاحسن ان يجعل وقته الى الزوال للصلاة
 وبعد صلاة الجمعة الى العصر لاستماع العلم وبعده الى المغرب

للتسبيح والاستغفار وتستحب الصدقة في هذا اليوم
 ايضاً لانها مضاعفة فيه الا من سال والامام يخطب
 فهذا مكره ومن العلماء من كره الصدقة على سؤال الجامع
 الذين يخطون رقاب الناس الا ان سال في مكانه قائماً او قاعداً
 من غير تخطي وعن كعب الاحبار انه قال من شهد الجمعة ثم
 انصرف وتصدق بشيئين مختلفين من الصدقة ثم رجع
 فرمى ركعتين يتم فيهما ركوعها وخشوعها ثم يقول اللهم
 اني اسئلك باسمك الله الرحمن الرحيم وباسمك الذي لا اله الا
 هو الحي القيوم لا تاخذه سنة ولا نوم لم يستل الله تعالى
 شيئاً الا اعطاه اياه وقال بعض السلف فيما بلغنا من
 اطعم مسكيناً يوم الجمعة ثم غداً وابكر ولم يؤذ احدًا ثم
 قال حين سلم الامام بسم الله الرحمن الرحيم الحي القيوم اسئلك
 ان تغفر لي وترحمني وان تغافيني من النار ثم دعا بما يبداه
 استجيب له والله اعلم والذي ينبغي لمريد الآخرة ان يجعل
 يوم الجمعة للآخرة فيكف فيه عن جميع اشغال الدنيا
 ويكثر فيه من ايراد العبادة ولا يبتدى فيه السفر وقد
 روي ان من سافر ليلة الجمعة دعا عليه ملكاه وهو بعد
 طلوع الفجر عند بعضهم حرام الا اذا كانت الرفقة تفوت وكره
 بعض السلف شراء الماء في المسجد ليشربه او ليسببه حتى
 لا يكون مبيهاً عاتى المسجد فان البيع والشراء فيه مكروه
 وقالوا لا بأس ان يعطى القطعة خارج المسجد ثم شرب
 او سبل في المسجد وبالجمله فينبغي ان يزيد في يوم الجمعة
 في ايراد العبادة وانواع الخيرات فان الله سبحانه اذا احب

عبد استعمله في الاوقات الفاضلة بفواضل الاعمال
 واذا مقلته استعمله فيها بسبب الاعمال ليكون ذلك اوجع
 في عقابه واشد لمقلته لحرمانه بركة الوقت وانتهاكه
 حرمة الوقت الفاضل وبالله التوفيق * (مسئلة) * حق
 على من حضر الصلاة اذا رأى غيره يسيء الصلاة ان ينكر
 عليه فان صدر عن جهل رفق بالجاهل وعلمه فمن ذلك
 الامر بتسوية الصفوف ومنع المنفرد بالوقوف خارج الصف
 والانتكار على من يرفع راسه قبل الامام الى غير ذلك من
 الامور فقد قال صلى الله عليه وسلم ويل للعالم من الجاهل
 حيث لا يعلم ولا يكون له الويل الا بترك الفريضة وعن
 ابن مسعود رحمه الله انه قال من رأى من يسيء صلاته
 ولم ينهه فهو شريكه وجاء في الحديث ان بلا لكان
 يسوي الصفوف ويضرب عراقهم بالدرّة وينبغي ان
 يعاتب تارك الجماعة والمختلف عنها وقد كان الاولون
 يبالغون في الانتكار على ذلك ويستحب ان يقصد يمين
 الصف ولذلك تراحم الناس عليه في زمان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقل له تعطلت الميسرة فقال عليه
 السلام من عمر ميسرة المسجد كان له كفلان من الاجر والله
 اعلم واحكم * (الباب السادس) *

في المندوب اليه من الصلوات اعلم ان ما عدا الفرائض
 من الصلوات ينقسم الى اربعة اقسام سنن و مرغوبات
 ومتطوعات ومستحبات اما السنن فهو ما نقل عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم المواظبة عليها والامر بها

وذلك كصلاة الوتر وصلاة الميت وركعتي الفجر وركعتي
 المغرب وركعتي الطواف وصلاة العيدين واما المرغوبات
 فهي صلوات ورد الخبر بفضلهن ولم يرد بالمواظبة عليهن
 وذلك كصلاة الضحى وصلاة الكسوف والخسوف والزلزلة
 وصلاة الاستسقاء وتحتة المسجد واما المتطوعات
 فركعات النوافل قبل الظهر وبعدها وقبل العصر
 وقبل العشاء وبعدها وقيام الليل واحياء ما بين
 المغرب والعشاء وركوع السجود واما المستحبات فهي ما وراء
 هذه الصلوات المذكورة مما لم يرد في عينه خبر ولكنه
 يتطوع به العبد رغبة في مناجاة الله تعالى لقوله عليه السلام
 الصلاة خير موضوع فمن شاء فليقل ومن شاء فليكثر ومن
 هذا النوع صلاة التشيع وصلاة الاستغفار وصلاة الاجر
 وصلاة الدهر وصلاة الرجاء وركعتان بعد الوضوء لئلا
 يتعطل وركعتان عند الدخول في المنزل وركعتان عند الخروج
 منه وعند السفر والقعود منه وصلاة الاستخارة وصلاة
 الحاجة واشباه ذلك وقد ذكرنا هذه الصلوات وفضائلها
 وشرحنا جميع ذلك في كتابنا المسمى بقواعد الاسلام
 ولكننا نذكرها هنا فضائل صلوات الايام السبعة ولياليها
 لكل يوم وليلة منقول من كتاب الغزالي وبالله التوفيق
 اما الايام فتبدأ فيها بيوم الاحد وفي كتاب الغزالي
 قال وروى ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 من صلى يوم الاحد اربع ركعات يقرأ في كل ركعة بفاتحة
 الكتاب وآمن الرسول مرة كتب الله عز وجل له بعد ذلك

نصراني ونصرانية حسنات واعطاه الله ثواب نبي وكتب
 له حجة وعمره وكتب له بكل ركعة الف صلاة واعطاه الله في
 الجنة بكل حرف مدينة من مسك اذ فرو عن علي بن الج
 طالب عنه عليه السلام انه قال وحده والله بكثرة الصلاة
 يوم الاحد فانه سبحانه واحد لا شريك له فمن صلى يوم الاحد
 بعد صلاة الظهر اربع ركعات بعد الفريضة والسنة قرا في
 الركعة الاولى فاتحة الكتاب وتنزيل السجدة وفي الثانية
 فاتحة الكتاب وتبارك الملك ثم يتشهد ويسلم ثم قام
 فصلى ركعتين آخريتين يقرأ فيهما فاتحة الكتاب وسورة
 الجمعة ويسئل الله حاجته كان حقا على الله ان يقضى
 حاجته **يوحى** الاثنين روى جابر عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم انه قال من صلى يوم الاثنين عند ارتفاع النهار
 ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وآية الكرسي مرة
 وقل هو الله احدى مرة والمعوذتين مرة مرة فاذا سلم استغفر
 الله تعالى عشر مرات وصلى على رسوله عليه السلام عشر
 مرات غفر الله تعالى له ذنوبه كلها وروى انس بن مالك
 عنه عليه السلام انه قال من صلى يوم الاثنين اثنتي عشرة
 ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي مرة ثم
 اذا فرغ قرا قل هو الله احدى اثنتي عشرة مرة واستغفر الله
 اثنتي عشرة مرة نودي به يوم القيامة اين فلان بن فلان
 ليقيم فلما اخذ ثوابه من الله عز وجل قال ما يعطى من
 الثواب الف حلة ويتوج ويقال له ادخل الجنة فيستقبله
 مائة الف ملك مع كل ملك هدية يشيعونه حتى يدور

على الف قصر من نور يتلألا يومه الثلاثا روى يزيد
 الرقاشي عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من صلى يوم الثلاثاء عشر ركعات عند انقضاء النهار
 وفي حديث آخر عند ارتفاع النهار يقرأ في كل ركعة فاتحة
 الكتاب وآية الكرسي مرة وقل هو الله احد ثلاث مرات
 لم تكتب عليه خطيئة الى سبعين يوما فان مات الى
 سبعين يوما مات شهيدا وغفر له ذنوبه سبعين سنة
 الاربعاء ابو ادريس الخولاني عن معاذ بن جبل رضي
 الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى
 يوم الاربعاء اثنتي عشرة ركعة عند ارتفاع النهار يقرأ
 في كل ركعة بفاتحة الكتاب وآية الكرسي مرة وقل هو الله
 احد ثلاث مرات والمعوذتين ثلاث مرات نادى به ملك
 عند العرش يا عبد الله استأنف العمل فقد غفر لك
 ما تقدم من ذنبك ودفع الله سبحانه عنه عذاب القبر
 وضيقه وظلمته ودفع عنه شدة اذى يوم القيامة
 ورفع له من يومه عمل نبي الخميس عن عكرمة عن ابن
 عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى يوم
 الخميس بين الظهر والعصر ركعتين يقرأ في الاولى بفاتحة
 الكتاب وآية الكرسي مائة مرة وفي الثانية بفاتحة الكتاب
 مرة وقل هو الله احد مائة مرة ويصل على مائة مرة اعطاه
 الله ثواب من صام رجب وشعبان ورمضان وكان له
 من الثواب مثل حاج البيت وكتب له بعد ذلك من امن
 بالله سبحانه وتوكل عليه حسنات الجمعة روى

عن علي بن ابي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 في يوم الجمعة صلاة ما من عبد مؤمن قام اذا استقلت
 الشمس وارتفعت قيد رمح او اكثر من ذلك فتوضى
 فاسبغ الوضوء وصلى سبحة الضحى ركعتين ايمانا
 واحتسابا بكتب الله له مائتي حسنة ومحى عنه مائتي
 سيئة ومن صلى اربع ركعات رفع الله له في الجنة
 اربع مائة درجة ومن صلى ثمان ركعات رفع الله تعالى
 له في الجنان ثمان مائة درجة وغفر له ذنوبه كلها ومن
 صلى اثنتي عشرة ركعة كتب الله له الفا ومائتي حسنة
 ومحى عنه الفا ومائتي سيئة ورفع له في الجنة الفا
 ومائتي درجة وعن نافع عن ابن عمر عنه صلى الله عليه
 وسلم انه قال من دخل الجامع يوم الجمعة فصلى اربع ركعات
 قبل صلاة الجمعة يقرأ في كل ركعة الحمد لله وقل هو الله
 احد خمسين مرة لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة او
 يرى له السبيل روى ابو هريرة ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال من صلى يوم السبت اربع ركعات يقرأ في
 كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل يا ايها الكافرون ثلاث
 مرات فاذا فرغ قرأ آية الكرسي كتب الله له بكل حرف حجة
 وعمرة ورفع له بكل حرف اجر سنة واعطاه الله بكل
 حرف اجر شهيد وكان تحت ظل عرش الله مع النبيين
 والشهداء واما الليلي فليلة الاحد روى فيها عن
 انس بن مالك عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى
 ليلة الاحد عشرين ركعة يقرأ في كل ركعة الحمد لله مرة

وقل هو الله احد خمسين مرة والمعوذتين خمسين مرة
 ويستغفر الله عز وجل مائة مرة ويستغفر لنفسه
 ولوالديه والمؤمنين مائة مرة ويصلي على النبي مائة مرة
 ويتبرأ من حوله وقوته ويلتجئ الى حول الله وقوته ثم
 يقول اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان آدم صفة الله
 وفطرته وابراهيم خليل الله وموسى كليم الله وعيسى
 روح الله ومحمد احبيب الله كان له من الثواب بعدد من
 ادعى الله ولدا وبعدد من لم يدعه لله تعالى ويبعثه الله
 عز وجل يوم القيامة مع النبيين وكان حقا على الله عز
 وجل ان يدخله الجنة مع النبيين **ليلة الاثنين**
 روى عن الأعمش عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من صلى ليلة الاثنين اربع ركعات يقرأ في الركعة
 الاولى الحمد لله وقل هو الله احد عشر مرات وفي الركعة
 الثانية يقرأ الحمد لله مرة وقل هو الله احد عشرين مرة وفي
 الثالثة الحمد لله مرة وقل هو الله احد ثلاثين مرة وفي
 الرابعة الحمد لله مرة وقل هو الله احد اربعين مرة ثم يسلم
 ويقرأ قل هو الله احد خمسا وسبعين مرة ويستغفر لنفسه
 ولوالديه والمؤمنين خمسا وسبعين مرة ثم يصلي على محمد
 صلى الله عليه وسلم خمسا وسبعين مرة ثم يستل الله
 حاجته كان حقا على الله ان يعطيه ما سأل وهي تسمى
 صلاة الحاجة **ليلة الثلاثاء** يصلي ركعتين يقرأ
 في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله احد والمعوذتين
 خمس عشرة مرة ويقرأ بعد التسليم آية الكرسي خمس عشرة مرة

وليستغفر الله سبحانه خمس عشرة مرة ليلة الاربعاء
 روى عن فاطمة انها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من صلى ليلة الاربعاء ست ركعات يقرأ في كل ركعة بعد
 الفاتحة قل اللهم مالك الملك الخ الآية فاذا فرغ من صلاة
 قال سبعين مرة جزا الله محمدا عنما هو اهله غفر الله له
 ذنوبه سبعين سنة وكتب له براءة من النار ليلى
 الخميس عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من صلى ليلة الخميس ما بين المغرب والعشاء
 ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي خمس
 مرات وقل هو الله احد خمس مرات والمعوذتين خمس مرات
 فاذا فرغ من صلاته استغفر الله تعالى خمس عشرة مرة
 وجعل ثوابه لو اديه فقد ادى احقهما وان كان عاقا لهما
 فاعطاه الله تعالى ما يعطى الصديقين والشهداء ليلى
 الجمعة عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من صلى ليلة الجمعة ما بين المغرب والعشاء اثنتي
 عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو
 الله احد احدى عشرة مرة فكأنما عبد الله تعالى اثنتي عشرة
 سنة صيام نهارها وقيام ليلها وعن انس عنه صلى الله
 عليه وسلم انه قال من صلى ليلة الجمعة صلاة العشاء
 الاخيرة في جماعة وصلى ركعتي السنة ثم صلى بعدها
 عشر ركعات يقرأ في كل ركعة الحمد لله مرة وقل هو الله احد
 والمعوذتين مرة مرة ثم يوتر بثلاث ركعات ونام على جنبه
 الايمن ووجهه الى القبلة فكأنما احيا ليلة القدر وعنه

صلى الله عليه وسلم انه قال اكثر واكثر من الصلاة على في
 الليلة الفراء واليوم الازهر ليلة الجمعة ويوم الجمعة
 ليلة السبت عن انس عنه صلى الله عليه وسلم
 انه قال من صلى ليلة السبت ما بين المغرب والعشاء اثنتي
 عشرة ركعة بنى له قصر في الجنة وكانما تصدق على كل
 مؤمن ومؤمنة وتبرأ من اليهود وكان حقا على الله ان
 يغفر له والله اعلم واحكم * (فصل) * ومن
 المرغوبات فيها ايضا صلاة رجب وصلاة شعبان اما
 صلاة رجب فقد ذكر في كتاب الغزالي عن النبي عليه السلام
 انه قال ما من احد يصوم اول خميس من رجب ثم يصلي
 بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة يفضل بين كل
 ركعتين بتسليمة يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب مرة وانا
 انزلناه في ليلة القدر ثلاث مرات وقل هو الله احد اثنتي عشرة
 مرة فاذا فرغ من صلاة صلى على سبعين مرة يقول اللهم صل
 على النبي الامي وعلى آله ثم يسجد ويقول في سجوده سبعين
 مرة سبح قدوس رب الملائكة والروح ثم يرفع راسه
 ويقول سبعين مرة رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم انك
 انت العلي الاعظم ثم يسجد سجدة اخرى ويقول فيها مثل ما
 قال في السجدة الاولى ثم يسئل الله حاجته في سجوده فانها
 تقضى ان شاء الله قال عليه السلام لا يصلي احد هذه الصلاة
 الا غفر الله له جميع ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر وعدد
 الرمل ووزن الجبال وورق الاشجار ويشفع في سبعائة من
 اهل بيته قال وذكر ان اهل القدس باجمعهم يواظبون

عليها ولا يستحبون تركها والله اعلم واما صلاة شعبان
ففي كتاب الغزالي انها في ليلة الخامس عشر منه يصلي
مائة ركعة كل ركعتين بتسليمة يقرأ في كل ركعة بعد
الفاتحة قل هو الله احد عشر مرات قال وان شاء عشر
ركعات يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة قل هو الله احد مائة
مرة قال وكان السلف يصلون هذه الصلاة وربما
صلوها جماعة قال وروى عن الحسن انه قال حدثني
ثلاثون من اصحاب النبي عليه السلام ان من صلى هذه
الصلاة في هذه الليلة نظر الله عز وجل اليه سبعين
نظرة يقضى له بكل نظرة سبعين حاجة ادناها المغفرة
واما صلاة الحاجة فانه يقال اذا ضاق بالانسان الامر
ومست حاجته في صلاح دينه ودنياه الى امر تقدر عليه
فليصل هذه الصلاة فقد روى عن وهب بن وردانه
قال ان من الدعاء الذي لا يرد ان يصلي العبد اثنتي عشرة
ركعة يقرأ في كل ركعة بأم القرآن وآية الكرسي وقل هو
الله احد فاذا فرغ خرساجدا وقال سبحان الذي لبس الغر
وقال به سبحان الذي تعطف بالمجد وتكرم به سبحان الذي
احصى كل شيء علمه سبحان ذي المن والفضل سبحان ذي
الغز والكرم سبحان ذي الطول والقدرة اسئلك بمعاقد الغر
من عرشك ومنتهى الرحمة من كتابك وباسمك الاعظم
وجدك الاعلا وكلما تك التامات التي لا يجاوزهن بر ولا
فاجر ان تصلي على محمد ثم يسئل حاجته التي لا معصية فيها
تجاب ان شاء الله قال قال وهب وبلغنا انه كان يقال

لا تعلموها سفهاءكم فيتعاونون بها على معصية الله
عز وجل **كملت** قنطرة اسرار الصلاة بحمد الله
وحسن عونه والصلاة على محمد نبيه عليه السلام تتلوها
قنطرة الصوم ان شاء الله *

بسم الله الرحمن الرحيم

صلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم *
القنطرة الرابعة من الكتاب قنطرة اسرار الصوم وظواهره
من كتاب الغزالي وغيره * الحمد لله الذي اعظم على عباده
المنة بان جعل الصوم لاوليائه من الشيطان حصنا وجنة
وفتح لهم من اجله ابواب الجنة وعرفهم ان وسيلة الشيطان
الى قلوبهم هي الشهوات المستكنة وان يقبضها تصبح
النفس مطمئنة والصلاة على نبينا محمد قائد الحق
ومهد السنة وعلى آله وصحبه اهل العقول المرحمة
اما بعد فان الله سبحانه فرض على عباده الصيام
وقدمه على زكاة الاموال لتعلق الصيام بالابدان فكان
في ايجاب الصوم عليهم حثا على رحمة الفقراء واطعامهم
وسد جوعاتهم لما قد قاسوه من شدة المجاعة في حال
صومهم ثم لما في الصوم من قهر النفس واذلالها وكسر
الشهوة المستولية عليها واعلام النفس بانها محتاجة
الى يسير من الطعام والشراب تسديها فاقبتها فكانت
الصوم على هذا المعنى قهرا للشهوات ووسيلة الرحمة
والعطف على ذوي الحاجات اذ قال صلى الله عليه وسلم معاشر
المتسحاب من استطاع منكم الباءة فليتزوج ومن لم

يستطع

يستطع فليصم فان الصوم له وجاء يعني خصاء وذلك
 كناية عن كسر الشهوة وقيل ليوسف عليه السلام
 اتجوع وانت على خزان الارض فقال اخاف ان اشبع
 فانسى الجائع والصوم سبب للجوع الذي هو منبهة على
 رحمة الفقراء وباب للعبادة التي هي وسيلة السعداء
 ومقمة للشيطان الذي هو اعداء الاعداء اذ بواسطة
 الشهوة يتوسل الى الاغواء واضلال الاشقياء واذا عظمت
 منفعة العباد وجلت مرتبته في الشرع الذي هو
 زاد المعاد فلترسم فيه خمسة ابواب الاول في فضيلته
 الثاني في شروطه الواجبة وسننه المرتبة الثالث في
 مفسداته ولو ازم افساده الرابع في اسراره الباطنة
 الخامس في صوم التطوع وفضيلته * (الباب الاول) *
 في فضل الصوم اعلم ان الصوم دعامه من دعائم الدين
 وركن من اركان الاسلام لقوله تعالى كتب عليكم الصيام
 الاية ولقوله عليه السلام بنى الاسلام على خمس فذكر
 فيهن الصوم ولقوله عليه السلام الصوم نصف الصبر
 والصبر نصف الايمان فكان الصوم على هذا المعنى
 ربع الاسلام ثم هو متميز بخاصية النسبة الى الله تعالى
 من بين سائر الاركان اذ قال تعالى فيما حكى عنه نبيه
 عليه السلام كل حسنة يعملها ابن آدم بعشر امثالها
 الى سبع مائة ضعف الا الصوم فان الصوم لي وانا
 اجزي به الجنة فارق عبدي شهوته وطعامه وشرابه
 من اجل وقال تعالى انما يوفي الصابرون اجرهم بغير

حساب والصوم نصف الصبر فقد جاوز ثوابه قانون
 التقدير والحساب وناهيك في معرفة فضله قوله صلى
 الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لخلوف فم الصائم
 أطيب عند الله من ريح المسك وعنه صلى الله عليه وسلم
 من طريق أبي هريرة أنه قال أعطيت امتي في شهر رمضان
 خمس خصال لم يعطها أمة قبلهم خلوف فم الصائم أطيب
 عند الله من ريح المسك وتستغفر لهم الملائكة حتى يفطروا
 وتصفد فيه مردة الشياطين فلا يخلصون فيه إلى ما
 كانوا يخلصون في غيره ويزين الله تعالى جنته في كل يوم
 منه ويقول يوشك عبادي الصالحون أن تلقى عنهم
 المونة والأذى ويصير اليك ويغفر لهم في آخر ليلة منه
 قيل يا رسول الله أهى ليلة القدر قال لا ولكن العامل إنما
 يوفي أجره آخر عمله وفي حديث ابن عباس رضي الله عنه
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الجنة
 لتزين من الحول إلى الحول لدخول شهر رمضان فإذا كان
 أول ليلة من شهر رمضان هبت ريح من تحت العرش
 يقال لها المثيرة فتصفق ورق الجنة وحلق المصاريع
 فيسمع لذلك طنين لم يسمع السامعون أحسن منه فتزين
 الحور العين حتى يقمن بين شرافات الجنة فينادين هل
 من خاطب إلى الله فنزوجه منائم يقلن يا رضوان
 فيجيبهن بالتلبية فيقول يا خيرات حسان هذه أول
 ليلة من شهر رمضان ويقول الله تعالى يا رضوان
 افتح أبواب الجنة للصائمين من أمة محمد عليه السلام

ويا جبريل اهبط الى الارض فصعد مردة الشياطين
 وغلهم بأغلال ثم اقدف بهم في البحر حتى لا يفسدوا على
 امة محمد صياهم والله عز وجل في كل يوم من رمضان
 عند طلوع الشمس وعند الا فطار الف الف عتيق
 يعتقهم من النار عبيد ولمااء ويعتق في آخر الشهر مثل
 ما اعتق من اوله الى آخره وله ملك ينادي من تحت العرش
 هل من تائب يتاب عليه هل من داع يستجاب له هل من
 مظلوم ينصره الله هل من مستغفر يغفر له هل من سائل
 يعطى سؤاله ويقال اذا كان ليلة القدر يا مر الله جبريل
 عليه السلام فيهبط في كبكبة من الملائكة الى الارض
 ومعه لواء اخضر فيركزه على ظهر الكعبة فيسلمون تلك
 الليلة على كل قائم وقاعد ومصل وذاكر من امة محمد
 عليه السلام ويصالحونهم ويؤمنون على دعائهم حتى يطاع
 الفجر فينادي جبريل يا معشر الملائكة الرحيل فيقولون
 يا جبريل ما فعل الله عز وجل في حوايج امة محمد عليه السلام
 فيقول ان الله تعالى نظر اليهم وعفا عنهم وغفر لهم الا
 اربعة قالوا ومن هم قال مد من على خمر وعاق لوالدي وقاطع
 الرحم ومشاحن قيل يا رسول الله ومن المشاحن قال الذي
 لا يكلم اخاه فاذا كانت ليلة الفطر سميت تلك الليلة ليلة
 الجائزة فيبعث الله الملائكة في غداة الفطر فيقومون على
 افواه السكك فينادون بصوت يسمعه جميع الخلائق الا
 الجن والانس فيقولون لامة محمد عليه السلام اخرجوا الى
 ربكم يعطى الجزيل ويفقر العظيم فاذا برزوا في مصلاهم يقول

الله تعالى يا ملائكتي ما جزاء الاجير اذا عمل عمله قالوا جزاءه
 توفية اجره فيقول الله عز وجل اني اشهدكم يا ملائكتي اني
 جعلت ثوابهم من صيامهم رمضان وقيامهم رضاي ومغفرتي
 فيقول تعالى يا عبادي سلوني فوعزتي وجلالي لا تسألوني
 اليوم شئالا دينكم ودينكم الا اعطيته لكم وعنه صلى الله
 عليه وسلم انه قال الصوم جنة فاذا كان احدكم صائما
 فلا يرفث ولا يفسق ولا يجهل وان امرؤ شامتة او قاتله
 فليقل اني صائم اني صائم وعن سلمان الفارسي رحمه الله
 قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر يوم من
 شعبان فقال ايها الناس قد اظلمكم شهر عظيم شهر مبارك
 شهر فيه ليلة القدر هي خير من الف شهر جعل الله صيامه
 فريضة وقيامه تطوعا من تقرب فيه الى الله عز وجل
 بخصلة من خصال الخير كان من ادى فريضة فيها سواء هو
 شهر الصبر والصبر ثوابه الجنة وهو شهر المواساة يزداد
 فيه في رزق المؤمن وشهرا وله رحمة ووسطه مغفرة
 وآخره عتق من النار من فطر فيه صائما كان كمن اعتق رقبة
 وغفرت ذنوبه وسقاه ربه من حوضي شربة لا يظلم بعدها
 حتى يدخل الجنة قالوا يا رسول الله ليس كلنا ما يجد ما يظفر
 به الصائم قال عليه السلام يعطى الله هذا الثواب من فطر
 صائما على مدقة لبن او تمر او شربة من ماء ومن اشبع فيه
 صائما كان ذلك مغفرة لذنوبه وعتقا لرقبته من النار وكان
 له مثل اجره من غير ان ينتقص من اجره شئ ومن خفف فيه
 عن مملوكه اعتقه الله من النار فاستكثر وافيته من اربع

خصال خصلتان ترضون بهما ربكم وخصلتان لا غنى لكم
 عنها فاما الخصلتان اللتان ترضون بهما ربكم فشهادة ان
 لا اله الا الله وتستغفرون لذنوبكم واما الخصلتان اللتان
 لا غنى لكم عنها فتسئلون الله الجنة وتتعوذون به من
 النار وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال قال نوم الصائم عبادة
 وصمته تسبيح ودعاؤه مستجاب وعمله مضاعف وعن
 ابي مسعود الانصاري انه قال من صام رمضان في انصاة
 وسكوت وذكر الله عز وجل واحل حلاله وحرم حرامه
 ولم يرتكب فيه فاحشة الا انسلخ عنه رمضان حين
 ينسلخ وقد غفرت ذنوبه كلها وبني له بكل تسبيحة في
 بيت في الجنة من زمر في جوفها يا قوتة حمراء في جوف تلك
 اليا قوتة خيمة من درمجوفة فيها زوجة من الحور العين
 وعن ابي مسعود ايضا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه
 قال لو يعلم العباد ما في رمضان لتمنوا ان يكون السنة كلها
 فقال رجل من خراعة حدثنا يا رسول الله بما فيه فقال انت
 الجنة لتمتزين لرمضان من الحول الى الحول فاذا كانت اول
 ليلة من الشهر هبت ريح من تحت العرش فصفت ورق
 الجنة فتنظر الحور اليها فيقلن يا رب اجعل لنا في هذا الشهر
 من عبادك ازواجا تقر أعيننا بهم واعينهم بنا فما من عبد
 صام رمضان الا زوج زوجة من الحور العين في خيمة من
 درمجوفة كما قال الله تعالى في كتابه حور مقصورات في الخيام
 وعلى كل امرأة منهن سبعون حلة ليس فيهن حلة على لون
 الاخرى وتقطي سبعين لونا من الطيب وكل امرأة منهن على

سرير من ياقوت احمر منسوج بالدر عليه سبعون فراشا
 بطائنها من استبرق لكل امرأة سبعون وصيفة هذا
 في كل يوم صامه من رمضان سوى ما عمل من الحسنات
 وعنه عليه السلام انه قال رجب شهر امتي وفضله
 على سائر الشهور كفضل امتي على سائر الامم وشعبات
 شهرى وفضله على سائر الشهور كفضلي على سائر الانبياء
 ورمضان شهر الله وفضله على سائر الشهور كفضل
 الله تعالى على خلقه وعنه عليه السلام انه قال الجنة
 باب يقال له الريان لا يدخله الا الصائمون وعنه عليه السلام
 قال للصائم فرجتان فرجة عند افطاره وفرجة عند لقاء
 ربه وعنه عليه السلام انه قال لكل شئ باب وباب العبادة
 الصوم وقال نوم الصائم عبادة وروي عن وكيع في قوله
 تعالى كلوا واشربوا هنيئا بما اسلفتم في الايام الخالية قال
 هي ايام الصيام اذ تركوا فيها الاكل والشرب وقد جمع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في رتبة المباحات بين الزهد في
 الدنيا وبين الصوم فقال ان الله تعالى يباهى ملائكته
 بالشاب العابد فيقول ايها الشاب العابد التارك شهوته
 لاجل المبذل شبا به لي انت عندي كبعض ملائكتي وقال
 عليه السلام في الصائم يقول الله عز وجل يا ملائكتي انظروا
 الى عبدى ترك شهوته ولذته وطعامه وشرابه من اجل
 وقيل في قوله عز وجل فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة
 اعين جزاء بما كانوا يعملون قيل علمهم الصيام لانه قال تعالى
 انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب فيفرغ للصابر

جزاؤه افرأه ويجازف جزافا فلا يدخل تحت وهم وتقدير
 وجدير بان يكون كذلك لان الصوم انما كان لله تعالى
 ومشترفا بالنسبة اليه وان كانت العبادة كلها له كما
 شرف البيت بالنسبة الى نفسه والارض كلها له وانما
 كان كذلك لمعنيين احدهما ان الصوم كف وترك وهو في
 نفسه سر ليس فيه عمل مشاهد فجميع الطاعات يشاهدها
 الخلق ويراهها الا الصوم فانه لا يراه الا الله عز وجل لانه عمل
 في الباطن بالصبر المجرد والثاني انه قهر لعدو الله عز وجل
 الذي هو الشيطان فان وسيلته الى اهلاك الانسان هي
 الشهوات وانما تقوى الشهوات بالاكل والشرب ولذلك
 قال صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى
 الدم فضيقوا مجاريه بالعطش والجوع وعنه صلى الله عليه
 وسلم انه قال لعائشة رضي الله عنها راومي قرع باب الجنة
 قالت بماذا قال صلى الله عليه وسلم بالجوع فلما كان الصوم قمعا
 ففحق عدا الله نصرته لله تعالى ونصر الله موقوف على من
 نصره قال الله تعالى ان تنصروا الله ينصركم ويثبت اقداسكم
 والبداية بالجهد من العبد والجزاء بالمهذبة من الله تعالى ولذلك
 قال تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقال تعالى
 ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا وما بنا بنفسهم وانما التقيير
 بكثرة الشهوات التي هي مراغ الشياطين ومرعاهم ومادامت
 مخضبة لم ينقطع تردد هم وماداموا يترددون لم ينكشف
 للعبد جلال الله تعالى وكان محبوبا عن لقائه اذ قال عليه السلام
 فيما روى عنه لولا ان الشياطين يحومون على قلوب بني آدم

لنظروا الى ملكوت السماء فمن هاهنا صار الصوم بالعبادة
وحجة لاهل الزهادة ولن ينال فضله الا من عرف حرمة
وصان فيه لسانه من قبح الكلام وفضوله وتحفظ فيه عن
الكذب ومجاريه واحترز من الغيبة والنميمة وسائر مساويه
وحفظ جوارحه كلها من المعاصي ظاهر او باطن واصح طعمته
التي بها صلاح قلبه الذي عليه المدار وكان خائفا من ردصومه
وسائر عمله عليه وراجيا لقبوله بفضل الله واحسانه اليه
وبالله التوفيق *

* (الباب الثاني في شروطه الواجبة فيه وسننه المرتبة) *
وفي هذا الباب فصلان احدهما في شروطه الواجبة والثاني
في سننه المشروعة فيه * (الفصل الاول) * في الواجبات
وهي ستة احدها مراقبة الشهر في اوله وذلك بروية الهلال
فان غم فباستكمال ثلاثين يوما من شعبان ونفى بالروية العلم
بدخول الشهر ويحصل ذلك بقول عدل واحد ولا يثبت هلال
شوال الا بقول عدلين احتياطا للعبادة ومن سمع ذلك من
عدل ووثق بقوله وغلب على ظنه صدقه لزمه الصوم وان
لم يقض به القاضي الثانية النية لصومه وقد اختلف
فيها على قولين قال بعضهم لا بد في كل ليلة من نية معينة
جازمة وقال آخرون تكفيه نية واحدة من اول ليلة من
الشهر ولو نوى الصوم بالنهار لم يجزه للفرس ولا للمتطوع وكذلك
لو نوى الصوم مطلقا او صوم الفرض مطلقا لم يجزه حتى ينوى
صوم رمضان فريضة من الله عز وجل عليه ولو نوى ليلة
الشك ان يصوم غذا ان كان من رمضان لم يجزه لانها ليست

بجازمة الا ان تستند نيته الى قول شاهد عدل فاحتمال
غلط العدل او كذبه لا يبطل الجرم وكذلك ان استند الى
الى استصحاب حال كالشك في الليلة الاخيرة من رمضان
فذلك لا يمنع جرم النية وكذلك ان استند الى اجتهاده
كالمحبوس في المطبوعة اذا غلب على ظنه دخول رمضان بلجتها
فشكه لا يمنع من النية ومهما كان شاكا ليلة الشك لم
ينفعه جرمه النية باللسان فان النية محلها القلب والقلب
لا يتصور فيه جرم القضي مع الشك كما لو قال في وسط
رمضان اصوم غدا ان كان من رمضان فان ذلك لا يضره
ترديد لفظ ومحل النية لا يتصور فيه تردد بل هو قاطع
بانه من رمضان ومن نوى ليلا ثم اكل لم تفسد نيته ولو
لوت في الحيض ثم طهرت قبل الفجر صح صومها الثالثة الامساك
عن ايصال شئ الى الجوف عمدا مع ذكر الصوم ويفسد
صومه بالاكل والشراب والسعوط من الانف عمدا
ولا يفسد بالفصد والحجامة والاكتحال وادخال المروء
في الاذن والاحليل الا ان يقطر فيه ما يبلغ المئانة ويكره
الاحتقان في الدبر وامما يصل جوفه من غير قصد من
غبار الطريق او ذبابة تسبق الى جوفه او ماء سبق الى
جوفه بالمضمضة فلا يفطر بذلك الا اذا بالغ في المضمضة
او كان ذلك لغير الوضوء فينبغي ان يكون مفطرا يومه
ذلك لانه متعرض للافطار وهو المراد بقولنا عمدا اما
ذكر الصوم فاردنا به الاحتراز عن الناسي فانه لا يفطر
ولكن يستحب له اعادة يوم مكانه وامان اكل عامدا

في طرفي النهار ثم ظهر له انه اكل نهارا بالتحقيق فعليه قضاء
 ذلك اليوم وان بقي على حكم ظنه واجتهاده فلا قضاء عليه
 ولا ينبغي ان ياكل في طرفي النهار الا بغالب ظن واجتهاد
 انه من الليل والله اعلم الرابعة الامساك عن الجماع
 وحده تغيب الحشفة وان جامع ناسيا فليعد يوما مكانه
 وكذلك الامساك عن الاستمنا وهو اخراج المني واجب
 عليه الامساك عنه سواء لقصد الجماع او لغيره فان
 فعل فقد افطر ولا يفطر بقبلة زوجته ولا بمضاJECTها
 ما لم ينزل المني دون المذي والودي لكن يكره الا ان يكون
 شيخا كبيرا او مالا لاربه فلا بأس بالتقبيل وتركه
 احوط واحسن واذا كان يخاف الانزال بالتقبيل ثم قبل
 فسبق المني منه افطر لانه متعرض له الخامسة
 الاغتسال من الجنابة قبل طلوع الفجر فان جامع او احتلم
 ففطر في الغسل حتى طلع الفجر فقد افطر وان لم يفطر
 فعليه يوما مكانه وكذلك ان فطر في الغسل نهارا
 فقد افطر وان اغتسل في حين علمه بالجنابة فلا يفطر
 وكذلك ان كان له عذر في استعمال الماء للغسل ففطر في
 التيمم حتى اصبح او في النهار مقدار ما يغتسل فيه فقد افطر
 باهدام ما مضى من صومه يقضيه بلا كفارة السادسة
 الامساك عن الكذب والغيبة والنميمة وقول الشرك
 وبهتان البريء وقذف المحصن واشباه ذلك من جميع
 الكبائر فان كذب او اغتاب مسلما او قذف محصنا او لعن
 غير المستحق او ارتد الى الشرك فقد انهدم صومه وكذا

اخراج القى بعد ايفسد الصوم واما ان ذرعه القى فلا
 يفطر بذلك وكذلك ان ابتلع نخامة او بلغم فلا يفطر
 الا ان ابتلع ذلك بعد وصوله الى فيه فانه يفطر عنه
 بعضهم واما شروط صحة الصوم فهي خمسة الاسلام
 والعقل والبلوغ والطهارة من الحيض والنفاس والقدرة
 على الصوم وقد شرحنا هذه الشروط في كتاب
 القواعد ولذلك اقتصرنا هنا على ما لا بد للانسان
 منه * (الفصل الثاني) في سننه المشروعة فيه
 وهي ستة ايض وهي تأخير السجود وتجيل الافطار وبينى
 ان يكون بالتمرا والماء قبل الصلاة وترك السواك بعد
 الزوال رطبا كان او يابس لئلا يقطع خلوف فم الصائم
 الذى هو عند الله اطيب من ريح المسك وكذلك الاستنفا
 في الماء نهارا لكسر العطش مكروه ومن سننه ايض القيام
 في ليالى رمضان بالجماعة في المساجد وترك المبالغة في المضمة
 والاستنشاق لقوله عليه السلام اذا توضأت فابلغ
 الا ان تكون صائما ومن فضائل رمضان مدارس القرآن
 فيه والاعتكاف في المسجد لاسيما في العشر الاواخر
 من رمضان وهي عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فيما بلغنا كان اذا دخلت العشرة الاواخر طوى الفراش
 وشد المنزر فدا ب واداب اهله اى اداموا التعب في
 العبادة اذ فيها ليلة القدر والاغلب انها في اوتار العشر
 واشبه الاوتار ليلة احدى وثلاث وخمس وسبع
 وليكن الاعتكاف متتابعا ولا يخرج من المسجد الا

لضرورة من قضاء حاجة الانسان او اغتسال او تطهر
للمصلاة واشباه ذلك مما لا يدمنه ولا ينبغي ان يعرج
على شغل آخر سوى ما هو فيه لما روي ان النبي عليه
السلام كان لا يخرج الا لحاجة الانسان ولا يستل عن
المريض الا مارا والله اعلم *

(الباب الثالث في مفسداته وطوازم افساده)
اما مفسدات الصوم فهي ترك الواجبات المتقدمة
بنفسها من النية وسائر الامساكات عن المفطرة لانه
لما كان عقد النية للصوم شرطا في صحته كان قطع النية
عن الصوم او اهماله في بدل الامر بغير نية مبطلا للصوم
وكذلك امساك الجوارح من جميع ما يفسده شرط في
صحته واطلاقها مبطل له ايض وكذلك الفصل من
الجنابة والحيض والنفاس شرط في صحة الصوم وترك
الفصل مبطل له وبالله التوفيق ولما لوازم الافطار
اربعة القضاء والكفارة والغذية والامساك ببقية
النهار تشبيهها بالصائمين اما القضاء فوجوبه عام
على كل موحد مكلف ترك الصوم بعذرا وبغير عذر
وهم خمسة اصناف احدهم المقيم اذا افطر بعذر
لضرورة التنجية فعليه قضاء ما اكل وان افطر بغير
عذر فعليه قضاء ما مضى والثاني الحائض والثالث
النفساء يقضيان ما اكلا في شوال او في غيره والرابع
والخامس المريض والمسافر يقضيان ما اكلا اذا لم
يضيعا حتى يستهل عليهما هلال رمضان المقبل ويختلف

ف
لمفطرات

في المشرك يسلم نهارا في بعض رمضان فقل عليه قضاء
 ما مضى وقيل لا شئ عليه وكذلك الصبي والمجنون
 يبلغ هذا ويفيق هذا في بعض رمضان فكثر القول انه
 لا قضاء عليها وصوم القضاء مشروط فيه التتابع
 فان افطر فيه متعديا انهدم ما مضى ولا كفارة عليه
 واما الكفارة فلا تجب الا في الجماع او الاستمنا نهارا
 او الاكل والشراب نهدما وما عدا هذه الوجوه من تضييع
 الغسل ليلا حتى اصبح او نهارا قدر ما يغتسل فيه ففيه
 الانهدام لما مضى ولا كفارة فيه والكفارة اقل ما
 قيل فيها عتق رقبة فان اعسر فصوم شهرين متتابعين
 فان عجز فاطعام ستين مسكينا اكلتين ما دون متين
 حتى يشبعوا ويقولوا شبعنا وان شاء اكتال لكل مسكين
 مدين وهما نصف صاع النبي عليه السلام وقيل هو مخير
 في هذه الكفارة وقيل هي على الترتيب والله اعلم واما
 الفدية فتجب على الحامل والمرضع والشخص المهرم والعجز
 الهرمة والمريض المدنف الذي لا يرجى برؤه فيجب على
 هؤلاء الفدية باطعام مسكين كل يوم غداء وعشاء
 او فطورا وسحورا الا ان الحامل تطعم من مالها والمرضع
 تطعم من مال زوجها ثم تقضيان بعد ذلك اذا امتنا
 على ولديهما والمريض والمسافر اذا ضيعا القضاء حتى
 يدخل عليهما رمضان المقبل يطعمان ايض عن كل يوم من
 الماضي مسكينا ثم يقضيان بعد انسلاخ هذا الحاضر
 صوما وبالله التوفيق وان لم يطعما فليوصيا به عند

حنوز الموت او قبل ذلك والله اعلم واما الامساك
لبقية النهار فيجب على من عصى بالافطار او بالجوع
او افطر يوم الشك ثم صح انه من رمضان او الصبي
يبلغ او المجنون يضيق او المشرک يسلم فهو لا يجب عليهم
الامساك اذا انتقلوا عن حالتهم الاولى نهارا في رمضان
ولا يجب على الحائض والنفساء اذا طهرتا في بقية النهار
ولا على المسافر اذا قدم من سفره مفطرا وان كان ينبغي
لهؤلاء ان يتموا بقية النهار صوما والصوم في السفر
افضل من الافطار فيه الا ان لم يطبق ولكن لا يفطر
يوم يخرج وكان مقيما في اوله ولا يوم يقدم اذا قدم
صائما من وراء فرسخين ولا يفطر المسافر الا بتبتيث
نية الافطار من الليل مع مجاوزة فرسخين في غير اليوم
الذي خرج فيه وكذلك المريض لا يفطر الا بالنية من الليل
مع العجز عن الصوم الا ان طرأ عليه المرض نهارا فاضطر
قله ان ينجي نفسه الى الليل ثم يصبح على نية الافطار ان
لم يطبق الصوم وبالله التوفيق *

* (الباب الرابع في اسرار الصوم وشروطه الباطنة) *
اعلم ان الصوم في لغة العرب الامساك مجلا سواء كان
الامساك عن الطعام او الكلام او غيرها تقول صامت
الريح اذا امسكت عن الهبوب وصامت الخيل اذا امسكت
عن الجري والصوم في الشرع الامساك عن المفطرات
بنية مخصوصة في زمان مخصوص فانقسم الناس
في الصوم على ثلاثة اقسام احدها صوم السفهاء

الجاهلين والثاني صوم الا تقياء الصالحين والثالث
 صوم الاولياء الصديقين اما صوم السفهاء الجاهلين
 فهو الامسالك عن الطعام والشراب والجماع واطلاق الجوارح
 فيما سوى ذلك ولا يحفظ احد هم لسانه عن الكذب والغيبة
 والنميمة والايمان الكاذبة والفحش وغير ذلك من
 موبقات اللسان ولا يحفظ بصره عن النظر الى العورات
 ومحاسن النساء الاجنبيات وغير ذلك من اصناف
 نظر الشهوات ولا يحفظ سمعه عن استماع الغيبة
 وغير ذلك من جميع المحرم من الكلام لان كل ما حرم
 المتلفظ به حرما الاصفاء اليه وكذلك لا يحفظ حلقه
 من اكل الحرام عند الافطار من الصوم وكذلك سائر
 الجوارح من اليد والرجل لا يحفظها عن المعاصي بل
 يطلقها على مقتضى شهوته ثم يفطر وقت الافطار على
 الحرام فمثال هذا الصائم مثال من يبني قصر او يهدم
 مصرا وفي مثله قال النبي صلى الله عليه وسلم كم من صائم
 ليس له من صومه الا الجوع والعطش فقيل هو الذي
 يفطر على الحرام وقيل هو الذي يمسك عن الطعام الحلال
 ثم يفطر على الحرام بالناس بالغيبة وقيل هو الذي لا يحفظ
 جوارحه عن الآثام واما صوم الا تقياء الصالحين فموسم
 امسالك الجوارح عن الآثام وتماه ستة امور الاول حفظ
 اللسان عن الكذب وغيبة المسلم والنميمة بين الناس
 واصناف فواحش اللسان من هذيان الكلام والتغنى
 وغير ذلك ثم الزامه السكوت او يشغله بذكر الله وتلاوة

القرآن فهذا صوم اللسان لانه ان لم يمسك لسانه عن كبار
 اللسان من الكذب والغيبة والنميمة فقد بطل صومه
 لما روى عن انس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه
 قال خمس يفطرن الصائم الغيبة والنميمة والكذب
 واليمين الكاذبة والنظر بشهوة وفي حديث الربيع
 ابن حبيب رضى الله عنه باسناده الى ابن عباس عن
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الغيبة تفطر الصائم
 وتنقض الوضوء وفي الاثران الخصال الخمس المتقدمة
 في الحديث يفطرن الصائم وينقضن الوضوء ويهدمن
 الاعمال هدماء وعن سفیان الثوري انه قال الغيبة تفسد
 الصوم وفي كتاب الغزالي عن ليث عن مجاهد قال خصلتان
 تفسدان الصيام الغيبة والكذب وعن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم انه قال ما صام من ظل ياكل لحوم الناس وفي
 حديث آخر من لم يدع فعل المنكر او قال فعل المعاصي فليس
 بالله حاجة ان يدع له طعامه وشرابه وفي كتاب الغزالي
 قال وجاء الخبر ان امرأتين صامتا على عهد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فاجهدهما الجوع والعطش من آخر النهار حتى
 كادت ان تتلفا فبعثتا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يستاذنان في الافطار فارسل اليهما قدحا وقال لهما عليه
 السلام قبيئا فيه ما اكلتما فقاءت احداها بضعة لحم غريضا
 ودماغ بيضا وقاءت الاخرى مثل ذلك حتى ملأتا ففجأ
 الناس من ذلك فقال عليه السلام ها تان صامتا عما احل
 الله لهما فافطرتا على ما حرم الله عليهما فعدت احداها الى

الاخرى فجعلنا تغتابا بالناس فهذا ما اكلنا من كحومهم
 الامر الثاني غرض البصر وكفه عن الاتساع في النظر الى كل
 ما يذم وما لا يحل النظر اليه والى كل ما يشغل القلب ويصد
 عن ذكر الله تعالى قال الله سبحانه قل للمؤمنين يغضوا من
 ابصارهم الآية وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
 النظرة الى ما لا يحل سهم مسهم من سهام ابليس فمن تركها
 خوفا من الله تعالى اتاه الله ايمانا يجده حلاوته في قلبه وعن
 عيسى عليه السلام انه قال اياكم والنظرة فانها تزرع في
 القلب شهوة وكفى بها صاحبا فتنة وقال عليه السلام
 خمس يفطرن الصائم فذكر فيهن النظر لشهوة وفي اثر
 الفقهاء خمس يفطرن الصائم منهن النظر الى ما لا يحل من
 الفروج فصوم العين امساكها عن النظر الحرام والله اعلم
 الثالث كف السمع عن الاصفاء الى كل مكروه لان كل ما حرم
 القول به حرم الاصفاء اليه ولذلك سوى الله تعالى بين المستمع
 واكل السمعة فقال سمعون للكذب اكالون للسمعة وقال
 لولا ينهاهم الريانيون والاحبار عن قولهم الاثم واكلهم
 السمعة وقال تعالى فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث
 غيره ثم قال انكم اذا مثلهم ولذلك قال صلى الله عليه وسلم
 المغتاب والمستمع شريكان في الاثم فالسكوت عن انكار
 الغيبة وانواع المنكر حرام كما ان فعله حرام الرابع كف
 بقية الجوارح من اليد والرجل عن استعمالها في المعاصي
 والمكاهة وكف البطن عن اكل الشبهات وقت الافطار
 فلا معنى للصوم عن الحلال والافطار على الحرام وقد تقدم

مثل هذا الصائم وهو كمن يبني قصرا ويهدم مصرا
 وقد ذهب ما شاء الله من العلماء الى ابطال الصوم للفطر
 على الحرام مع تضعيف الكفارات عليه والله اعلم
 وهذا لان الطعام الحلال انما يضر بكثرة لا بنوعه فالصوم
 انما هو تقليل للطعام لتضعف شهوته والتقليل من
 الطعام دواء والكثرة منه داء وتارك الاستكثار من الداء
 خوفا من ضرره اذا تناول من السم كان سقيما هالكا فالحرام
 سم مهلك للدين والحلال دواء ينفع قليله ويضر كثره
 وقصد الصوم تقليله ولذلك قال عليه السلام رب صائم
 حظه من صيامه الجوع والعطش الخامس ان لا يستكثر
 من اكل الحلال وقت الافطار حتى يمتلئ فاما من وعاء ليقض
 الى الله عز وجل من بطن ملئ من حلال وكيف يستفاد من
 الصوم قهر الشيطان وقهر الشهوة اذا تارك الصائم عند
 افطاره ما فاتته ضجوة نهاره وربما يزيد عليه في الوان الطعام
 حتى استمرت العادات من الناس ان يدخر احداهم جميع
 الاطعمة لرمضان فياكل من الطعام فيه ما ياكل في عدة اشهر
 ومعلوم ان مقصود الصوم الخوى وكسر الهوى لتقوى النفس
 على التقوى واذا دبغت المعدة ضجوة النهار الى العشاء حتى
 حاجت شهوتها وقويت رغبتها ثم اطعمت من اللذات
 واشبعت من الشهوات زادت لذتها وتضاعفت قوتها
 وانبعثت من الشهوات ما عسى ان تكون ساكنة على حالتها
 لو تركت على عادتها فروح الصوم وسره تضعيف القوى
 التي هي وسائل الشيطان في قود الانسان الى الشرور ولن

يحصل ذلك الا بالقليل وهو ان ياكل اكلته التي كان ياكلها
كل ليلة لو لم يصم فاما اذا جمع ما كان ياكل ضحوة الى ما
كان ياكل ليلة فانه لا ينتفع بصومه بل من الادب ان لا
يكثر النوم بالنهار حتى يحس بالجوع والعطش ويستشعر
ضعف القوى فيصفو عند ذلك قلبه ويستديم في ليله
قدرة وقوة من الضعف حتى يحف عليه تجمده واوراده
من العبادة ففسي الشيطان لا يحوم على قلبه فينظر الى ملكوت
السماء وليلة القدر عبارة عن الليلة التي ينكشف فيها شيء
من الملكوت وقد قال تعالى انا انزلناه في ليلة مباركة
ثم قال فيها يفرق كل امر حكيم ومن جعل بين قلبه وبين
صدره مخلة من الطعام فهو عن ذلك محجوب ومن اخلا
معدته فلا يكفيه ذلك لرفع الحجاب عن قلبه ما لم يخل همته
عن غير الله عز وجل وذلك هو الامر المطلوب من الانسان
المكلف المملوك المستعبد لربه تعالى وبالله التوفيق
ومبدأ جميع ذلك تقليل الطعام وسياتي له مزيد بيان
ان شاء الله السادس ان يكون قلبه بعد الافطار معلقا
مضطربا بين الخوف والرجاء اذ ليس يدري انقبل صومه
فهو من المقربين ام رد عليه فهو من المبعوثين وليكن كذلك
في آخر كل عبادة فرغ منها بل في جميع حالاته وقدرى عن
الحسن بن ابى الحسن انه مر يقوم يوم العيد وهم يضحكون
فقال ان الله عز وجل جعل شهر رمضان مضمار الخلقه
يستبقون فيه لطاعته فسبق اقوام فغازوا وتخلف
اقوام فخابوا فالهيب كل الهيب للمضاحك اللاعب في اليوم

الذي فاز فيه المسارعون وخاب فيه المبطلون اما والله
لو كشف الغطاء لاستغل المحسن باحسانه والمسيء باساءته
وفي كتاب الغزالي اي لكان سرور المقبول يشغله عن
اللعب وحسرة المردود يسد عليه باب الضحك وعن
الاحنف بن قيس انه قيل له انك شيخ كبير فان الصيام
يضعفك فقال اني لا عده لسريوم طويل فالصبر على طاعة
الله سبحانه اهون من الصبر على عذابه فهذه هي المعاني الباطنة
في الصوم وبالله التوفيق واما صوم الاولياء الصديقين
فهو صوم القلب وامساكه عن الهم الدنية والافكار الدنيوية
وكفه عما سوى الله عز وجل بالكلية ويحصل الفطر في هذا الصوم
بالتفكير فيما سوى الله تعالى واليوم الآخر وبالتفكير في الدنيا
الادنيا تراد للدين فان ذلك زاد الآخرة وليس من الدنيا حتى
قازار باب القلوب من تحركت همته بالتصرف في نهاره لتدبير
ما يفطر عليه كتبت عليه خطيئة فان ذلك من قلة الوثوق
بفضل الله عز وجل وقلة اليقين برزقه الموعود لانه قيل
سيئات الصديقين حسنات الابرار الصالحين فهذه رتبة
الانبياء والصديقين والمقربين الذين اقبلوا على الله عز وجل
بكلية قلوبهم واعرضوا عما سواه بجميع همهم امتثال لقوله
تعالى قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون فهؤلاء هم الذين
راعوا من الصوم ما يقع به من الله لهم القبول الذي هو
وسيلتهم الى وصول المقصود ففهموا ان المقصود من
الصوم الخلق بخلق من ارساف الله عز وجل وهو الصدية
لانه تعالى الصمد الذي يطعم ولا يطعم والاقتداء بالملائكة

في الكف عن الشهوات بحسب الامكان فان الملائكة منزّهون
 عن الشهوات والانسان رتبته فوق رتبة البهائم لقدرته
 بنور العقل على كسر شهوته وهي ايضا دون رتبة الملائكة
 لاستيلاء الشهوات عليه وكونه مبتلا بمجاهدته فكما
 انهمك في الشهوات انحط الى اسفل سافلين والتحق بجملة
 البهائم وكما قمع الشهوات ارتفع الى اعلا عليين والتحق
 يا فخر الملائكة الذين هم مقربون من الله تعالى والذي
 يقتدى بهم ويتشبه باخلاقتهم يقرب من الله تعالى
 بقربهم فان الشبيه من الشبيه قريب وليس القرب
 بالمكان بل بالصفات على قدر الامكان فاذا كان سر
 الصوم هذا عند اهل الالباب واصحاب القلوب فاي
 منفعة في تاخير اكلة وجمع اكلتين عند العشاء مع
 الانهماك في الشهوات طول النهار وان كان فيه كثير
 منفعة وسجدوى فاي معنى لقوله عليه السلام رب صائم
 حظه من صومه الجوع والعطش ولهذا قال ابو الدرداء فيما
 روى عنه يا حبيذا نؤم الاكياس وفطرهم كيف يعيبون
 صوم الحقا وسهرهم ولذرة من ذى يقين وتقوى افضل
 واربح من امثال الجبال عبادة من المغترين ولذلك قال
 بعض العلماء كم من صائم مفطر وكم من مفطر صائم
 فالمفطر الصائم هو الذي يحفظ جوارحه عن المعاصي
 وياكل ويشرب والصائم المفطر هو الذي يجوع ويعطش
 ويطلق جوارحه في المعاصي ومن فهم معنى الصوم وسره
 علم ان مثل من كف عن الاكل والجماع وافطر بمواقعة الآثام

كمن مسح على عضو من اعضائه في الوضوء ثلاث مرات فقد وافق في ظاهر العدد الا انه ترك الفرض الذي هو الغسل فصلاته مردودة عليه بجهله ومثل من افطر بالاكل وصام بجوارحه عن المكاره كمن غسل اعضائه مرة مرة فصلاته متقبلة منه لاحكامه الاصل وان ترك الفرج ومثل من جمع بينهما كمن غسل كل عضو ثلاث مرات فجمع بين الاصل والفرع وهو الكمال وقد قال صلى الله عليه وسلم ان الصوم امانة فليحفظ احدكم امانته ولما تلى قوله عز وجل ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها وضع يده على سمعه وبصره فقال السمع امانة والبصر امانة فلولاهما من امانات الصوم لما قال عليه السلام وان امرؤ شاتم او قاتله فليقل اني صائم اي اني اودعت لساني لاحفظه فكيف اطلقه بجوابك فاذا قد ظهر ان لكل عبادة ظاهرا وباطنا وقشرا ولبا ولقشورها درجات ولكل درجة طبقات وانيك ايها المسترشد الخيرة الآن في ان تقنع بالقشر عن اللباب او تتخير الى حيز ذوى العقول والالباب والله نسئله العون والتوفيق

* (الباب الخامس في فضيلة التطوع بالصيام) *

اعلم ان استحباب الصوم يتأكد في الايام الفاضلة وفواضل الايام بعضها توجد في كل سنة وبعضها توجد في كل شهر وبعضها توجد في كل اسبوع اما في السنة بعد ايام رمضان فيوم عرفة ويوم عاشوراء والعشر الاوائل من ذي الحجة والعشر الاوائل من المحرم

وجميع الاشهر الحرم وهم رجب وذو القعدة وذو الحجة
والحرم واما ما يتكرر في كل شهر فاول الشهر ووسطه
واخره والايام البيض وهم الثالث عشر والرابع
عشر والخامس عشر واما في الاسبوع فالاثني
والخميس فهذه الاشهر الحرم والايام هي زمن الصيام
بعد رمضان وهي اوقات فاضلة يستحب فيها الصوم
وتكثر الخيرات ليضاعف اجرها ببركة هذه الاوقات
ونحن نحصرها ان شاء الله في خمسة فصول ليسهل
على الطالب قصدها ويحصل للراغب فضلها *

* (الفصل الاول) * في فضيلة يوم عرفة اعلم ان
صوم يوم عرفة مستحب لمن ليس واقفا بعرفة وهو
حاج لما روى عن النبي عليه السلام انه سئل عن صوم
يوم عرفة فقال يكفر السنة الماضية والآتية وفي حديث
آخر عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من صام يوم عرفة
غفر الله له سنة خلفه وسنة امامه وروى عن
ابراهيم النخعي انه قال صوم يوم عرفة كفارة سنتين
سنة قبله وسنة بعده وروى عن عطاء ومجاهد
انها قال لا كنا لا نصوم يوم عرفة حتى بلغنا انه كفارة
لهذه السنة والسنة الماضية وصمناه وروى عن
عائشة رضي الله عنها انها قالت ما من يوم في السنة
احب الى ان اصومه من يوم عرفة وروى انه دخل
عليها رجلان يوم عرفة فقالت يا جارية اخرجي لهما
عسلا فلولاً اني صائمة لذقته فقالا يا ام المؤمنين

انما منعنا من صيام هذا اليوم انا خفنا ان يكون يوم النحر
 قالت غدا يوم يخرج الناس وجماعة المسلمين وامام من
 وقف بعرفات فلا يستحب له صيام يوم عرفة لئلا
 يضعفه عن الوقوف والدعاء والذكر لان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ترك صومه ليتاسى بذلك اهل الموسم
 كما ورد في الحديث ان ناسا تماروا عند ام الفضل بنت الحارث
 والدة ابن عباس رضى الله عنه في صيام رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال بعضهم هو صائم وقال آخرون ليس بصائم
 قال فبعثت اليه ام الفضل بقدر من لبن وهو واقف على
 بعيره فشرب وانما فعل ذلك عليه السلام للرفق بالناس
 الذين اجهدهم السفر فخاف عليهم ان يضعفوا عن الوقوف
 والذكر وامام من قوى على صيامه هناك فصيامه افضل
 لما روى عن القاسم بن محمد ان عائشة كانت تصوم يوم عرفة
 قال القاسم لقد رايتها عشية يوم عرفة يدفع الامام ثم تقف
 حتى يبيض ما بينها وبين الناس من الارض ثم تدعو بشراب
 ثم تغطر والله اعلم * (الفصل الثاني في يوم عاشوراء) *
 وعن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضى الله عنه انه قال لما
 قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وجد اليهود
 يصومون يوم عاشوراء فسئلوا عن ذلك فقالوا هذا اليوم
 الذي اظهر الله فيه موسى وبني اسرائيل على فرعون فحنن
 نضومه فقال عليه السلام نحن اولى بموسى منكم فامر
 بصيامه وفي حديث عائشة قالت كان يوم عاشوراء يوما
 نضومه قرئ في الجاهلية فكان النبي عليه السلام يصومه

في الجاهلية فلما قدم المدينة صامه وامر الناس بصيامه
 فلما فرض رمضان كان هو الفريضة وترك يوم عاشوراء
 فمن شاء صامه ومن شاء تركه ولكن في صيامه ثواب
 واجر عظيم وعنه عليه السلام انه قال يوم عاشوراء يوم
 كانت الانبياء يصومونه فصوموه انتم وعن ابي موسى انه
 قال يوم عاشوراء يوم تعظمه اليهود تتخذه عيداً فقال
 عليه السلام صوموه انتم وعن الاسود بن يزيد انه
 قال سألت عبيد بن عمير عن صوم يوم عاشوراء فقال
 ان قوما اذنبوا فتابوا فيه فتب عليهم فان استطعت
 الا يمر عليك الا وانت صائم فافعل وعن قتادة انه
 قال صوم يوم عاشوراء كفارة لما اضاع الرجل من
 زكاة ماله قال بعض العلماء يريد انه اخر اخرجها عن
 وقت وجوبها بجهالة ولم يرد انه لم يخرجها قال لانه لا يجوز
 ان تسقط نافلة فربما باجماع وعن الزهري انه كان يامر
 بافطار رمضان في السفر ويصوم يوم عاشوراء فقليل له
 في ذلك فقال ان رمضان له عدة من ايام اخر وان يوم
 عاشوراء يفوت وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه سئل عن صوم يوم عاشوراء فقال للسائل احتسب
 على الله كفارة سنة وعنه عليه السلام من طر بنق ابن
 عباس رضي الله عنه انه قال من صام يوم عاشوراء كتب
 الله له عبادة ستين سنة صيامها وقيامها ومن صام
 يوم عاشوراء اعطى ثواب عشرة آلاف ملك ومن صام
 يوم عاشوراء اعطى ثواب الف شهيد ومن صام يوم

عاشوراء اعطى ثواب كل حاج ومعتبر في ذلك العام ومن
افطر عنده مؤمن في يوم عاشوراء فكأنما افطر عنده جميع
امة محمد صلى الله عليه وسلم ومن اطعم فيه جائعا فكأنما
اطعم جميع فقراء امة محمد صلى الله عليه وسلم واشبع بطونهم
ومن مسح فيه على راس يتيم رفعت له بكل شعرة درجة
في الجنة قالوا يا رسول الله فضل الله يوم عاشوراء على
الايام قال نعم خلق الله السموات يوم عاشوراء وفيه
خلق الجبال وفيه خلق اللوح وفيه خلق القلم وفيه
خلق آدم وفيه ادخل الجنة وفيه خلقت حواء وفيه
ولد ابراهيم وفيه نجاه الله من النار وفيه اغرق فرعون
وفيه كشف البلاء عن ايوب وفيه تاب الله على آدم
وفيه غفر ذنب داود وفيه رد ملك سليمان وفيه
ولد عيسى وفيه رفعه الله تعالى وفيه ابصر رفع
ادريس وفيه ولد النبي عليه السلام وفيه تقوى
الساعة ومن طريق آخر عنه صلى الله عليه وسلم انه
قال في اليوم العاشر من المحرم يكسى البيت وفيه استوت
سفينة نوح على الجودي وفيه حجت الملائكة البيت
المحور وفيه تاب الله على قوم يونس وفيه اخرج
الله يوسف من الحب وفيه كسر ابراهيم الاصنام وفيه
جعلت النار بردا وسلاما على ابراهيم وفيه اخرج الله يونس
من بطن الحوت وفيه عبر موسى البحر وفيه اخرج الله
يوسف من السجن وجمع بينه وبين ابيه وفيه رد الله
على يعقوب بصره فمن صام ذلك اليوم فكأنما صام واعتمر

سبعين مرة وانفق سبعين الفاً في سبيل الله وكلما
صام سبعين سنة وعن عمر بن الخطاب رضي الله
عنه انه قال من وسع على عياله ليلة عاشوراء وسع
الله عليه سائر السنة قال الراوي فخرنا ذلك فوجدناه
حقاً واختلفوا اي يوم هو فقيل هو العاشر من المحرم
وقيل اليوم التاسع منه ولذلك كان بعض الصحابة
يصوم يوماً قبله وكان ابن عباس فيما بلغنا يصوم يوم
عاشوراء ويوالي بين اليومين خشية ان يفوته وقيل
انه كان يقول صوموا التاسع والعاشر وخالفوا اليه
سود والله اعلم * (الفصل الثالث) * في العشر الاوائل
من ذي الحجة قال الله تعالى والفجر وليال عشر وقال تعالى
في ايام معلومات وهي الاوائل من ذي الحجة وعن ابن
عباس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال ما من ايام العمل الصالح فيهن احب الى الله من هذه
الايام يعني ايام العشر قيل ولا الجهاد يا رسول الله قال
ولا الجهاد في سبيل الله الا رجلاً خرج بنفسه وماله فلم
يرجع من ذلك بشئ وفي حديث آخر الا من عقر جواده
واهرق دمه وقيل في قوله تعالى واتممتها بعشر
انها عشر اول من ذي الحجة وفيهم كلم الله موسى وقربه
نخباً وكتب الألواح له فيهن وعن ابى الدرداء انه قال
عليكم بصوم ايام العشر واكثر الدعاء والاستغفار
والصدقة فيها فاني سمعت النبي عليه السلام يقول
الويل لمن حرم ايام العشر وعليكم بيوم التاسع خاصة

فان فيه من الخيرات اكثر من ان يحصيها العادون
 ومن عائشة رضي الله عنها ان شابا كان صاحب سماع
 فكان اذا اهل هلال ذي الحجة اصبح صائما فارتفع الخبر
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعاه فقال له ما
 حملك على صوم هذه الايام فقال له يا نبي الله يا
 بنت وامي انها ايام المشاعر وايام الحج فعسى الله ان
 يشركني في دعائهم قال عليه السلام فان لك بكل
 يوم تصومه عدل مائة رقية ومائة بدنة ومائة
 فرس تحمل عليها في سبيل الله فاذا كان يوم عرفة فلك
 فيه عدل الف رقية والف بدنة والف فرس تحمل عليها
 في سبيل الله وفي حديث آخر ما من ايام العمل فيها
 افضل واحب الى الله عز وجل من ايام عشر ذي الحجة ان
 صوم يوم من هذه يعدل صيام سنة وقيام ليلة منه
 تعدل قيام ليلة القدر قيل ولا الجهاد في سبيل الله قال
 ولا الجهاد الا من عقر جواده واغرق دمه قال وبلغنا
 ان الله تعالى اعدى الى موسى بن عمران عليه السلام
 خمس دعوات في ايام العشر جاء بهن جبريل عليه السلام
 او من لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد
 يحيي ويميت بيده الخير وهو على كل شئ قدير والثانية
 اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له لها واحدا
 فردا صمدا لم يتخذ صاحبة ولا ولدا والثالثة اشهد
 ان لا اله الا الله وحده لا شريك له احدا صمدا لم يلد
 ولم يولد ولم يكن له كفوا احد والرابعة هي الاولى مع

زيادة وهو حق لا يموت والخامسة حسبي الله
 وكفى سمع الله لمن دعا ليس وراء الله منتهى وذكر
 ان هذه الكلمات انزلت في الانجيل وان الحواريين سألوا
 عيسى عليه السلام عن فضلهم وذكرهم من الفضل
 والثواب لمن قرأهن في ايام العشر ما لا يقدر على وصفه
 احد والله اعلم وفي بعض الاثر ان رجلا قال من في ايام
 العشر فرأى في المنام كان في بيته خمس طبقات من
 نور بعضها فوق بعض وفي الخبر ان النبي عليه السلام
 قال في الايام العشر اكثر وافيهن التكبير والتسبيح
 والتهليل والتحميد فكان ابن عمر فيما بلغنا يكبر فيهن
 على فراشه ومجلسه وعطابن ابى رباح يكبر في العشر
 في الطريق وفي الاسواق قال بعض العلماء من كبر في نفسه
 كان افضل الا ان اراد اظهار الشريعة وتذكير الناس
 فلا بأس به والله اعلم * (الفصل الرابع) * في صوم
 ايام من المحرم ويروى عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم انه قال من صام ثلاثة ايام من شهر المحرم كتب
 الله له عبادة تسعمائة سنة ويروى عن القاسم بن
 محمد سئل عن هذه الايام الثلاثة فقال اليوم الثالث
 عشر والرابع عشر والخامس عشر من المحرم وعن ابى
 هريرة ان رجلا سأل النبي عليه السلام فقال اى
 الصوم افضل فقال عليه السلام شهر الله الذى
 تدعونه المحرم وفي حديث آخر افضل الصيام
 بعد شهر رمضان شهر الله تعالى المحرم ولانه ابتداء

السنة فبداها على الخير افضل وارجا لدوام بركتها
وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال صوم يوم من
شهر حرام افضل من صوم ثلاثين من غيره وصوم
يوم من رمضان افضل من ثلاثين من شهر حرام وفي
الحديث من صام ثلاثة ايام من شهر حرام الخميس
والجمعة والسبت كتب الله له بكل يوم عبادة
سبع مائة سنة وروى عن النعمان بن سعيد انه
سأل عليا فقال اخبرني عن شهر اصومه بعد شهر
رمضان قال فصم المحرم فانه شهر الله تبارك وتعالى
فيه تاب الله على قوم ويثوب على قوم ويقال في اليوم
الثالث من المحرم استجاب الله لذكر ياء عليه السلام
ويستجب يومه لان الاجابة ترجى فيه لمن صام والله اعلم
* (الفصل الخامس) * في الترغيب في صيام رجب
وشعبان والايام البيض وغير ذلك وعن انس بن
مالك انه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
دخل شهر رجب قال اللهم بارك لنا في رجب وشعبان
وبلغنا رمضان وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال
رجب شهر الله الاصغر فمن صام يوما منه كانت
مكسبات سنة ومن صام منه سبعة ايام غفرت
عنه ابواب جهنم السبعة ومن صام منه ثمانية
ايام فتحت له ابواب الجنة الثمانية ومن صام
منه خمسة عشر يوما نادى مناد من عند العرش
استأنف العمل فقد كفيت ما مضى ومن زاد زاد الله

له ويقال في رجب حمل الله نوحا عليه السلام في
 السفينة فصامه نوح وامر من معه ان يصوموا
 وجرت به السفينة ستة اشهر وآخر ذلك يوم
 عاشوراء وفيه استقرت السفينة على الجودي
 فصامه نوح واصحابه شكرا لله تعالى وعن
 عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه قال اعظم الليالي اربع ليلة الفطر وليلة
 الاضحى واول ليلة من رجب وليلة النصف من
 شعبان وزاد بعضهم ليلة عاشوراء ويقال من
 قام ليلة من هذه الليالي وصام يومها كتب
 الله له اجر شهيد في حياته وبعد موته وعنه
 صلى الله عليه وسلم انه قال رجب شهر الله
 وشعبان شهرى ورمضان شهر امتي قيل يا رسول
 الله ما معنى قولك شهر الله قال لانه شهر مخصوص
 بالمغفرة فيه تحقن الدماء وفيه تاب الله على
 انبيائه وفيه انقذ اوليائه من ايدى اعدائه
 ثم قال عليه السلام من صامه استوجب من
 الله ثلاثة اشياء مغفرة لجميع ما سلف من
 ذنوبه وعصية فيما بقى من عمره وامنا من
 العطش يوم العرض الاكبر فقام شيخ ضعيف
 فقال يا رسول الله انا اعجز عن صيامه كله فقال
 له عليه السلام صم اول يوم منه واوسط يوم
 منه وآخر يوم منه فان الحسنة بعشر امثالها

فانك تعطى ثواب من صامه كله واما شعبان
فقد روى ان اسامة بن زيد قال يا رسول الله
رايتك تصوم شعبان صوما لا تصومه الا في
رمضان فقال عليه السلام ذلك شهر يغفل
الناس عنه بين رجب وشهر رمضان ترفع فيه
اعمال الناس فاحب ان لا يرفع عملي الا وانا
صائم وعنه عليه السلام انه قال شعبان
شهرى فمن صام فيه ثلاثة ايام كجبي واختياري
لهذا الشهر كان معي في الجنة كهاتين ثم قرن
بين الوسطى والسبابة وعن عائشة رضى الله
عنها انها قالت كان رسول الله عليه السلام
يصوم حتى نقول لا يفطر ويفطر حتى نقول
لا يصوم وما رايتنه استكمل صيام شهر قط
الا رمضان وما رايتنه في شهر اكثر صياما
منه في شعبان وفي حديث آخر عنها انها
قالت كان عليه السلام يصوم شعبان كله
حتى يصومه بر رمضان وعنه عليه السلام
انه قال من صام اول خميس من شعبان وخميس
من وسطه وآخر خميس منه كان حقا على الله
ان يدخله الجنة والله اعلم واما الايام البيض
فانها الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر
من كل شهر وكان النبي عليه السلام يصومها
ويقول تعدل صيام الدهر وروى عن ابن

عباس رضى الله عنه ان رجلا ساله عن الصيام
فقال لا احد شك حديثا هو عندي من التحف
المخزونة ان اردت صيام داود خليفة الرحمن
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان افضل الصيام
صيام اخي داود عليه السلام كان يصوم يوما
ويفطر يوما وان اردت صيام ابنه سليمان
كان يصوم ثلاثة ايام من اول الشهر وثلاثا من
وسطه وثلاثا من آخره وان اردت صيام
عيسى عليه السلام فانه كان يصوم الدهر
فلا يفطر ويقوم الليل فلا ينام وكان يلبس
الشعر وياكل الشعير ويبت حيث امسى
ولا يجلس شيئا وكان راميا اذا اراد الصيد لم
يخط وكان يمر بجالس بنى اسرائيل فمن كانت له
اليه حاجة قضاه وكان ينظر الى الشمس فاذا
راها قد غربت قام فصفن بين قدميه قائما
ليلته حتى يراها قد طلعت فكان هذا شأنه
حتى رفعه الله وان اردت صيام امه مريم
فانها كانت تصوم يومين وتفطر يوما وان اردت
صيام خير البشر النبي العربي القرشي ابى القاسم
صلى الله عليه وسلم وعلى سائر الانبياء والرسل
فانه كان يصوم من كل شهر ثلاثة ايام ويقول
هي صيام الدهر وهو افضل الصيام وروى
عن كريب انه قال ارسلني ابن عباس وناس

من الصحابة الى ام سلمة يسئلونها اي الايام كان
 النبي عليه السلام فيهن اكثر صياما فقالت
 اكثر ما يصوم من الايام يوم السبت ويوم
 الاحد ويقول انهما يوم عيدا للمشركين فانا احب
 ان اخالفهم وعن عائشة ايض عنه عليه السلام
 انه كان يصوم من الشهر السبت والاحد والاثنين
 ومن الشهر الآخر الثلاثاء والاربعاء والخميس
 وما يستحب صومه ايض يوم سابع وعشرين
 من رجب ويوم خامس وعشرين من ذي القعدة
 يقال فيه انزلت الكعبة على آدم عليه السلام
 وانزلت معها الرحمة فترجي فيه الرحمة لمن
 صامه والله اعلم واما صوم الدهر فهو شامل
 لما قد منا من صيام عدد الايام وغيرها من
 الشهور وقد كره ذلك بعضهم لقوله عليه
 السلام من صام الدهر فلا صام ولا افطر
 والصحيح انه انما يكره لشئين احدهما ان لا يفطر
 في العيدين وايام التشريق فهي الدهر كله
 والاخر ان يرغب عن سنة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في صومه بعض الايام وافطاره
 في بعضها ثم يجعل هو صيام الدهر حجرا لازما
 لنفسه ولا يفطر فيه مع ان الله سبحانه يحب
 ان تؤتي رخصه كما يحب ان تمتثل عزائم فاما
 اذا لم يكن شئ من هذين الامرين وراى الانسان

صلاح نفسه في صيام الدهر فليفعل ذلك ولا بأس به
 فقد روى عن جماعة من الصحابة والتابعين أنهم فعلوه
 وقد روى عن النبي عليه السلام من طريق أبي موسى
 الأشعري أنه قال من صام الدهر كله ضيقته عنه
 جهنم قيل معناه لم يكن له فيها موضع وروى عن
 عبد الله بن عمر عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال
 صوم نوح عليه السلام الدهر الا يوم الفطر والاضحى
 وصيام داود نصف الدهر وصيام ابراهيم ثلاثة
 ايام من كل شهر صام الدهر وافطر الدهر فصوم داود
 عليه السلام هو اشد على النفس واقي في قهرها
 لان العبد فيه بين صبر يوم وشكر يوم وقد روى
 عن النبي عليه السلام أنه قال عرضت على خزائن
 الدنيا وكنوز الارض فردتها وقلت يا رب اجوع
 يوما واشبع يوما احدثك اذا شبعت واتضرع اليك
 اذا جعت ولهذا قال عليه السلام افضل الصيام
 صوم اخي داود عليه السلام فانه كان يصوم يوما
 ويفطر يوما ومن ذلك منازلته صلى الله عليه وسلم
 عبد الله بن عمر في الصوم حين قال له الم اخبرك انك
 تقوم الليل وتصوم النهار قال بلى قال فلا تفعل منم
 وقم وصم وافطر فان لنفسك عليك حقا
 ولضيفك عليك حقا وانه عسى ان يطول بك عمر
 فحسبك ان تصوم من كل شهر ثلاثة فذلك صيام
 الدهر فالحسنة بعشر امثالها قال انى اجد قوة قال

صم من كل جمعة ثلاثة ايام قال اني اطيع اكثر
من ذلك قال صم صيام نبي الله داود عليه السلام
قال وما صوم داود قال نصف الدهر وهو اعدل
الصيام عند الله تعالى وقد روى انه صلى الله عليه
وسلم ما صام شهرا كاملا قط الا رمضان ومن لا
يقدر على صوم الدهر او نصفه فلا بأس بثلثه وهو
ان يصوم يوما ويفطر يومين فاذا صام ثلاثة ايام
من اول الشهر وثلاثا من اوسطه وثلاثا من آخره
فهو ثلث واقع في الاوقات الفاضلة فان صام الاثنين
والخميس والجمعة فهو قريب من الثلث فاذا ظهرت
اوقات الفضيلة فالكمال في ان يفهم الانسان معنى
الصوم وان مقصوده تصفية القلب وتفرغ المهمة
لله عز وجل فاذا فهم ذلك فليتنظر الى احواله فقد
يقتضي الحال دوام الصوم وقد يقتضي دوام الافطار
ما خلا الفريضة من الصوم وقد يقتضي مزج الافطار
بالصوم فاذا فهم المعنى وتحقق جده في سلوك
طريق الآخرة بمراقبة القلب لم يخف عليه صلاح
قلبه وذلك لا يوجب ترتيبا مستمرا ولذلك روى
انه عليه السلام كان يصوم حتى يقال لا يفطر
ويفطر حتى يقال لا يصوم وينام حتى يقال لا يقوم
ويقوم حتى يقال لا ينام وذلك بحسب ما ينكشف
له بنور النبوة من القيام بحقوق الاوقات
وقد كره العلماء ان يتوالى الانسان بين الافطار

اكثر من اربعة ايام تقدير اليوم العيد مع ايام
 التشريق وذكر وان ذلك يقسى القلب ويولد
 ردى العادات ويفتح ابواب الشهوات ولعمري
 هو كذا في حق اكثر الخلق لاسيما من ياكل
 في اليوم والليلة مرتين او اكثر والله سئله
 التوفيق لما يحبه ويرضاه من القول والعمل
 اعلموا ارشدكم الله اني انما اوردت الاحاديث
 المتقدمة في فضل صلاة الايام والليالي وغير
 ذلك من احاديث فضل العلم والتعلم وما اوردت
 من الاحاديث هاهنا في فضل رمضان وغيره من
 صوم الايام المتقدمة وما سنورده في الفضائل
 ان شاء الله وان كان اكثرها غير مستفيض عند
 اصحابنا ولا موثوق بصحتها فاني انما فعلت ذلك
 لحديث رايته في آثار اصحابنا عن ابي عبيدة مسلم
 رحمه الله وذلك انه قال بلغني عن ابن عباس
 رضي الله عنه انه قال من بلغه حديث في الرغائب
 والفضائل في العمل فاجتهد فيه قال فان كان
 الحديث على نحو ما بلغه كان له اجران اجر حفظه
 الحديث وطاعته فيه واجر عمله به وان كان
 الحديث على غير ما بلغه كان له اجره على نحو ما
 بلغه لان الله لا يضيع اجر المحسنين فلا يذهب
 اجرا جهاده لله ونصيحته لربه ما لم يكن اجتهاده
 في بدعة قال الشيخ ابو عبيدة رحمه الله فيما وجدت

عنه اعلم ان المسلم اذا رزقه الله نفسا طيبة
 مستقيمة على طاعة الله كلما بلغه شيء
 يتقرب به الى الله اجتهد فيه فيكون ما جورا
 على نحو ما تقدم قال واذا كان للانسان
 نفس خبيثة مل العمل لله واستثقل العبادة
 فكان اكثرهم في الجبال والمراء فاذا بلغه
 حديث فيه الرغبة في العمل عارضه بالقياس
 وقال ان هذا ليس بصحيح لان رايه وما يوافق
 هواه ما ليس فيه العمل بطاعة الله تعالى
 وايضا فاني وجدت في كتب فقهاء قومنا انهم
 استسهلوا في نقل احاديث الرغائب والمواعظ
 وقالوا لان ذلك حدث على طاعة الله تعالى وودعاء
 اليه ورووا في ذلك حديثا عن ابن عباس عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من
 قال عني خيرا قلته او لم اقله فانا قلته ورووا
 عن ابي هريرة عنه عليه السلام انه قال
 ما بلغكم عني من قول حسن قلته او لم اقله
 فانا قلته قالوا وانما تشدد الائمة من اهل
 العلم في احاديث الاحكام التي بنيت عليها
 قواعد الاسلام التي فيها الاوامر والنواهي
 والحلال والحرام والحدود والفرائض ولعمري
 لكذلك ينبغي ان تكون وروا ايضا عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال من حدث عني حديثا

لم اقله مما فيه دعاء الى الله عز وجل فانا قلته
 فاني انما بعثت لذلك والله اعلم وينبغي لسامع
 هذه الفضائل المروية في الاحاديث المتقدمة اذا
 سمع ما فيها من عظيم الثواب ان لا يستوحش
 من مثله ولا يرد ذلك الى عقله لان الذي اعد
 الله سبحانه لاوليائه المخلصين من الثواب
 المتصل غير المقطوع اعظم من كل منظور اليه
 ومسموع وقد قال عليه السلام حكاية عن ربه
 عز وجل اعدت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت
 ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فاني
 يقع ما سمع وري ما لم يسمع ولم ير وثواب الله تعالى
 لعباده على قدر كرمه تعالى لا على قدر عمل
 العبد ومنزلته وقد قال تعالى فلا تقلم نفسك
 ما اخفى لهم من قرّة عين وكل ما ورنى هذه
 الاحاديث وشبهها من قوله اعطى مثل ثواب
 ايوب او مريم او غيرهما من الشهداء والانبيا
 فانما معنى ذلك في شئ دون شئ وفي العمل
 المذكور خاصة اذا سلم من الآفات وحفظ منها
 في جميع الحالات لانه غير جائز ان يكون لاحد
 من اتباع الانبياء مثل ثواب الانبياء عليهم
 السلام وقد قال عليه السلام انا وكافل اليتيم
 كهاتين في الجنة وقرن بين اصبعيه السبابة
 والوسطى وهل يتوهم متوهم ان يكون احد

ممن آمن بالنبي عليه السلام وابتغى به ان يكون
 معه في درجته ومثل ذلك قول الله تعالى
 ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم
 الله عليهم من النبيين والصديقين والآية فلو
 كان المعنى على ظاهر الآية لا يقتضى انهم في درجاة
 الانبياء ولهذا قال عليه السلام حين وصف كتاب
 الله تعالى ان لكل آية ظاهرا وباطنا وقال الزيتونة
 احدكم كل الفقه حتى يرى للقرآن وجوها كثيرة
 فالتاويل المتقدم من الباطن الذي هو على غير تاويل
 معنى الظاهر وكذلك حديث الرسول عليه السلام
 له ايض ظاهرا وباطنا ووجه وقفا وانما هلك من
 هلك باتباع الظواهر وباللّه التوفيق وهو حسبنا
 ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

كملت قنطرة اسرار

الصوم وتلو قنطرة

الزكاة

